

أَفْجَرُ لِلْمَسْكِينِ

إِلَى

مَوْطَأِ مَالِكٍ

أَفْجَرُ لِلْمَسْكِينِ

إِلَى

أَفْجَرُ لِلْمَسْكِينِ

مَوْطَأِ مَالِكٍ

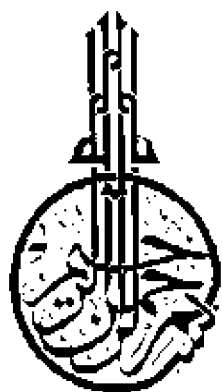
أَفْجَرُ لِلْمَسْكِينِ

إِلَى

أَفْجَرُ لِلْمَسْكِينِ

أَفْجَرُ لِلْمَسْكِينِ

إِلَى



أَجْرُ الْبَيْتِ الْكَنِزِ
مَوْفَا مَا كُنْتَ

الطبعة الأولى
محققة ومُنقحة
١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
حقوق الطبع محفوظة للمحقق

SHEIKH ABULHASAN NADWI CENTER
For Research & Islamic Studies.
MOZAFFAR PUR, AZAMGARH, U.P. (INDIA).
Tel: 0091 54622 70104
0091 54622 70313
Fax: 0091 54622 70786

مركز الشيخ أبي الحسن الندوي
للبحوث والدراسات الإسلامية
مظفرپور - اعظم جراث پوری (الهند).

(١٤١) باب جرائد ما جاء في العشرة

(٤١) جامع من حياء في العمارة

[illegible]

اول من رشحها^{١٢٧} كان قومه فالحداثة والوحدة، وقد خاض الصراعات واحدا
والثاني قومه من محبة والاموري والابراهمي، وهو خول ابن عباس من الصحابة
وجندة من النخعي، قال مالك ومالك بن عيسى، قال أبو حنيفة هي
تصريح به قال ابن جرير ومالك بن عيسى.

[illegible]

ويعبر عن هذه من قبل العلماء من العرب من يدعي انهم كانوا في الماضي
 حال الخسوف^{١٢} مذبح الحنطة الخراب تدعى، فتم الأضواء، قال
 الرافض من جهة جازم في جعل الأضواء، وقد أنها سدا البصر.

[illegible]

135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000

1977, 1978, 1979, 1980, 1981, 1982, 1983, 1984, 1985, 1986, 1987, 1988, 1989, 1990, 1991, 1992, 1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 26

(14) $\frac{1}{2} \leq \frac{1}{3}$ is false.

١٥- *البيان في أحوال العرب*، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨.

وأما عند الشافعية ففي عامة مروياتهم أنها ترضى عن الأظفار، وحكي
 البرداني عنه أنها مباحة، إلا أنه قد أخذوا بعضها من تركها، النخيل وأوت
 الشافعية عند القول بالحرمان، قال النعمان: قد أتوا بأسرها من الشافعي
 وحديثي رواية أبي نعيم، كانت مباحة، انتهى.

وأما عند المالكية فقال البرداني: ليست نعموا حينئذ، انتهى. قال
 الزركلي في الحاشية: هو الذي هو المأثور في المذهب، انتهى. وسيأتي عن
 النصف، قال مات العشرة سنة، لا أعلم أحدا من المسلمين أرخصها من
 تركها، وحسن قوله عامة المالكية على التأكيد دون المباحة، كما سيأتي في
 محله.

وأما عند الحنفية، فقال الشيخ في النسخ^(١)، حلفوا فمأثم في ذلك،
 قال في المذاهب: قال أصحابنا أنها واحدة، خصصة القطر والاصحة وأوت،
 ومنهم من أطلق اسم السقف، وهذا لا يفي التواصي، وفي الحديث: شتره
 ذلك في العمرة سنة مؤكدة على المختار. وبطل وجهه، صححه فاصبح،
 به حرم صاحب المذاهب^(٢)، ومن يعصر أصابعها أنها حرام كعامة، منهم
 محمد بن الفضل من صاحب المذاهب، انتهى. وفي الدر المختار^(٣)، به
 مؤكدة على المذهب، وصحح في ذلك حرة وجهه، قال ابن عابد بن قال
 في البحر: لظاهر من إيراد النسخ، فإن مجلداً عن المأثم عمدة بطوع،
 انتهى.

ومما روي ذلك في النسخ، فقال بعد سوق الأظفار: ما في مقتضيات

(١) شرح الزاوي، (٢٩٠، ٢٩١)

(٢) مآثر المصنف، (٢٩١، ٢٩٢)

(٣) فتح الباري، (٢٩١، ٢٩٢)

(٤) (٢٩٢، ٢٩٣)

الوجوب والائتلاف، فلا تثبت ويبقى محرم فعنه عليه الصلاة والسلام وأصحابه والتابعين. وذلك يوجب الحصة فقلنا بها، انتهى

قال ابن رشد^(١) وأما حجة القويق الثاني، والأحاديث المشهورة اتفاقية الواردة في تعدد فرائض الإسلام من غير أن يذكر منها العمرة، مثل حديث ابن عمر - رضي الله عنه - «بني الإسلام على خمس» فذكر الحج مفرداً، ومثل حديث السائل عن الإسلام، ففي بعض طرقه «وأن يحج البيت» انتهى،

ويستدل بحضرة المالكية في قولهم المشهور إيجاباً سنة، بما روى الترمذي في إجماعه عن فضال بن أبطاة عن محمد بن المنكدر عن حابر بن عبد الله قال: سئل رسول الله ﷺ عن العمرة: أو وجبة هي؟ قال: لا، وأن تعمروا هو أفضل. قال الترمذي: حسن صحيح. قال الشيخ في الإمامة: هكذا هي رواية الكروشي، ووقع في روايه غيره: حسن لا خير، قاله الترمذي^(٢).

قلت: ولا يخفى، فإنها بادة ثقة، والحجاج بن أرطاة الذي تكلموا فيه من رواة مسلم والأربعة. وقال الحافظ في تهذيبه^(٣): قد رأيت له في البخاري رواية واحدة مثابة تعليقاً وقال الثوري: عليكم به، فإنه ما بقي أحد أعرف بما يخرج من رأسه منه، وقال أبو ظائب عن أحمد: كان من الحفاظ، وبسط الحافظ الكلام على حرجه وتعديله.

وقال النووي في تهذيبه^(٤): أحد الأئمة في الحديث والعقد، وثقة متبعة، وقال الثوري: ما رأيت أحفظ منه، انتهى. قال ابن الهمام: لم يتردد به

(١) بداية المجتهد (٣١٢/١).

(٢) انظر مصاب الزاوية (٣) (١١٥).

(٣) (١١٦/١).

(٤) التهذيب للأسماء، وشذذت (١١٥/١).

الحجاج، فقد رواه ابن جريج عن ابن المنكر عن حابر، أنه طريق، أخر عن حابر عند الدوقسي وطيبراني في «الصغير»، كذا في «تصحيف».

وقال الحافظ في «الدراية»: وقد رواه ابن جريج عن محمد بن المنكر عن حابر موقفاً، وأخرجه الطبراني في «الصغير» والدارقطني بن طريق أبي الزبير عن حابر، وهي إسناد مفال، انتهى.

وبما في «ابن ماجه» من حديث طلحة بن عبيد الله، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «الحج جهاد والعمره تطوع»، قال الشيخ في «الإمام»: وعمر بن هب الراوي مثكلهم فيه، فإنه الريلمي. وسكت عنه الحافظ في «الدراية»، وما قال بن الهيثم روى عبد الله بن قانع عن أبي هريرة رفعه: «الحج حواد والعمره تطوع»، وهو أيضاً حجة. وقول ابن حزم إنه مرسل، رواه معاذ بن إسحاق عن أبي صالح ماهد الحنفي عنه عنه الصلاة والسلام، وتصحيف عبد الله بن ماهدان اعترضه الشيخ تقي الدين في «الإمام» بأن عبد الله بن قانع من كبار الحفاظ، وبأنه الإسناد ثقات مع أن المرسل صحة عندنا، وإنما كلاًنا على الشك، لأن: وتصحيف ماهدان غير صحيح، فقد وثقه ابن معين، وروى عنه جماعة مشاهير، انتهى.

قلت: وذكره ابن حبان في «الثقات»، وحديث ماهدان أخرجه الشافعي في «الإمام»، وعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد عن أبي صالح ماهدان مرفوعاً، قاله السيوطي في «الشريعة».

وبما في «الدراية» عن أبي أمامة رفعه: «من مشى إلى صلاة مكتوبة فأجره بحجة، ومن مشى إلى صلاة تطوع فأجره بعمره» أخرجه الطبراني، انتهى.

قلت: وأخرجه أبو داود مرفوعاً، وسكت عنه، ولعله من خرج من بيته متطيراً إلى صلاة مكتوبة فأجره كأجر الحج المحرم، ومن خرج إلى تسبيح الضحى لا ينصيه إلا بإياه فأجره كأجر المنصر، وما أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود أنه قال: «الحج فريضة والعمره تطوع».

٧٥٧/٦٥ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ زَايِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمْعَانِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا».....

النزاع فلا حجة فيه، لأن دالة الانسداد صعبة عند أهل الأصول، انتهى مختصراً.

وفي «الهدية»^(١) حمرة سنة، وقال الشافعي - رحمه الله - فريضة، لقوله ﷺ «العمرة فريضة كفريضة الحج»، والحق قولهم «الحج فريضة والعمرة تطوع»، ولأنها عبر مؤقته بوقت، وتأدى بنية غيرها، كما في فائت الحج، وهذه أمارة الخفية، وتأويل ما رواه أنها مفطرة بأعمان، كالحج إذ لا تثبت الفريضة مع التذرع في الآراء المذكورة.

٧٥٧/٦٥ - (مالك، عن سفيان) بضم السين وفتح الهم معصراً (مولي أبي بكر بن عبد الرحمن) قال ابن عبد البر: نكرة شمر بن ذهل الحديث، واحتاج الناس إليه فيه، فرواه عنه مالك والشافعيان وغيرهما، حتى إن سفيان بن أبي صالح حدث به عن سفيان بن أبي صالح، فكان سهيلاً ثم يسمعه من أبيه، وثمق بذلك نكرة شمر بن ذهل من فراتب الصحيح، كذا في «الفتح»^(٢).

(عن أبي صالح السمان) ذكره الزيات (عن أبي هريرة بن رسول الله ﷺ قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما» قال النووي: إن الآية فيها يحسن أن يكون بمعنى «مع» كقوله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ أَنْ يَنْهَوْا النَّاسَ أَنْ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَهُمْ يُؤْتُونَ الْبَرَاءَةَ» ويكون تقدير الكلام العمرة مع العمرة (كقوله تعالى: «بَيْنَهُمَا»).

(١) (٧٧٨/٢).

(٢) فتح الباري (٥٩٨/٢).

(٣) سورة النساء: الآية ٢٦.

قال العيني^(١) - ظاهر الحديث أن تعمدة الأوتى هي التكفيرة لأنها هي التي وقع الحجر عنها أنها تكفر، ولكن الظاهر من حيث المعنى أن تعمدة الأوتى هي التي تكفر من قبلها إلى العمرة التي قبلها فإذا التكفير قبل وقوع التلبس خلاف الظاهر، انتهى.

قال البياحي^(٢) - وما من التماس المعوم، فينتضي من جهة اللفظ تكفير جميع ما يقع بينهما إلا ما خصه الدليل، انتهى.

وقال الزواجر^(٣) - أشار ابن عبد البر إلى أن المراد تكفير الصغار دون الكبار، قال: وذهب بعض العلماء من عصرنا إلى تعميم ذلك، ثم بالغ في الإنكار عليه.

وقال ابن العربي في «الغارضة»^(٤): هذه الطاعات إنما تكفر الصغار، فأما الكبار فلا تكفرها إلا العمرة، لأن الصلاة لا تكفرها، فكيف العمرة والحج وقيام رمضان؟ ولكن هذه الطاعات ربما أثرت في القلب، فأدركت نعمة تكفير كل خطيئة، انتهى. وتقدم التيسر في ذلك في مبدأ الحج في البحث العاشر.

واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة؛ مع أن اجتناب الكبار يكفره فقد قال تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَوِيضُوا حَتَّىٰ لَا تُفَرِّقُوا بَيْنَهُمَا﴾ الآية. فمما إذا تكفر العمرة؟ والجواب: أن تكفير العمرة مفيد بزميتها، وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد، شعائراً من هذه الحجة.

(١) - معجم القاري، (١٠/٢٧٧).

(٢) - مختصر، (٢٣٢/٢).

(٣) - منبع البري، (٣/٥٩٨).

(٤) - غارضة الأحمدي، (١/٢٦).

وَأُتِجَ الْمَبْرُورُ

وفي حديث الباب دلالة على استجاب الاستكثار من الاعتناء، خلافاً
لسنن قال: يكره أن يستمر في السنة أكثر من مرة كالمالكية، ولعن قال مرة في
الشهر من غيرهم، انتهى.

وقال عياض: احتج به الحنبليون وكثير من أصحاب مالك على جواز
تكرير العمرة في السنة الواحدة، وكرهه مالك. لأنه ^{في} احتجهم حمس^(١)، ثم
كل واحدة في سنة مع تمكنه من التكرير.

قال الأبي^(٢): الأظهر أنه عرج مخرج النعت على تكرير العمرة والإكثار
منها، لأنه إذا جعل على غير ذلك بشكل إذا وقعت مرة واحدة؛ إذ يلزم عليه
أن تكون لا فائدة لها؛ لأن فائدتها وهو التكفير مشروط بفعلها ثانية، وهي لم
تفعل ثانية، إلا أن يقال: لم تنحصر فائدة العبادة في تكرير البتة، بل يكون
فيها وهي ثبوت الحسنات ورفع الدرجات، فيكون ذلك فائدتها إذا لم تتكرر،
وكان الشيخ، أي: أبو عبد الله بن عرفة يقول: إذا لم تتكرر فتكفر بعض ما
وقع بعدها لا كله، انتهى.

(والحج المبرور) قال العيني: البر بالكسر الطاعة والعبول، يقال:
بر حجك بضم الباء، وشحنه لأزمين، وبراه حجته وأبر الله أي: قبله، فله
أربع استعمالات، انتهى.

فعلى هذا لا يتشكل بما يحمله الأبي في «الإكثار» في كونه بيناء
المجهول، ولا ما قاله الباجي: أصله أن لا يتعدى بغير حرف جر، إلا أن
يريد مبرور وصف المصدر، فإنه يتعدى حينئذ؛ لأن كل ما لا يتعدى من
الأفعال فإنه يتعدى إلى المصدر، انتهى.

(١) كذا في الأصل امرز.

(٢) إكمال إكمال التعليل (١٤٤/٣)

واحد مناهي تعبير. قال ابن عبد البر: على من الذي لا ربه فيه ولا
مصلحة ولا ربح ولا مصلح، يكون حاله حالاً، وهو باهي^١ يحتفل أن
يبدل من صلاته أو غيره، على وجه البراءة انتهى. وقيل: المستوفى، وسلامته أن
يرجع حراً مما كان، ولا يعود العاصي، وقيل: الذي لا يخالفه شيء من
الاسم، يرجعه السوي.

وفي «أما زجرت»^٢ الخلف، الناس في الحجة المستوفى، وقيل: من ليس
لا مصلحة فيها، قيل: هي التي لا مصلحة بعدها، انتهى.

وقال القرطبي: الأفراد التي ذكرت في تعبيره «فأما المعنى» وفي أنه
سبح الذي وبه أحكامه، ووضع موضعاً له، حيث من الحكمة، على الوجه
الأسفل، قال الحافظ: والأحكام من حديث جابر^٣، قال:
يا رسول الله ما ير الحج؟ قال: «إطعام الصائم ورفق السلالة» وفي إسناده
ضعف، قال: كنت قد سمعت من السبعين دون غيره.

قيل: قال الحافظ: هذا حديث صحيح الإسناد وله عريضة، لا يثبت له
بعض ما يثبت من سنده، لكنه حديث له شواهد كثيرة، وقال المعنى في «أما»
تسبيح، وهو الإكثار: قال ابن العربي: «فأما» هي التي لا مصلحة بعدها،
قال: «أما» هو الظاهر، فقوله في الحديث: «الأحكام» من حج مما ثبت فلم
يترك وأما «أما» إذا معى خلق ثم لم يفعل ما كان من ذلك، ولا عطفها بعده
تسبيحاً بالمعنى، وقال ابن رجب: «أما» من الحج الحرة، حلية
نقطة فيه، قال: حدثت رجل سرق مالاً، فخرج منه، فصدق له أن كان من

١٧١ - الحنفى - (٢٥٦) (٢٥٧).

١٧٢ - هذا الأخير (٢٥٧) (٢٥٨).

١٧٣ - ذكره البيهقي في معجم الزوائد (٢٥٧) (٢٥٨) وقال: «أما» من الحج الحرة، حلية

والذي لا إله إلا هو، وشئيل عن حج سال حرام فقال: حجته محرمة، وهو
أثم سبب جنته، انتهى.

وقال الدردير^(١) صح الحج فرضاً أو نفلاً بالحرام من المال، يسقط
عنه الفرض والنفل، وعصى، إذ لا منافاة بين الصحة والعصيان، انتهى.

قلت: وكذلك عند السبكي، كما في «الشامي»^(٢) عن «البحر» إذ قال:
يجتهد في جعله علة، فإنه لا يُقْبَلُ بالنفقة الحرام، كما ورد في الحديث
مع أنه يسقط العرض عنه معها، ولا تنافي من سقوطه وعدم قبولها، انتهى.
لأن القبول عبارة عن ترتيب الثواب على الفعل، والأجزاء عبارة عن سقوط
القضاء.

وقال النووي في «المعالم»: ليحرم أن تكون نفقته حلالاً خالصة عن
المشبهة، فإن خالف وحج بها فيه شبهة أو بها معصية صحت حجه في ظاهر
الحكم، لكنه ليس حجةً مبروراً، ويعد قبوله، هذا هو مذهب الشافعي ومالك
وأبي حنيفة وجهاهير العلماء من السلف والخلف.

وقد أحمد بن حنبل: لا يجزئه الحج سال حرام، انتهى وفي
«المسالك»: من حج سال حرام سقط عنه الفرض ولا يقبل حجه، ويكون عاصياً
بإكتساب الحرام.

قال القاري، الأئمة أن يقال: يعد قبوله لإمكان قبوله حيث وجدت
المشروط والأركان. والصحيح في مذهب الإمام أحمد: أنه لم يجز حجه أصلاً
ولم يخرج عن هذه الحج قطعاً.

(١) «الشرح الكبير» (١/٢٠).

(٢) «المختار» (٥٠٢/٢).

إلى رسول الله ﷺ فقال:

سألتني أنصبي بذلك في رواية أبي داود والنسائي وغيرهما (إلى رسول الله ﷺ، فقالت). قال ابن عبد البر: عتلتها جميع رواية الموهبة، وهو مرسل ضايع، لكن يرجح أن أبا بكر سمعه من ذلك القراء، وتواتر بذلك مسنداً، فقد روى عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن أبي بكر من عبد الرحمن بن أوفاة عن نبي أسد بن حريمة يقال لينا: أم معقل، هكذا سمع الزهري وهو المشهور المعروف انتهى.

وقد الحفظ في «الفتح»^(١) عندما ذكر القصة لأُم سنان وأُم سلمة: وقد وقع شبه هذه القصة لأُم معقل. أخرجه النسائي من طريق معمر بن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن امرأة من بني أسد، يقال لها: أم معقل قالت: أردت أنصح فاستأملت بغيري، فسألت رسول الله ﷺ، هناك: العجمي من رمضان، فإن عمرة في رمضان تعدل حجة، قال: وقد اختلف في إسناده فربما ذلك عن سفيان بن أبي بكر، قال: جاءت امرأة، فذكره مرسلأ وأبيه جأ، ورواه النسائي أنه من طريق الأعمش عن عمارة بن شبيب وجماع بن شاذان عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي معقل: أنه جاء إلى النبي ﷺ، فقال: إن أم معقل جعلت هليها حجة، الحديث. رواه أبو داود من طريق إبراهيم بن مهاجر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن رسول مرزوق عن أم معقل، انتهى بزيادة من الإضافة.

قلت: هكذا في رواية أبي عوانة عن إبراهيم بن محمد عن نسيب أبي داود وأحمد، قال الشيخ في «البدل»^(٢) وفي رواية شعبة عند أحمد وأحمد بن إبراهيم بن مهاجر عن أبي بكر بن عبد الرحمن قال: أرسل مروان إلى أم معقل الأسدية يسألها عن هذا الثعلب الحذاء، وفي رواية محمد بن أبي بسطام

(١) ٤٠٠: ٤٠١

(٢) ٤٠١: ٤٠٢ (المعجم: ٢٩١)

إني قد كنت تخبّرت بشيخ، فاعتزّلت لي،

عند أحمد عن يزيهيم بن ميسرة عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن معقل بن أبي
 معقل: أن أمه أتت رسول الله ﷺ فتذكر معناه، وهي رواية معمر عن الزهري
 عند أحمد عن أبي بكر عن امرأة من بنو نسيب أنها قالت: أم معقل، قالت:
 أردت الحج ففضل بعيري، قالت رسول الله ﷺ، الحديث

وهي رواية يحيى بن عبد الله بن الزبير عند أحمد عن العمارت بن
 أبي بكر عن عبد الرحمن بن أبيه قال: كنت قيعن ركب مع مروان حين ركب
 إلى أم معقل، قال: وكنت حين دخلت عندها من الناس معه، وسمعتها حين
 حدثت هذا الحديث، انتهى. قلت: وفيه اختلاف غير ما تقدم، ذكره الحفاظ
 في "الإصابة" في نسخة أبي معقل لا تعلق له بسد أبي بكر المذکور، قال
 الشيخ: ويمكن أن يجمع بأن مروان أرسل رسوله أولاً إلى أم معقل فعلمته،
 وقد سمع أبو بكر من الرسول حين حدث به مروان، ثم ركب مروان يتبع
 لبناتها وركب معه أبو بكر، وقد سمع أبو بكر من معقل بن أبي معقل أيضاً
 فداره بروي هكذا ومنه هكذا، انتهى.

(إني قد كنت تجهّزت) أي نهأت (للحج فاعتزّلت لي) عائق، واعتزّلتني
 مانع، قال الثريائي^(١): وعند أبي داود: فحاصبت هذه القرحة الحصى أو
 الجدي، فهلت فيه أبو معقل، وأصابت فيها مرضي هذا حتى صححت منها،
 وكان لنا جمل من الغنم فريد أو سرح عليه، فتأصبت به أبو معقل في
 سبل الله، قال: أيلاً غوجت عليه! أي أحاج من سبل الله

وهي رواية عبد الرزاق قالت: يا رسول الله إني أردت الحج ففضل جعلي، أو
 قالت: بعيري، ويجمع بأنه صاب ثم وجد، فحصفت لهم القرحة أو غش بعد
 حصولها، ثم وجد فذكرت له العوجين والتعبر بعض الرواة عن أحدهما، انتهى

(١) شرح الزهري (٢: ٢٦٩).

فقال لها رسول الله: «أصغري مني يا عصفور»، ففعلت ما أمر بها
فصارت.

إسراة أبو رزدة عن ١١ - كتاب الجمع، ٧٩ - باب المعرة

وغيره عن ١٢ - كتاب الجمع، ٩٥ - باب ما جاء في سورة الرعد

وغيره عن ٢٤ - كتاب الصيام، ١٠ - باب الرخصة في أن يفطر الشخص
رمضان رمضان

وغيره عن ٢٤ - كتاب الحج (عبد الله)، ٩٤ - باب ما جاء في
رمضان.

قلت: لكن الجمع الذي يأتي من رواية الترمذي لأبي داود ليس فيها ذكر
الفرجة وبها، وبها أنها من سبيل من عوفية عن أبيه، وهي امرأة فاضلة
وسليمة، فقد من حال بخلافه؟ ومن غيره، عمن من معقل عن يونس
عبد الله عن أبي معقل، قالت: كان له حمل، فجعله أبو معقل في سبيل الله،
وأصابنا سحر، فملك أبو معقل، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم من حجة حته،
فقال: ما أومر بعض ما دعيت أن تخرجي معاً، قالت: لقد تهيأتها لذلك أبو معقل،
وكانت حال هو الذي يحق عليه العتق^(١)

وأما الذي استمر في الجمع من حديث ما روي في قوله أنوي معقل
ذكر الجمع في الحديث^(٢)، وإنما للاختصار فارجع إليه لو شئت بالتفصيل.

أما ما رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أصغري مني يا عصفور»، فإن عسرة فيه كحجة، وهي رواية
مسند أحمد حجة، وفي البخاري: «إن عسرة في رمضان حجة أو نحوها»، قال
قال ابن حزم في هذا الحديث: «إن الشيء أشبه بالشيء»، ويجعل عمله «أشبهه» في
معنى لعمري لا يصح، لأن العسرة لا تخص بها فرض الحج ولا غيره.

(١) رواه أبو داود، ٩٤ (٩٩٩).

(٢) انظر ذلك في صحيحه (٩٧٩).

وقال ابن عباس: إنه قيل على أن الحج أنبيئها عليه كان طوعاً
 لإجماع الأمة على أن العمرة لا تجزئ عن حجة عمره، ونعمته أمر النبي
 أن الحجة المفردة هي حجة البراءة، وإن أراد حجة أجمع من الأصنام
 لأن حج أبي بكر كان إنداء، قال: فعلى هذا يسجل أن تكون تلك الحجة
 كانت قامة بولاية الحج.

قال المحقق: إذا أراد الله بقرضه، لا مانع أن تكون حجة مع أبي
 بكر، وبسقط هذا الخبر، ذلك أنه على أن الحج إنما هو من في مكة
 العائدين، وعلى ما قاله ابن جرير، فلا يحتاج إلى شيء، وما حجة ابن عباس
 بالحاصل أنه أعسب أن العمرة في رمضان بعد الحجة في الثواب، لا أنها
 تقوم مقامها من إسقاط الفرض لإجماع على أن الاعتناء لا يجزئ عن حج
 الفرض، ونقل الترمذي عن إسحاق بن زهير أن موسى الحديث بطريق ما جاء
 أن النبي هو الله أحد بعد، ثبت القرآن.

وقال ابن جرير: حديث العمرة هذا صحيح، وهو أصل من الله ورسوله،
 فقد أدركت العمرة من أمة الحج بأصنام إبراهيم، وقال ابن جرير: إنه
 أن يوات العمل بنية بزيادته شرف التوكل، كما يزيد من مقدار القلب وسجده من
 مقصد وغير ذلك، وقال ابن جرير: يستعمل أن يكون على ما به، ويعتدل أن
 يكون بركة رمضان، ويستعمل أن يكون مخصوصاً بهذه البركة، قال الحافظ:
 قتلت قال به بعض المتقدمين، ففي رواية أحمد بن حنبل ما صحت من تفسيره
 ولا يعلم هذه إلا نهد المراد وحده.

يرفع عبد الله بن داود من حديث أم معلى ذلك، فقوله: الحج حجة
 والعمرة عمرة، وقد قال هذا رسول الله ﷺ، مما أدركني ألي خاصة تعذر.

أو التمس عامداً؟ انتهى. قال الحافظ: وانفذه حسبه على المصنف كما تقدم، والسبب في التوقف استظهار ظاهره، وقد صح حواره انتهى.

وقال الطبري: هذا من باب المبالغة، وإلحاق القصر بالكامل ترغيباً ومعناً عليه، إلا فكيف يمتثل نواب العمرة نواب الحج، وقال الرواسي مثل قول ابن بطال، ورده من التخييل، يقول: هذا وجه من ابن بطال، ونقصه الحافظ فقال: ما قاله غير مسلم، فإنه الفسطاطي.

قلت: وتقدم كلام ابن المنبر والحافظ وغيرهما مفصلاً، وفي الإكمال: قال عياض: يعني تعدلها في الآخر لا في السبلة عن الغرض، وقال ابن بطال: يعني تعدل حجة من حجرات التصوع، لأن نواب الغرض لا يعادل إلا حجة، قال الأبي: لا ينبغي لاحتمال أو جرد بذلك أنها تعدل نواب حجة الغرض لا الحجة في نفسه، انتهى.

ثم قال الحافظ: ثم يعتبر الشيء بجهة الإلهي أشهر الحج كما تقدم، وقد ثبت فضل العمرة في رمضان حديث الثابت فأبهما أفضل، الذي يظهر أن العمرة في رمضان تغني الشيء بجهة الغرض، وأما في حقه فما سنعه هو أفضل، لأن نعمة ثباته وما كان أهل الجمالية بمعونه، فأراد الله عليهم بالتحول والتمتع، وهو لو كان مكروهاً لغيره لكان في حقه أفضل.

وقال صاحب «الهدى»^(١): يحتصل أنه ينبغي أن يستعمل في رمضان من العبادة ما هو أهم من العمرة، ويخصى من المنفعة على أمته إذ لو أحضر في رمضان لادبروا إلى ذات مع من هم عليه من العيشة في الجمع بين العمرة والنسوة، وقد كان يترك النعمان، وهو بعد أن يعمل خشية أن يفترق على أمته، وحواها من المنفعة عليهم انتهى.

قال الباجي^(١) هذا الحديث يدل على أن مهيي عمر - رضي الله عنه - عن التمتع لم يكن على وجه التحريم، ولو أراد تحريم التمتع على الإطلاق لما قال: إنه أنتم لعمرتكم، بل كان يقول: إنه لا يجوز الاعمار في أشهر الحج لمن أراد الحج، انتهى، قلت: وهذا هو المتيقن فقد روي عنه - رضي الله عنه - من غير وجه أنه تمتع كما تقدم في «باب التمتع»

وقال ابن القيم في «لهدي»^(٢): روي عن طائوس عن ابن عباس: تمتع رسول الله ﷺ وأبو بكر حتى مات، وعمر وعثمان كذلك، وأول من نهى عنها معاوية، رواه الإمام أحمد في «المستدرک» والترمذي وقال: حسن، وذكره عبد الرزاق عن ابن طائوس عن أبيه قال: قال أبي بن كعب وأبو موسى لعمر بن الخطاب: ألا تقوم قنين لئلا نأمر هذه التمتع؟ فقال عمر - رضي الله عنه -: وهل بقي أحد إلا وقد علمها! أما أنا فأفعلها، قال: فما ذكره شيخنا أبو عمر - رضي الله عنه - لم ينه عن التمتع البتة، وإنما قال: إن أنتم حجتكم وعمرتكم أن تخلصوا بهما، فاختار لهم أفضل الأمور، وهو أفراد كل واحد منهما يسفر يشته له من نفسه، وهذا أفضل من القرآن والتمتع، وقد نص على ذلك أحمد وأبو حنيفة ومالك والشافعي وغيرهم، وهذا هو الأفراد الذي نعنه أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - وكان عمر يختاره للناس، وكذلك علي، وقال عمر وعلي - رضي الله عنهما - في قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ أَنْ هُمْ لَعَنُوا نَفْسَهُمْ وَآلَهُمْ﴾^(٣)، قال: إنما هما أن نحرم بهما من دورة أنفسك، وقد قال شيخنا عثمان في عمرتها: «أجرك على قدر أصيلك».

وفي اموطة محمد^(٤) بعدما ذكر «باب» قال محمد - بعمر الرجل -

(١) «المبشور» (٢/ ٢٢٥).

(٢) «إد الباعث» (٢/ ١٩٣، ١٩٤).

(٣) سورة الفرقة الآية ١٩٦.

(٤) انظر: «التعليق المجمع» (٢/ ٢٦٦).

قال مالك: العمرة سنة ولا نعلم أحداً من المسلمين أرخص في تركها.

يحتمل أن يكون إسراعاً إلى المدينة لحد إياها بدعوة النبي ﷺ، ويحتمل أن يكون الإسراع للنظر في أمور المسلمين التي تزن النظر فيها بالمدينة مع الصعوبة، ويحتمل أن يكره المقام بمكة لما فيه من الإقاعاة بمكة واستيطانها، وإسما أبيح لهم مقام ثلاثة أيام، لأنها مدة لا يكون المقيم بها فيها، ولما يرى العلماء من الحضرمي أن رسول الله ﷺ قال: «للمهاجرين ثلاث بعد الفجر»، انتهى.

يعني يستنبط منه أن ذلك سنة رخصة للضرورة، ويدل أنه مستحب لعدم الضرورة. وقد أخرج البخاري في «صحيحه»^(١) عن أبي هريرة مرفوعاً: «السرقة من المال، يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه، فإذا قضى نهيته فليجعل إلى أهله». قال الشافعي: وفي رواية: «فليجعل الرجوع إلى أهله»، وفي أخرى: «فليجعل الكوفة إلى أهله». وفي حديث عائشة: «فليجعل الرحلة إلى أهله، فإنه أعظم لأجره».

(قال يحيى: قال مالك: للعمرة سنة) مؤكدة أكد من التور، وهذا هو المشهور في المنع، كذا قال جمع من المالكية، وبه قالت الحنفية. إنها سنة مؤكدة، فكيف لم يقولوا: إنها آي من التور، لأن التور عندهم واجب (ولا نعم أحد من المسلمين أرخص في تركها) قال الأبي من «الإكمال»، قال عياض: قال مالك: هي سنة مؤكدة، وقال مرة: لا أعلم أحداً يرخص فيها فحمل بعضهم قوله على الاستحباب، وحملة بعضهم على الوجوب، انتهى.

وقال الثورياني^(٢): حمل على المسية، لأن تركها لا يرخص فيه، بل سنة

(١) أخرجه البخاري (١٨٠٤١، ٥٧٠٠١، ٦١٢٩)، ومصحح البخاري (١٢٣/٤).

(٢) (٢٧٠/٢).

قال فانك : ولا ترى لاحد أن يعتمد في السنة مرارا .

سنة ينادي عليها، وجمعه بعضهم على التوحوش . وبه قال من حسب وأنس الجهم . سهر .

روى الساجي بعد قول مالك ^(١) لا يعلم أحد رج : يريد أنها متأكدة، وأنه لا يعلم أحد من المسلمين يفضل تركه ولا يرفضه، بل يأمر بعضهم ويمنعهم . قاله، كما يشي بالمعارضة إلى تأكيد السراج . لا سيما ما اختلف في حذوفه أو لا يرد .

قال فانك : ولا ترى لاحد أن يعتمد في السنة مرارا من اضلال الجمع على ما هو في لواءه، فتكره السنة الثانية، فكتروا . لأنه يوجب اعتماد أربعة كل واحدة في سنة، مع تركه من التكرار . نعم إن تخرج في التكرار ثمرة إجماع : لأنه من أجمع المذاهب . وأما الجمهور بكونه من المتأشكة للتكرار بلا تراعه للحدود السابق . الممرة إلى العمدة كفاية له . يجهل حينئذ من عد إليه . فقال لا أعلم أحد ممن ذكره ذلك حاجة من كتاب ولا سنة بحيث تستعملهم لدشاه . فله ترددي . وفي الشرح للمصنف . في ذلك سببا لا سيما في وصفه . انتهى .

وقال ابن فلامك ^(٢) لا بأس أن يعتمد في السنة مرارا . روي ذلك عن سفيان بن عمار وابن عباس وأنس وعائشة وعطاء وعطية ومكرمة والشافعي، وكبره أحمد . في السنة مرتين الحسن وابن سيرين ومالك . وقال الشافعي : لا كانوا يعتمدون في السنة إلا مرة . وقال الشافعي رحمه الله .

ولما أن عسمة اعتمدت في شهر مرتين فأمر النبي ﷺ بحسره مع قرابتها . وعسمة بنت حنيفة . وأما الشافعي قال : الممرة إلى عمدة كفاية له . يجهل .

(١) مسند الإمام أحمد (١٠٠٠)

(٢) مسند الإمام أحمد (١٠٠٠)

منفق عليه - وقال علي - رضي الله عنه - في شي شهر مرة - وكان أسير إذا
 حمله^(١) - وحج وعتمر - وهذا الثاني في السنة - وقال عكرمة - بعث
 إذا أسكن النجسي من شعرة - وقال عطاء - إذا ماء استبرحي كل شهر مرتين -
 فأمر الإكليل من الاعتدال في الأضلاع بيضاء - فلا يستحب في طاهر قول السنة
 الذي حكينا - وكانت قال أحمد - إذا اعتصر فلا بد من أن يحلق أو يقتصر
 وفي غيره شاء كان حلق الرأس - طاهر هذا أنه لا يستحب - أن يعتصر في الرأس
 من شعرة - وقال بعض أصحابنا - استحب الإكثار من الاعتصاف - ينهي ما هي
 الشعر.

وفي "روض الصالحين"^(٢) - نزع شعرة في كل وقت - فلا تكره في تشوير
 الحج - ولا في الأضلاع أو يوم عرفة - وتكره الإكثار والله والإكثار فيها رافض
 السنة - فله في الصلح - ويستحب تكرارها في بعضها - لأنها حدود حلق
 الشعر.

وقال القاري في شرح "المدة" - ولا يكره الإكثار منها في جميع السنة
 خلاص مما ذكره - من يستحب على من حلق الحلق - وقد قيل - صبح الصبح من
 الأضلاع شعرة - في ثلاث غير المعونة - في عرفة - شعر.

وفي "المدة" - في حلق شعر السنة إلا خمسة أيام - يكره فيها
 صلواته عرفة ويوم النحر وأيام الترويض - لما روي عن عائشة - أنها كانت
 تكثر القص في هذه الأيام الخمسة - قال ابن الهمام - قال الشيخ هي تدبر
 في "الإمام" - روى أحمد على من عاتق عن إبراهيم - مع عن طاهر - قال
 قال الشيخ - يعني ابن عباس - خمسة أيام - يوم عرفة ويوم النحر - وثلاثة أيام
 الترويض الصلح فيها أو بعدها ما شئت - انتهى.

(١) حمله ربه - أي حمله - أي حمله

(٢) (٢٩٣: ٢٩٤)

قال مالك في المسح لغير ما قبله : إن حمله في ذلك الثاني .
وعمرته أخرى

قال مالك في المنع من دفع ما قبله (أي يحامها) إن حمله في ذلك المنع
جاء فيجاء ، واختلفوا في مصداق الجدي الواجب في فناء الحج والعمرة
أن الأول مبني في محله ، وأما الثاني فتجبهوا على أن الواجب ما .

قال المؤلف^(١) : من وطئ قبل التحلل من العمرة ، فسدت عمرته ، وعليه
شاة مع القضاء ، وقال الشافعي : عليه القضاء ، ولده : لأنه عبادة تشتمل على
طواف وسعي ، فأشبه الحج : وقال أبو حنيفة : إن وطئ قبل أن يطوف أربعة
الطواف كفوا ، وإن وطئ بعد ذلك فعليه شاة ، ولا تصد عمرته . ولنا أنها
عبادة لا وقوف فيها ، فلم يجب فيها بقعة ، ولأن النمرة من الحج ، يجب أن
يكون حكمها دون حكمه ، انتهى . قلت : ومباني التصريح بذلك في كلام
النوري والنفاري قريبا .

وقال الشافعي في «اللبابة» : وجوب الشاة بالوطئ في العمرة قول عطاء
ونوري وإسحاق وإمام الشافعية انتهى .

ولم أجد التصريح بذلك في «المردية» وغيره من فروع المالكية ، لكن
فأمرها بوجوب الشاة وبدب البنية ، واحتلت بقلة المذاهب في جأ مسلكتهم ،
ومباني شيء ، من ذلك في هدي الحج وعمرة أخرى قضاء عن العمرة التي
أفدحها . قال الشافعي : وهذا كما قال : إن المنع من إذا وقع بأهله فقد أفدح
عمرته ، لأن الطواف يشد الحج والعمرة وبما فيها ، ولا خلاف بحمله في أن
الطواف عسدد هدي التكبير ، وحب فضاؤه والهدي ، انتهى . ونقدم عن
من فاداه في سن وطئ قبل التمس من العمرة بدل المذهب في ذلك .

وقال أيضا^(٢) : بعدد حكمي اختلافهم في أن الفحص أو الحنن سكت ، كما

(١) - (الخصي) : (٧٣/٤٤)

(٢) - (الخصي) : (٧٤/٤٤)

يُتَبَيَّنُ بِهَا

هو المشهور عندهم، أو إطلاق محذور، فقال: إن ترك التخصير أو الحلق قلنا: هو نسك فعلية دم، وإن وطئ قبل التخصير فعليه دم، وعمرته صحيحة. وبهذا قال مالك وأصحاب الرأي. وحكي عن الشافعي أن عمرته نسيء؛ لأنه وطئ قبل جهه من عمرته. وعن عطاء قال: يستعمر الله.

ولنا: ما روي عن ابن عباس، أنه سئل عن امرأة معتمرة، وقع بها زوجها قبل أن تقصر، قال: من ترك من مناسكه شيئاً، أو نسيه، فليهرق دماً، ولأن التخصير ليس بركن، فلا يفسد النسك بتركه، ولا بالوطء قبله، كالرمي في الحج، وقال أحمد في من وطئ قبل تخصيرها من عمرتها: تذبح شاة، قيل: عليه أو عليها؟ قال: عليها، وهذا محمول على أنها غارته، فإن أكرهها فالدم عليه، انتهى.

قلت: وهو كذلك عند المالكية، فقد صرح الدردير^(١): أن الجماع يفسد تمام المعنى قبل الحلق موجب للهدى، وقبل تمام المعنى ولو بشروط مفسدة للعمرة. وموجب للقضاء والهدى، وأما عند الحنفية: فتجب شاة إذا جامع قبل الضواف كله أو أكثره، ونفسد العمرة، ولو جامع بعدما طاف أكثره قبل المعنى أو بعده قبل الحلق لا نفسد عمرته، وعليه شاة ولا تجب البدنة في العمرة قبل، وصرح بذلك كله القاري في «شرح التلياب».

وما حكي السوفى عن الشافعي به حزم النووي في «مناسكه»، فقال: لو جامع قبل التحلل فسدت عمرته، حتى لو طاف وسمى وحلق شمرتين، فجامع قبل أن يحلق الشعر الثالثة فسدت عمرته، وحكم فاسداً كانحج، فيبضي في فاسداً، ويلزمه القضاء، ويجب عليه بدنة، انتهى.

(يُتَبَيَّنُ بِهَا) أي: بعمرة القضاء فوراً، فإن الدردير: رجب فورية القضاء

(١) انظر: الشرح الكبير (١٨/٢).

عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: «وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ» ...

ففسد من حج أو عمرة، وهو على الشك بالبرأحي، انتهى. وقال النووي
ويقول القضاة على الفور، ولا تعلم فيه مخالفة، انتهى. وقال النووي في
مسألة: بعد الغناء على الفور في صلاة المستظنة على الأصح، لا يجوز
تأخيرها عنها بعد عذر، سواء كان العوائق بعد أو بلا عذر، انتهى. وقال
ابن عابدين: ويخصي على الفور، كما يفهم من بعض المتأخرين من «البحر المحيي»،
انتهى. وبعد إتقانه العمرة التي استدل بها بالحج.

قال النجاشي^(١): يريد أنه يخصي على غيره التي أفسد عنى يكملها،
ويحل منها، كما يكمل التي لا فساد فيها، ولا يخرج من التي أفسد بالفساد،
بل يشترط أن يخصي في فساد الحج والعمرة، كما يخصي في صحيحهما، ولا
يصح خروجهما منه إلا بالانكسار والتحلل، وهذا مذهب جمهور الفقهاء، وقال
داود: لا يخصي في فاسدهما، ويصح رخصتهما متى شاء التمسك بعد التمسك
ولا حرم نصها، والمثل على صحة ما ذهب إليه الجمهور قوله تعالى: «وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ»^(٢). وهذا أمر - بالأمر يخصي الوجوه، انتهى.

قال النووي في شرح التلخيص: إذا أفسد عمرته فعليه أن يخصي في التمسك
ولفصانها بإحرام جديد، انتهى.

وقال ابن قدامة^(٣): ويخصي في الحج الفاسد، ويحج من لائل، وجملة
ذلك أن الحج لا يفسد إلا بالجماع. فإذا قصد فعله ابتداء، وليس له الخروج
منه، روي ذلك عن عمر، وعليه رأي عمر، وابن عباس. وبه قال أبو حنيفة
والشافعي، وقال الحنبل ومالك: يجعل الحجة عمرة، ولا يقسم على حجة

(١) - المصنف: (٢٩١) (٢٩٢)

(٢) - سورة البقرة: الآية ١٩٥

(٣) - المغيرة: (٥٠٤) (٥٠٥)

مخاض من حيث الحرم بعد ما أتى الفداء إلا أن يكون أحرم من مكان بعد من هناك

فأسند، وقد داود يخرج بالإسناد من الحج والعمره، القول الثاني بأنه من عمل عملاً ليس عليه أمر الله تعالى، ولما عموم قوله تعالى ﴿وَلْيُقِزَّ الْمُتَحَرِّجُ وَالْمُتَمَرِّجُ﴾، ولما قول من سبباً من الصحابة، ولم يعرف لهم مخالفاً ولا وارداً، حراً، لا العنسي فيه بأمر الله، انتهى.

ثم قال: والعمره فيما ذكره، قاله، ذلك ولا يفسح الفحل عن مالك، ولعله نسب مسائله أخرى، فقد تقدم قريباً ما حققنا من إيجاب الإتمام عند الإحرام من خلا داود.

ولأن القدرين^(١٦١)، مع تلا خلاف بين العلماء إلا داود - إتمام الإسناد من حج أو عمره، فيسند في عليه كالتصحيح، إذا أدرك لفوف فيه، فإن لم يدره بأن فاته قصد وضوء، وجب تحلله منه فعل عمره، انتهى. معناه أن من عصى تصرف بهذه المسألة.

(ويحرم) في عمره القضاء (من حيث أحرم نعمته) (أو من التي أسند) قال الشافعي^(١٦٢) فإن كان إهلاء بالسند الأول من الميقات لزوم القضاء من الميقات، وقال أبو حنيفة إن أسند مسرة جاز له أن يحرم بها من التحل، والتفيل على ما يترتب أنه معنى يجب اعتداله في العبرة المقتضية بسند، فوجد أن يعتبر في قضائه انتهى.

قلت والتفيل على ما ذكره، الجمعة أنه إذا دخل مكة بوجه مسروح حراً من أهله، وميقاته الذي للعمره التحل، كما لا معنى إلا أن يكون أحرم أولاً زمن مكانه بعد من ميثاقه، كمصري أحرم من المدينة المنورة بحجرة

(١٦١) الشرح الكبير ٢/١٦٠.

(١٦٢) المبني ٦١/١٦٧.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

«الحج من الحج ما أتى به من غير

تأخير أو تقدم» ^(١) أخرجه في القضاء الثاني من سنن أبي العيون

والإمامي ^(٢) حتى من أحرم من أوقاف من البيئات من الله سبحانه ثم قصد أن يكون معه أن يقضي إلا من البيئات، وما يؤيده أن يحرم من القضاء من حيث كان أحرم من التأخير، لأن تأخيرهم لإجراؤه من البيئات ثم يكن واحداً أولاً من الشرح، ثم يجب عليه قضاءه، انتهى.

وقال المحقق ^(٣) لا يراد من التأخير من إجماعه بالتحقق، فمن أحرم في المسجد من كماله أن يحرم القضاء من أي التعمد أو النسيء، بخلاف البيئات، فكان في ذلك من الشرح، فمن أحرم بالتحقق من أحفظه بخلاف من أحرم من التأخير، فهذا بخلافه إذا لم ينسج بأن أحرم في الأول من المواقيت، فلا يجب تأخيرهم بالقضاء إلا من الله، انتهى.

وقال من زيادة ^(٤) يحرم بالتحقق من أمة الحرمين البيئات بموضع يحرم من الأول، لأن من كان البيئات بعد فلا يجوز له تجاوز البيئات، غير إحرام، وإن كان موضع يحرم من أمة، فعليه الإحرام بالقضاء، لا من عليه أحداً، وروى ذلك عن أبي عباس وسعيد بن المسيب، وإسحاق بن إبراهيم بن أبي العباس، وقال الشعبي يحرم من موضع الجمال، لأنه موضع الإحصاء، ولو أنها حكمة وكان قصدوها على حسب أدب التأليف، انتهى.

وقال ابن حبان في شرح مسائل ابن أبي عمير بعد ذكر المواقيت وسئل من من قصد مكة، فإنه يجب عليه الإحرام بالقضاء من حيث أحرم بالآفاق، أو من وراءها، وإن لم يكن أقرب من مكة من بيئات طريقه في القتب، وإلا معبر بمكانها، انتهى.

(١) المستدرج (٢: ٢٣٧)

(٢) الشيخ الكبير (٢: ١٧٠)

(٣) المحقق (٢: ٢٣٧)

قال مالك: ومن دخل مكة بعمره، فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وهو حَب أو على غير وجهه، ثم وقع بأهله، ثم دثر، قال: يغسل أو يوضأ، ثم يعود فيطوف بالبيت، ويكرر الصفا والمروة،

قلت: ويذهب الحديث في ذلك أنه إذا دخل مكة على وجه مشروع صار من أهلها، فيحرم من الحرم، ولو رجع إلى الأقاليم صار من أهلها، ويحرم من أي المواضع شاء، فهو البحر المميز، يحرم بقعه في أي وقت شاء من أي جهات شاء، ولا يغير الميقات الذي أحرم منه بالأداء، ولا يرد مكان الذي أحرم منه، ولا الطريق الذي سلكها في الأداء، انتهى.

وقال الحارثي في شرح اللسان: «لا يصرط الصلوة بقعه إجماعاً من حيث أحرم أولاً، ولا من الميقات»، وإسناد الإجماع من أهل مكة، مضافاً، انتهى.

قال مالك: ومن دخل مكة بعمره، فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وهو حَب أو غير وضوء، أو كان عهد أو ناسب (ثم وقع بأهله) أي جامع متعلماً نسماً عبثاً أو أناسياً) مكناً في النسخ الهندية، ونس في أحد^(١) من النسخ المصرية لا المستور ولا السروح لفظ أناسياً، ويعلم زاده بعض النسخين أناسية قوله (ثم ذكر) ولا فرق في ذلك بين نساء والعهد.

قال مالك: (يغتسل أو يوضأ) نشر على ترتيب بيت (ثم يعود) إلى الطواف (فيصوف بالبيت) سلطان الطواف الآتي، فإن القصيدة من شرائط الصلوة عند المالكية (أو) بطونه بين الصفا والمروة لأن صحة الصلوة يتوقف على صحة الطواف، وقد يدل لغوات شريفة، مما تقدم في ما فعل الحنفية.

(١) لا في الأصل أي.

(٢) ولا عهد في الأصل عهد (١٠٠٠) فط أناسية أي.

وَيَعْتَمِرُ عُمْرَةً أُخْرَى، وَيُهْدِي، وَعَلَى النِّسَاءِ إِذَا أَصَابَهَا زَوْجُهَا
وَهُنَّ مُحَرَّمَةٌ، مِثْلُ ذَلِكَ.

قَالَ هَانِثٌ:

وهذا كله إتمام للعمرة العاسلة (ويعتمر عمرة أخرى) قضاء عن الأولى (ويهدي)
أي يحب النسا العمرة الأولى.

قال الباجي^(١): يعني من طواف وسعى من غير طهارة، دون طوافه غير
صحيح لعدم شرط صحته وهو الطهارة. فإن جامع بعد أن طاف كذلك وسعى.
فهو منزلة من جامع في عمرته قبل الطواف والسعي، فعليه أن يحادي على
فساد عمرته، فيطوف ويسمر ويحل منها، ثم يقضي عمرة ويهدي عدياً انتهى.

وأما مذهب الجمهور فقد عرفت فيما مضى أن الطهارة ليست بشروط
عدهم، فلم تفسد العمرة فلا قضاء لها، ذكرى يحب الهندي لطواف جباً، قال
القاري في شرح الباب: لو طاف للعمرة كله أو أكثره أو أقله ولو شراً
جنباً أو حائضاً أو محدثاً، فعليه نساء في جميع الصور المذكورة، انتهى.

(وعلى المرأة إذا أصابها زوجها وهي محرمة) فجامعها به و أن طافت
للعمره جنباً أو محدثاً (مثل ذلك) أي مثلي ما تقدم من حكم الرجال، فإن
النساء شقائق الرجال، وكذلك قالت الحنفية: إن حكم النساء في ذلك مثل
الرجال، ونقد حكم لرجال عند الحنفية قريباً.

(قَالَ هَانِثٌ) اختصت مع الموطأ في هذا القول، ففي جميع النسخ
الهندية، قال هانث: فأما العمرة من التمتع فإنه من شاء أنه يخرج من الحرم ثم
يحرم، فإن ذلك مجزئ عنه إن شاء الله. ولكن المصل أن يهتلي من الميقات
الذي وقت رسول الله ﷺ وهو أبعد من التمتع، انتهى. فهذا الكلام وإن
يمكن تصحيحه، لكن الظاهر أن فيه سقوطاً، والصواب ما في النسخ المصنوعة.

(١) المتفق (٢١/٢٣٧).

قَالَ الْمَعْرُوفُ بْنُ الشَّعْبِ مَوْلَى.....

عَلِيٍّ أَسْتَمَدْتُ لَأَخِي السَّعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى ذَلِكَ وَاحْتَارَ عَائِدَةُ الشَّرَاحِ
فَعَالَكِي

وَصَفَا: قَدْ مَاتَ: (قَالَ الْمَعْرُوفُ بْنُ الشَّعْبِ) رَوَى عَنْهُ الشَّافِعِيُّ وَكَوْنُ
شَوْنٍ وَكَسْرُ الْعَيْنِ الْمَجْدَلَةُ، مُوجِبٌ عَلَى ثَلَاثَةِ أَهْيَالٍ أَوْ أَرْبَعَةٍ مِنْ مَكَّةَ أَقْرَبَ
أَصْرَفَ الْحِلِّ إِلَى الْبَيْتِ وَنَحْوِهِ لِأَنَّ عَلَى بَيْتِهِ جَبَلٌ عَرِمٌ وَعَلَى بَيْتِهِ حِجْلٌ
عَرِمٌ، وَالتَّوَابُيُّ اسْمُ بَحَارٍ، قَالَ فِي الْقَدِيمِ: قَالَ الْحَبِيبُ الْحَضْرِيُّ: هُوَ
أَمَامَ أَهْلِ الْحِلِّ، وَبَيْتُ عَرِفٍ الْحِلِّ، وَمِنْ قَدِيمِ ذَلِكَ قَدْ تَحَوَّلَ وَأَطْلَقَ اسْمُ
نَسِيٍّ عَلَى مَا عَرِفَ مِنْهُ، قَالَ: الْقُسْطَلَانِيُّ.

وَقَالَ الزُّرْقَانِيُّ: مَكَانٌ خَدِجٌ مَكَّةَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَهْيَالٍ مِنْهَا إِلَى حَيْثُ الْمَدِينَةِ،
كَمَا قَالَ الْقَاضِي، وَاقَالَ الْقَدِيرِيُّ: أَبْعَدُ مِنْ ذَلِكَ الْحِلِّ إِلَى مَكَّةَ بِقَابِلٍ
وَابَيْتُ عَرِفِ الْحِلِّ بِلَيْ سَهْمَا نَحْوِ مِيلٍ، وَمِنْ أَطْلَقَ عَلَيْهِ مَكْرُفَ الْحِلِّ فَهُوَ حِجْرٌ،
قَالَ الْحَافِظُ: أَرَادَ بِالثَّلَاثَةِ إِلَى قُبَّةِ الْجِدَاتِ، أَتَى: وَبِأَيْ كَلَامٍ عَلَى مَوْجِعِ
وَحَرَامٍ مَعْنَى سَبَابِ دُحُولِ الْمَدِينَةِ مَكَّةَ (قَالَهُ) وَإِنْ قَدْ تَبَيَّنَ فَصَلَّ عِنْدَ النَّاسِ
بَعْدَ مَا سَمِعَ مِنْ تَوَاتُرِ النَّاسِ وَالنَّاسِ، لَكِنَّهُ لَا يَتَعَبَى بِالْإِسْرَامِ، كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ
بَعْضُ السَّلَفِ.

قَالَ الْحَافِظُ: أَرَادَ بِالثَّلَاثَةِ إِلَى قُبَّةِ الْجِدَاتِ، أَتَى: وَبِأَيْ كَلَامٍ عَلَى مَوْجِعِ
وَحَرَامٍ مَعْنَى سَبَابِ دُحُولِ الْمَدِينَةِ مَكَّةَ (قَالَهُ) وَإِنْ قَدْ تَبَيَّنَ فَصَلَّ عِنْدَ النَّاسِ
بَعْدَ مَا سَمِعَ مِنْ تَوَاتُرِ النَّاسِ وَالنَّاسِ، لَكِنَّهُ لَا يَتَعَبَى بِالْإِسْرَامِ، كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ
بَعْضُ السَّلَفِ.

وَأَمَّا: أَمْرٌ مَعْنَى مَا حَكَى الْقَائِدُ عَنْ الْقَاضِي شَيْخِ، قَالَ:

وفي «الحكمة المحتاج» : أفضل بدع الحل نسريد الاعتناء المحرمة، لأنه ﷺ اعتبر بها ليلاً، ثم التعميم، لأنه ﷺ أمر عائشة بالاعتناء منه، ثم الحديث، لأنه ﷺ صلى بها، وأراد الدخول منها لمحرته، ومن كان : فم بالاعتناء منها فقد وهم، لأنه إذا أحرم من ذي الحليفة، انتهى

قلت : وهذا الترتيب جزم النووي في «مناسكه»، وكذا عامة فقهاء الشافعية ومطرياحهم، ولم يوضح صاحب «المنار» والروضة المربع «من درج الحديث شيئاً من الموضع، بل اكتفى على الشراط انحل فقط.

وقال ابن قدامة : من أي الحل أحرم جزء، وإنما أحرم النبي ﷺ عائشة من التعميم، لأنها أقرب الحل إلى مكة، وقد زري هي أحمد في المكي كلما باعد في العسرة فهو أعظم للأجر، هي على قدر تعبها، تنير.

وقال النووي^(١) : ولا بد من غروحه للحل، والجمرة الأولى من غيرها ثم التعميم، قال الدسوقي : تبع المصنف في ذلك ما في «التواضع»، لكن الذي عليه الأكثر، كما قال بهرام وإس شائل وابن الحاجب وابن عرفة وغيرهم : إنها متساويان، لا أفضلية لواحد منها على الآخر، انتهى

والأفضل عند الحنفية التعميم، كما صرح به غير واحد من أهل الفروع، منهم صاحب «الفر المختار»، قال ابن عابدين : الإحرام منه للعمرة أفضل من الإحرام لها من الجمرة وغيرها من الحل عندنا. وإن كان ﷺ أحرم منها لأمره ﷺ عند الرحمن بأن يذهب بأخته عائشة إلى التعميم لتحرم منه، والدليل القولي مقدم عندنا على العملي، وعند الشافعي بالعكس، انتهى. وسيأتي أمره ﷺ نعم الرحمن أن يتميز أخته من التعميم في باب دخول الخاضع مكة.

(١) (٣٦٤/٣).

(٢) «الشرح الكبير» (٣٦٤/١).

(٢٢) باب نكاح المحرم

(٢٢) نكاح المحرم

واختلفت الأمة في جوازه، قال ابن قدامة^(١): لا يزوج المحرم ولا يزوج، أي: لا يقبل نكاح نفسه، ولا يكون نكاحاً ولا مكلاً فيه، ولا يجوز تزويج المحرمة أيضاً، روي ذلك عن عمر وأبيه ويزيد بن ثابت، وبه قال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والنزهدي والأوزاعي ومالك والشافعي، ومتى تزوج المحرم أو زوج أو زوجت نكاح باطل، سواء كان الكل محرمين أو بعضهم، لأنه منهي عن قسم بصرح، كنكاح المرأة على عمتها أو خالتها، وعن أحمد: إن زواج المحرم لم يفسخ النكاح، والمذهب الأول، وكلام أحمد يحمل على أنه لا يفسخ نكاحه مطلقاً به، قال القاضي: ويترق بينهما بطلان، وهكذا كل نكاح محظف به.

ونكوه الخطبة للمحرم وحظها المحرمة، ويكره للمحرم أن يخطب للمحلى لأنه قد جاء في بعض ألقاظ حديث شاذ: لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب، روى مسلم^(٢)، ولأنه نسب إلى الإجماع فأنشأ الإشارة إلى الصيد، ويكره أن يشهد في النكاح لأنه معاونة على النكاح فأشبه الخطبة، وإن شهد أو خطب لم يفسد النكاح، وقال بعض أصحاب الشافعي: لا يفسد بشهادة المحرمين - لأن في بعض الروايات: ولا يشهد، وإنما أنه لا يدخل في التشهد في العقد فأشبه الخطبة، وهذه اللفظة غير معروفة فلم يست بها حكم، انتهى.

وفي مخرج الإقناع^(٣) في محرمات الإجماع: عقد النكاح بولاية أو وكالة، وكذا قبضته أو توكيله، واحتراز شافعي عن الرجعة فلا تحرم على

(١) معجم الشافعي: (١٦٣/٥).

(٢) صحيح مسلم: (١٤١٩).

(٣) (٢٠٠/٢).

[illegible]
$$\dots\dots\dots \frac{\partial}{\partial x_1} = -\frac{1}{k-1} \left(\frac{x_1}{x_2}, \frac{x_1}{x_3}, \dots, \frac{x_1}{x_k} \right) \quad \text{and} \quad \frac{\partial}{\partial x_2} = \frac{1}{k-1} \left(\frac{x_1}{x_2}, \frac{x_2}{x_3}, \dots, \frac{x_2}{x_k} \right)$$

المستحق، قال المذنبون: "هذه هي الرجعة وكذا هي الرجعة على العبد، قال
 ابن حجر: "والرجعة في اللغة: الرجوع، والرجعة في الكلام: الرجوع إلى
 الشيء، وفي الصلح: إرجاء أحد العبدتين من ولي، ثم عطفه بـ "أو زوج أو رجل
 من أهله" أي الرجعة بعد صلح جهة الشاغل انتهى

روند انترنیم : هم صحنه انتخاب احزاب محله و هم صحنه سرانجام انتخابات.

الزوج، وبوجهة وبنيها، ولا يولدون ولا يحزنون منسج أداء أي فل

ولا شك في أن جميع أئمة السلف عهدهم بالحق والعدل.

[illegible]

وَمِنْ أَهْلِهَا أَلْفٌ شَيْخٌ، قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ وَالْمَلُوكُ، عَطَايَ لِي

بہارِ راجہ گرو - غنیمت و سعادت ہے یہی — سالِ بختِ فدا و شہادت و ہجرت

وَأَنْ يَكُونَ مَعَهُدًا لَا يَأْتِي بِمَكْرَمٍ - بِخَيْرٍ وَلَا يَكْفُلُ لَا يَحِلُّ لَنَا حَتَّى

یہاں پر ایک اور ایسے ہی عالم کے ساتھ مل کر، جس نے اپنے وقت

الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله

ذلك، استأجر في أحد أحياء مدينة الإسكندرية، في حي «المنيرة»

[illegible]

المحامي : نعم ، هذا هو الحق .

٦٩/٦٩ - (١٩٩٩) - علي ربيعة بن أحمد عبد الرحمن (أبو طه) - طه بن

[illegible]

017 96 8000 - 0 20 41 01

[illegible]

بعث ابن رافع، ورجلا من الأصحاب، فزاحما مسجدة، فميتا المحرابين

وبعده علي، قال، كما قاله الترمذي، ووجهه مظهر التوافق في رواية عن
سليمان بن يسار عن أبي رافع، أخرجه أحمد، وأبو داود، والبيهقي، وقال
حسن، ولا يصح أحدا منه، عمر بن الخطاب، انتهى.

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب^(١)، وثالث عدي غلط من مصر، لأن
سليمان بن يسار ولد سنة ٤٥ هـ، وميل: سنة ٣٧ هـ، ومات أبو رافع بالسنة بعد
ميل عامار رضي الله عنه، في ذي الحجة سنة ٤٤ هـ، وغيره، ولا يمكن
أن يسمع سليمان بن يسار عن أبي رافع، ويمكن فتحه أن يسمع سليمان بن
يسار من ميمونة، ثم ذكرنا في مولده، ولأن ميمونة مولاة، ثم

قلت، كتب مولاه أيضا مختلف فيه، فقد يقال: إنه كان مكثبا لأم
سليمة، ثم يدعى من أم: رافع على القول الثاني في ولادته، وموافق ابن
أبي حاتم في «الدرر الكامنة» أما عمرو في أن رواية سليمان عن أبي رافع مرسل.

بعث أما رافع الشامي، فثبت في اسمه على أقوال، لأن الزبيري،
اسمه على أشهر الأقوال المشهورة باسم (مولاة) بنو، مات في أول خلافة علي -
رضي الله عنه على الصحيح، كما في «التهذيب»، يقال: كان زبيرا، فوجه
لمس الثقة، وأخذه لها مشركا بإسلام زبيرا رضي الله عنه، وكان إسلامه
قبل عمر يوم بشوفا، وشهد أحدا من صحبه

أورخلا من الأصحاب، هو أوس بن خولي^(٢)، كما في رواية ابن سعد، قاله
الزبيري، ولم يتعرض الحافظ وغيره في ترجمة أوس عن هذه النسخة (فروجا،
ميسرة)، أم الزبيري (بنت للحارث)، انتهائية أحد أمراء زوحيا معز (حق بن)،
زوحيا سنة ٤٧ هـ، وبوب بسرف حيث بنى بها رسول الله ﷺ سنة ٤٥ هـ على
المراجع

(١) (٣٤) (١٧٦١)

(٢) عمر ترجمه في السنة ٢٩٩، ٢٩٨

وَرَزَّاهُ اللَّهُ ﷺ بِالْمَدِينَةِ، قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ.

وظاهر قوله: «فزوجاه» أنه وكلهما في قبول النكاح له، لكن روى أحمد والنسائي عن ابن عباس لما خطبها النبي ﷺ جعلت أمرها إلى العباس فأنكحها النبي ﷺ، فظاهره أنه قبل النكاح بنفسه، فيحمل قوله: «فزوجاه» على معنى خطبها له فقط مجازاً، قال الزرقاني^(١): قلت: وهو المتعين جمعاً بين الروايات، وإلا تعارضت الروايات بأسرها.

(ورسول الله ﷺ بالمدينة قبل أن يخرج) إلى عمرة القضية، وهذا أيضاً قرينة على أن المراد بقوله: «زوجاه» خطبها، فإن الروايات الكثيرة تدل على أنه ﷺ تزوجها بسرف، ويحتمل أيضاً أن يكون قوله: «زوجاه» على معناه الظاهر، لكن قوله: «قبل أن يخرج» يكون ظرفاً بقوله: «بعث».

وبقي ذلك ما في «الطبقات» لابن سعد بسنده إلى مرسى بن محمد: أنه ﷺ تزوجها في شوان وهو حلال. فهذه قرينة على أن المراد بالتزويج الخطبة، كما أقر به الزرقاني، لأن جمهور أهل الحديث والفقه والسيرة متفقة على أن التزويج كان في عمرة القضية، وروى عن ميمونة - رضي الله عنها - قالت: أتزوجني رسول الله ﷺ ونحن حلالان بسرف. هذا لفظ أبي داود، زاد أبو يعلى الموصلي في «سننه»: «بعد أن رجعت من مكة» قاله الزيلعي^(٢).

وهذا الحديث أيضاً من مستدللات من منع نكاح المحرم، وهو أيضاً قرينة على أن السراة بحديث الباب الخطبة، وإلا تعارضها في قبل الخروج وبعد الرجوع، وسحمل حديث ميمونة عند المحققين الوطء للجمع بروايات التزويج معروفاً.

وفان ابن القيم في «الهدى»^(٣) بعدما حكى اختلاف الروايات في

(١) المخرج الزرقاني (٢/ ٢٧٢).

(٢) المصنف الزيادة (٣/ ١٧١).

(٣) زاد المعاد (٣/ ٢٢٠).

٧٦٢/٧٠ - وحدثني عن مالك، عن نافع عن أبيه عن

أبي أيوب عبد الغفار:

نكحه عليه السلام. فلا يزال ثلاثاً أحدها: أنه تزوجها بعد حله من العدة، وهو قول
مروءة عليه السلام، وقول السدير عليه السلام وبين رسول الله ﷺ، وهو أبو رافع، وقول
جمهور أهل النقل، والثاني: أنه تزوجها وهو محرم، وهو قول ابن عمر وأهل
الأكوفة وجماعة. والثالث: أنه تزوجها قبل أن يحرم، انتهى.

وقد قال قبل ذلك^(١) في قصة عمة لقضاء: فأقام رسول الله ﷺ بمكة
ثلاثاً، فلما أصبح من اليوم الرابع أتاه سهيل بن عمرو وخوخطب بن عبد العزى،
ورسول الله ﷺ في مجلس الأنصار يتحدث مع سعد بن عبادة، فراح
خوخطب: نأشدك الله ولقعدك ما خرجت من أرضا فقد مضت الثلاث، فقال
سعد بن عبادة: كذبت لا ثم لث، ليست بأرضك ولا أرض آياتك، والله لا
نخرج، ثم نادى رسول الله ﷺ خوخطباً أو سهيلاً، فقال: إني قد تكلمت معكم
امرأة فما يضركم أن أمكث حتى أدخل بها، ونضغ الضعام، وتأكلن، وتأكنون
سواءً قدنوا. نأشدك الله ولقعدك إلا خرجت عدا، فأمر رسول الله ﷺ أبا رافع،
فأذن بالرحيل، وركب رسول الله ﷺ حتى نزل بطن سرف، فأقام بها، وغلب
أبا رافع ليحمل ميمونة إليه حين يمشي، فأقام حتى فطمت ميمونة ومن معها،
وقد لقي، أدى وعاء من سفهاء المشركين وصياهم، فبني بها بسرف ثم أدلى
وسار حتى قدم المدينة، وقدز الله أن يكون غير ميمونة بسرف حيث سى
بها^(٢)، انتهى.

٧٦٢/٧٠ - (مالك، عن نافع) مولى ابن عمر (عن نبيه) يضم السنن

وتقدمه على السوحيات ومرفوع (ابن وهيب، بن عثمان المصري (أخي بني عبد
الغفار) بن نصي أبي واحد منهم المدني من صحاب الثمانين، ومات قبل نافع

(١) (٣٢٨/٣).

(٢) انظر: صحيفات ابن سعد (١٦٠/٢ - ١٦٢). ومنهج الموهب (٢٥٢/٢، ٢٦٢).

أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أُرْسِلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ، وَأَبَانَ يُؤَمِّدُ أَمِيرَ الْحَاجِّ، وَهُمَا مُحَرَّمَانِ: إِنِّي قَدْ أَرَدْتُ أَنْ أُلْكَعَ ظُلْمَةَ بَنِي عُمَرَ، مِثْلَ شَيْئَةِ ثَوْبِ جُبَيْرٍ.....

الراوي عنه سنة ١٢٦هـ (أن عمر بن عبد الله) بضم العيشين (ابن عمر بن عثمان بن عمرو بن كعب القرظي التيمي الجرد، وجد عمر صحابي، وهو ابن عم أبي قحافة والد الصديق الأكبر رضي الله عنه.

(أرسل) نيباً الراوي المذكور، كما في رواية لمسلم مباني لفظها (إلى أبان) يفتح الهمزة وتخفيف الموحدة (ابن عثمان) بن عفان الأموي المدني، ثقة، مات سنة ١٠٥هـ، قال النووي في تهذيبه^(١): إن في صرف أبان خلافاً مشهوراً، والصحيح الذي عليه الأكثرون صرفه، فمن صرفه قال: وزنه فعال كغفران، ومن مع صرفه قال: الهمزة زائدة والالف بدل من ياء ووزنه أفعال، انتهى.

(وأبان يؤمد أمير الحاج) من جهة عبد الملك بن مروان (وهما محرمان) أي عمر بن عبد الله وأبان بن عثمان، كما في الفقه^(٢).

(إني قد أردت أن ألكع) بضم فكوك أي: أزوج ابني (ظلمة بن عمر) القرظي، وقال بعضهم: الأنصاري، والصحيح الأول، لما في مسلم^(٣) من رواية أبيوب عن نافع عن نبيه: ابني عمر بن عبد الله، وكان يخطب بنت شيبه على ابنه، الحديث (ابنة شيبه) اسمها أمة الحميد، كما ذكره الزبير بن بكار وغيره، قال القرطبي تبعاً للثوري (ابن جبير) بن عثمان بن أبي طلحة العديري، قال ابن عبد البر: لم يقل أحد في هذا الحديث ابنة شيبه بن جبير إلا مالك

(١) تهذيب الأسماء واللغات (٩٧/١).

(٢) النظر: مبدل المعجود (٩/٨٦١).

(٣) أخرجه مسلم في باب فتحكم نكاح المحرم (١١٠٩) من كتاب النكاح.

بإرادته أَرَأَيْتَ تَحْضِرُهُ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ أَبَانُهُ.....

عمر دافع، ورواه أبو بن عوف وغيره عن دافع فقال فيه: لا بأسه من عثمان، انتهى.

قلت: في حديث أبوب أخرج مسلم بن مسلم بنعظ بنت شيبه بن عثمان، قال النووي^(١) حكى قال حماد عن أبوب في رواية: بنت شيبه بن عثمان. وكذا قال محمد بن راشد، ورغم بن داود في حديثه أنه القسواء، وأن سلكاً وهو فيه، وقال الجمهور: بل قولك منك هو القسواء، عابها بنت شيبه بن جبير بن عثمان الجعفي، كذا حقه المارفتي عن رواية الأكربيين، قال القدسي: وأما من قال: شيبه بن عثمان نسيه إلى حماد، فلا يكون خطأ، بل الروايات صحيحة إحداهما حليقة والأخرى مجاز، انتهى.

(فلو أن لم يحضر ذلك) قال الناجي^(٢): إرماد عمر بن عبد الله إلى أن أن أي يحضر كحاج أنه بمعنى إظهار الكاح، وإحضار أهل الفضل والدين فيه، وباحتمل أيضاً أنه يحضره لعملة ما يصح المند ما يحسد. انتهى، والأرجح عندي أنه من باب إكراه الأمر، والافتحار بحضورهم (فلنكر ذلك) أي: كاح المحرم (عليه أباناً فتأثر) ألا أراء أعرباً كسا في رواية لمسلم، وفي أخرى له: ألا أراء عريباً حافياً، قال القاضي عياض: قوله: أعريباً أي: جاهلاً بالنسبة، والأعرابي، هو ساكن المدينة، قال: وعريباً هنا خطأ إلا أن يكون قد عرف من مذهب أهل الكوفة جواز جواز كاح المحرم، فيصعب عريباً في أحداً بينهما في هذا جاهلاً بالنسبة، قاله النووي.

ومعنى قوله: جاهلاً بالنسبة أي: علمي طنه أن النسبة عدم جواز كاح المحرم مستتظة به. سمع من أبيه كسا سيأتي، وكان النبي فيه للتميزه لكمة حيله على التحريم، كما حسنه عليه الأئمة الثلاثة رضي الله عنهم وأرضاهم.

(١) تاريخ صحيح مسلم للنووي (٩/٥٠٠).

(٢) المستطاب (٢/٢٢٨).

٧٦٣/٧٦٢ - وحديثني ابن مالبك، عن داود بن الحصيني، أن

أبا عطفان

انتهى، قلت: ما حكى عن الجمهور بخلاف الشريعة لم أحصه، بل كلهم متفقون على أن النبي في الثالثة فلننزيه. أما التقدمة فظاهر، ثم أنزله كخطابي، وبه حرم النووي، كما سرح به في شرح مسند: أن النبي في الثانية. وأما عبد الحامد فقد تقدم في أول السور من يزعم أنه إن شهد أو خطب لم يفسح النكاح، وأما عبد المالكية فقال نكاحي قوله: «لا يحط» يحتمل أن يريد به السعارة في النكاح والمعنى به، ويحتمل أن يريد به إبراء الخطبة من النكاح، فأما السعي فإنه مبرور، فإن سعى فيه وشك العقد سواء أو سعى فيه لنفسه وأكمل العقد يمتثل لم أر فيه بأساً، وعندني أنه قد نساء والفتاح لا يفسخ، وأما إذا خطب في عقد النكاح، وتناول العقد غيره فهو على نحو ما ذكرناه انتهى.

فهؤلاء كلهم صرحوا بعدم الفسخ في حطة المحرم، وليت شعري ما الذي عرف بين كلمات الرواية، فإنهم لا يفسحون النكاح بخطبة المحرم، وينسخونه بعده مع ورود النبي عنهم سبق واحد غرض أن الروايات في صحة نكاح المحرم صحيحة فاشتهر ولا رواية في جواز الخطبة حال الإحرام. وأياً ما كان فرواية الناس حجة لأئمة الثلاثة في حرمة العقد، ورجحوا بأنه قولني، وبأن أباك يروي الحديث فهم أن المراءاة التحريم، ولقد أنكح عيسى عمر بن عبد الله، وحمله أكثر لحقة على النزاهة، وحمله صاحب الهداية على الوطء.

قد امن الهمم: وانهم قد أحسوا النجاسة يسكن من الوطء، والتذكير باعتدال الشخص أي لا يُبْغَى المعصية من الوطء زوجها، انتهى، ورد على من يصف هذا التوجيه.

٧٦٣/٧٦٢ - (مالك) عن داود بن الحصيني) بضم الحاء وفتح الصاد

المهملتين معطفاً (أن أبا عطفان) يفتح العين المعجمة والصاد المعجمة والفاء

روى عن حدث من عن ابن عمر، أنها شربة سديت من الحلب وثقله لا
تدفع غيره من روى حديث الشرايح جلالاً، ومنها: اتقاهم على تعصبه،
وروايت الشرايح جلالاً لا تخلو عن شيء من كلامهم، ومنها: أنه يحكم في
معداء لا يحسن ما يربى قريباً بخلاف روايات الشرايح جلالاً، فيها تحقير علو
الخطوة وغيرها، كما تقدم في أول حديث الباب، ومنها: أنه منب لا يروى
وهو الإجماع، وهذا معص من قال: إن الكذب دفع قبل الإجماع، كما في
المذهب.

وعني عند ما يروى أن ابن عمر، لأخبر من أحسنه صرحوا بأن روى
من حسن روى، ورواية يروى، وأن ذلك بالنسبة إلى العمل بالحق، وأما
بالحال، الشأن على الإجماع كما وقع في بعض الروايات، أنه لا يروى
أما جامع مولد، ورواية من الأحكام، ورواية من روى، ورواية من
أن يحرم، فإن مناسبت يزيد، كما قاله ابن عمر
ومنها: أنه يروى بأعنياس بأنه عند من الحنود، وفي المتن حاربه لثوبه
يجوز، لأنما كان كذا، وأما في الرواية على الحنود أيضاً، والمصير عند
تعارض الروايات إلى أعنياس

ومما أن أم الشرايح، إن إلى أعنياس كما تقدم في أول حديث الباب
من رواية أحمد والنسائي، أنه أعني بالفضل، وأما حديث أبي عبيد بن جريح
الطحاوي والدارقطني، ورواية الأحكام، كما تقدم في ٧٧٨، ورواية حنيفة
أخرجه الطحاوي أيضاً، وأما في الرواية، وقال الطحاوي: روى عنها من لا
يضمن أحد، أبو حمزة بن معوية عن أبي النضر، عن مديون، وكان هؤلاء
أما يحمي، واليه.

وهي منسوبة لخطاب^(١) أخرجه من حديث أبي عبيد بن جريح، ويقدم.

(٢٣) باب حجامة المحرم

عند الشافعية، وأما غيره، فإنه على الصحيح: هو مباح لا ينعى له خلاف؛ انتهى.

(٢٣) حجامة المحرم

ويشعر ذلك برب البخاري في (تسبيحه)، قال العيني^(١): هذا باب في حكم الحجامة للمحرم، من يمنع منها أو يبيع له مطلقاً أو المصروفة أو المراه في ذلك كره المحرمون لا التحريم، انتهى. والحجامة بالكسر الاحتجام، وفي التذكير: الاحتجام، والاحتجام: الضيق، الضيق: الضيق، وبجاءه بظاهراً قال عماد ومروفي وإبراهيم وطاروس والتبري وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق وبه قولهم: لا يقطع الشعر، ولا يمتنع المحرم إلا من ضرورة، يرى ذلك في ابن عمر - رضي الله عنه - وبه قول مالك، انتهى.

وقال غير نظام^(٢): أما الحجامة إذا لم يقطع شعراً، فبها من غير لينة أي قبل الحلق هو أو بعده، ولو لم يخرج منه رأسه الضيق وربط الجرح، وفان ذلك لا يمتنع ولا من ضرورة، وكان الحسن البصري يرى في الحجامة دفعاً للنقص، وسيأتي شيء من ملك التائكية في آخر كتاب، وهذا منه في الاحتجام، أما قطع الشعر للحجامة فسيأتي بيانه في ذرية من علم قولنا

وفي «المحار»^(٣) أجاز الاحتجام أبو حنيفة والشافعي والمطهر بلا قيد ورة أيضاً، لو لم يقطع شعراً، وإراقته دعراً عليهم حرم سعد، فيه الغلبة، وحجامة^(٤) هي وسط الرأس كمن أهدر، فإنه لا يغلط من قطع شعره، انتهى.

(١) نسخة (١١٠٠) (٢٧، ٢٨)

(٢) المعنى (١٢٦، ١٢٧)

وَهُوَ يُؤَمِّنُ بِلَيْحِي خَيْلٍ. مَكَانٌ بِطَرِيقِ مَكَّةَ.

وصحه البخاري في: ٢٨ - كتاب حراء الصيد، ١١ - باب الحجامة للمحرم.

ومسلم في: ١٥ - كتاب الحج، ١١ - باب جواز الحجامة للمحرم، حديث ٨٨.

النبهي رحمته الله وهو محرم على ظهر القدم من رجع كان به. ورجاله رجال الصحيح إلا أن أبا داود حكى عن أحمد: أن سعيد بن أبي حروبة رواه عن قتادة فأرسله. وسعيد أحفظ من معمر، وليست هذه بعلة فادحة، والجمع بين حديثي ابن عباس وأبي واضح بالحمل على التعدد، أشد إلى ذلك الصبري، انتهى.

قلت: بل هو المتميز لاختلاف موضعي الاحتجام، ففي «المسائل» من حديث أبي: أن رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم بفعل على ظهر القدم. قال المغازي: هو بفتح الميم واللام الأولى موضع بين مكة والمدينة على سبعة عشر ميلاً من المدينة. وجزم الحازمي وغيره أن الحجامة أثبتت وفعت في وسط الرأس كانت في حجة الوداع فيسكن أن تكون التي هي ظهر القدم وفعت فيها أيضاً، ويمكن أن يكون في إحدى عمراته، انتهى.

لفظ الثاني ^(١) من حديث أبي: أن رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم على ظهر القدم من رثه ^(٢) كان به، قلت: وقد احتجم النبي ﷺ على وركه من رثه كان به، كما أخرجه أبو داود، وكان إذ ذاك أيضاً محرماً، كما أخرجه الترمذي وأحمد من طرق عن حازم (وهو) ﷺ (يومئذ بلحني) بفتح اللام وسكون المهملة وتحتين أولاهما مفتوحة بلفظ الثانية (جمل) بفتح الجيم والميم (موضع بطريق مكة).

(١) في الثاني (٦٨٤٨)

(٢) قول: من رثه بفتح واو وسكون مثله آخره حمزة، والعمدة تقول بأنباء، وهو علف. وجمع يجرّب اللحم ولا يلع العظم، أو وجم يصيب كعظم من غير كسر

قال مالك: لا يحتج بالشحوم إلا من ضرورة.

(قال مالك: لا يحتج المحرم إلا من ضرورة) فذكر أثر ابن عمر - رضي الله عنه - بعد الحديث المرفوع، فإنه كان ساكتاً عن الضرورة، ولما وردت الروايات المرفوعة العديدة في احتجامة بالحجامة محرماً بدون تفصيل بالضرورة، قال لجمهور إلى الجواز مطلقاً، وكذا قال محمد بن سوطه^(١) بعد حديث سليمان بن يسار المرفوع المتقدم، قال محمد: وهذا نأخذ، لا بأس بأن يحتج الرجل وهو محرم اضطر إليه أو لم يضطر إلا أنه لا يحتج شعراً، وهو قول أبي حنيفة - رحمه الله - انتهى.

وقال الترمذي^(٢) بعد قول مالك: لا يحتج المحرم إلا من ضرورة: أي: بكراهة لأنها قد تؤدي لصعفه، كما كره صوم يوم عرفة لنجاح مع أن الصوم أخف من الخدمة، فبطل استدلال السحير بأنه لم يتم دليل على تحريم إخراج الدم في الإحرام لأنها لم نقل مانعته بالكراهة لعمدة أخرى عنفت، انتهى.

وعلم منه أن المنع عند المالكية لعارض الضعف لا لعمى في نفس الحجامة، لكن قال الترمذي^(٣): وكراهة حجامة بلا ستر خيفة قتل الدواب، فإن تحقق في الدواب فلا كراهة، وحل الكراهة إذا لم يزل بسببها شر وإلا حرم فلا عذر^(٤). وانتدب مطلقاً لعذر أم لا، وحكى السبوقي اختلاف أصحابهم في إطلاق الكراهة وتبنيدها لاستئصال قتل الدواب، ولم يذكر من كرهه للضعف، فتأمل.

(١) (ص ١٤٣)

(٢) شرح الترمذي (٢/٢٧٥).

(٣) شرح الكبير (٢/٦٠).

(٤) كذا في الأصل والظاهر بلا عذر، اهـ، قلت:

(٢٤) باب ما يجوز للمعمر أن يأكله من الصيد.

٢٥٠ : ما يجوز للمحرم أخذه من الصيد.

[illegible]

قال من قدمه ليس في هذا خلاف. وقد البحاري غير صحيحه. ثم
 من أبي عباس وأبو صالح يثبتان وهو في غير التمسك بحر الآثار أو القوم بالذبح
 والمذبح والمذبح. قال الخلفاء وهو غير على فإما عند البحاري ثم مذهب من
 ليس صحيح الكفاية. وقد قال قوم^١ - وإن أخذ من غير غيره فله فتح الحبل
 فإن فيه خلافا بعد قال الجمهور

[illegible]

6: 1-3) 2, 4, 6, 8, 10, 12, 14, 16, 18, 20, 22, 24, 26, 28, 30, 32, 34, 36, 38, 40, 42, 44, 46, 48, 50, 52, 54, 56, 58, 60, 62, 64, 66, 68, 70, 72, 74, 76, 78, 80, 82, 84, 86, 88, 90, 92, 94, 96, 98, 100, 102, 104, 106, 108, 110, 112, 114, 116, 118, 120, 122, 124, 126, 128, 130, 132, 134, 136, 138, 140, 142, 144, 146, 148, 150, 152, 154, 156, 158, 160, 162, 164, 166, 168, 170, 172, 174, 176, 178, 180, 182, 184, 186, 188, 190, 192, 194, 196, 198, 200, 202, 204, 206, 208, 210, 212, 214, 216, 218, 220, 222, 224, 226, 228, 230, 232, 234, 236, 238, 240, 242, 244, 246, 248, 250, 252, 254, 256, 258, 260, 262, 264, 266, 268, 270, 272, 274, 276, 278, 280, 282, 284, 286, 288, 290, 292, 294, 296, 298, 300, 302, 304, 306, 308, 310, 312, 314, 316, 318, 320, 322, 324, 326, 328, 330, 332, 334, 336, 338, 340, 342, 344, 346, 348, 350, 352, 354, 356, 358, 360, 362, 364, 366, 368, 370, 372, 374, 376, 378, 380, 382, 384, 386, 388, 390, 392, 394, 396, 398, 400, 402, 404, 406, 408, 410, 412, 414, 416, 418, 420, 422, 424, 426, 428, 430, 432, 434, 436, 438, 440, 442, 444, 446, 448, 450, 452, 454, 456, 458, 460, 462, 464, 466, 468, 470, 472, 474, 476, 478, 480, 482, 484, 486, 488, 490, 492, 494, 496, 498, 500, 502, 504, 506, 508, 510, 512, 514, 516, 518, 520, 522, 524, 526, 528, 530, 532, 534, 536, 538, 540, 542, 544, 546, 548, 550, 552, 554, 556, 558, 560, 562, 564, 566, 568, 570, 572, 574, 576, 578, 580, 582, 584, 586, 588, 590, 592, 594, 596, 598, 600, 602, 604, 606, 608, 610, 612, 614, 616, 618, 620, 622, 624, 626, 628, 630, 632, 634, 636, 638, 640, 642, 644, 646, 648, 650, 652, 654, 656, 658, 660, 662, 664, 666, 668, 670, 672, 674, 676, 678, 680, 682, 684, 686, 688, 690, 692, 694, 696, 698, 700, 702, 704, 706, 708, 710, 712, 714, 716, 718, 720, 722, 724, 726, 728, 730, 732, 734, 736, 738, 740, 742, 744, 746, 748, 750, 752, 754, 756, 758, 760, 762, 764, 766, 768, 770, 772, 774, 776, 778, 780, 782, 784, 786, 788, 790, 792, 794, 796, 798, 800, 802, 804, 806, 808, 810, 812, 814, 816, 818, 820, 822, 824, 826, 828, 830, 832, 834, 836, 838, 840, 842, 844, 846, 848, 850, 852, 854, 856, 858, 860, 862, 864, 866, 868, 870, 872, 874, 876, 878, 880, 882, 884, 886, 888, 890, 892, 894, 896, 898, 900, 902, 904, 906, 908, 910, 912, 914, 916, 918, 920, 922, 924, 926, 928, 930, 932, 934, 936, 938, 940, 942, 944, 946, 948, 950, 952, 954, 956, 958, 960, 962, 964, 966, 968, 970, 972, 974, 976, 978, 980, 982, 984, 986, 988, 990, 992, 994, 996, 998, 1000, 1002, 1004, 1006, 1008, 1010, 1012, 1014, 1016, 1018, 1020, 1022, 1024, 1026, 1028, 1030, 1032, 1034, 1036, 1038, 1040, 1042, 1044, 1046, 1048, 1050, 1052, 1054, 1056, 1058, 1060, 1062, 1064, 1066, 1068, 1070, 1072, 1074, 1076, 1078, 1080, 1082, 1084, 1086, 1088, 1090, 1092, 1094, 1096, 1098, 1100, 1102, 1104, 1106, 1108, 1110, 1112, 1114, 1116, 1118, 1120, 1122, 1124, 1126, 1128, 1130, 1132, 1134, 1136, 1138, 1140, 1142, 1144, 1146, 1148, 1150, 1152, 1154, 1156, 1158, 1160, 1162, 1164, 1166, 1168, 1170, 1172, 1174, 1176, 1178, 1180, 1182, 1184, 1186, 1188, 1190, 1192, 1194, 1196, 1198, 1200, 1202, 1204, 1206, 1208, 1210, 1212, 1214, 1216, 1218, 1220, 1222, 1224, 1226, 1228, 1230, 1232, 1234, 1236, 1238, 1240, 1242, 1244, 1246, 1248, 1250, 1252, 1254, 1256, 1258, 1260, 1262, 1264, 1266, 1268, 1270, 1272, 1274, 1276, 1278, 1280, 1282, 1284, 1286, 1288, 1290, 1292, 1294, 1296, 1298, 1300, 1302, 1304, 1306, 1308, 1310, 1312, 1314, 1316, 1318, 1320, 1322, 1324, 1326, 1328, 1330, 1332, 1334, 1336, 1338, 1340, 1342, 1344, 1346, 1348, 1350, 1352, 1354, 1356, 1358, 1360, 1362, 1364, 1366, 1368, 1370, 1372, 1374, 1376, 1378, 1380, 1382, 1384, 1386, 1388, 1390, 1392, 1394, 1396, 1398, 1400, 1402, 1404, 1406, 1408, 1410, 1412, 1414, 1416, 1418, 1420, 1422, 1424, 1426, 1428, 1430, 1432, 1434, 1436, 1438, 1440, 1442, 1444, 1446, 1448, 1450, 1452, 1454, 1456, 1458, 1460, 1462, 1464, 1466, 1468, 1470, 1472, 1474, 1476, 1478, 1480, 1482, 1484, 1486, 1488, 1490, 1492, 1494, 1496, 1498, 1500, 1502, 1504, 1506, 1508, 1510, 1512, 1514, 1516, 1518, 1520, 1522, 1524, 1526, 1528, 1530, 1532, 1534, 1536, 1538, 1540, 1542, 1544, 1546,

57. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

1042) *... ..* (17)

97-371 2427-1-05

[illegible]

وقال ابن رشد^(١): المحظور^(٢) من الأصبياد، وذلك أيضاً مجمع عليه لقوله تعالى: «لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ»^(٣)، وأجمعوا على أنه لا يجوز له صيده ولا أكل ما ساد من ماله، واحتلوا إذا صاده حلال من يجوز للمحرم أكله^(٤) على ثلاثة أقوال: الأول: إنه يجوز له أكله على الإطلاق، وقال قوم: هو محرم عليه على كل حال، وقال مالك: ما لم يفتد من أجل المحرم فهو حلال، وما صيد من أخيه فهو حرام على المحرم، وميب الخلفهم تعرض الأثر في ذلك، انتهى، مختصراً.

وأرضنا عن تعيين المذهب لما فيه شيء من العبد في نسبة المذهب إلى قديس، ونصواب ما في «العين»^(٥) عن القشيري: حلف الناس في أكل المحرم لحم الصيد على مذهب أحدنا أنه صريح مطلقاً بصد لأجله أو لا، وهذا مذكور عن بعض الأصحاب، وقيل حديث الصبي بن حنيفة، انتهى؛ معنى: إن صاد أو صيد لأجله سواء كان ماله أو ماله وعو، وأذهب مالك والشافعي الثالث: إن كان بأرضه أو بأرضه لا علاقته حرم عليه، وإن كان على غير ذلك لم يحرم، والله تعالى أعلم بحقيقة انتهى.

قلت: والأول: أي التمتع مطلقاً حكاه في «السنن»^(٦) نفعاً للذائع عن علي وابن عباس وعطاء في رواية لمعوم قوله تعالى: «يَوْمَئِذٍ نَبِّئُكَ أَنَّكَ لَا أَخِيرَ أَلْ صَيْدَ لَيْلٍ مَحْرَمٍ عَلَى الْمَحْرَمِ مطلقاً من غير عمن بين أن يكون صيد المحرم أو الحلال، وقد قدان ابن عباس: إن الآية مبهمة لا يحل لك أن تصيده، إلا أن تأكله، وبه قال داود بن علي، لأصفهاني، انتهى.

(١) نهاية المعجزة (١/٢٣٠).

(٢) أصول الفقه (١/٢٨٥).

(٣) سورة المائدة (٩٠/٩٠).

عن نافع، مولى أبي قتادة الأنصاري، عن أبي قتادة:

هو ما زاد المدحمة، وقد أخرج أبو داود^(١) وغيره حديثه. أما رواية الفقيه عن مالك عن أبي النضر (عن نافع) بن عبدس بن عوفه وتحتله أبو ابن هياض تحتها ومحمد، ما شدي فسط صاحب السجل، أبو محمد الأحمري القمي المشهور باسمه وكنيته معا.

(مولى أبي قتادة الأنصاري) حنيفة كما جرت العادة في الساسي والعجلي وغيرهما، وقد أخرج حماد بن عمار مولى عبيد بن طلق العماليق، رحمه الله الذي يضل له: نافع مولى أبي قتادة سب إليه، ولم يكن مولا، قال الحافظ في التلخيص: ويحتمل أنه سب إليه لكونه كان زوج مولاه، أو لكونه إليه، أو نحو ذلك، انتهى. وفي الأقرب: قيل له ذلك للزوجة، وكان مولى غيلة، لغة.

(أبو أبي قتادة الأنصاري) انما جرت به رسمي احتجبت الروايات تقدمها وتأخيرها وإحتمالاً وتفسيراً في هذه القصص، وأجمل الحافظ الكلام عليه في التلخيص^(٢)، وقال: وحاصل القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في غزوة الحديبية فتح الروحاء، وهي من ذى الحليفة على أربعة وثلاثين ميلاً. أخبروه بأن عدواً من المشركين ساروا في غفلة بعض منهم أن يقصدوا عركه، فحفر طائفة من أصحابه فيها أو فند، إلى عهدهم ليؤمن شرهم، فلما سموا ذلك لغير أو قتادة وأسمعه الناسي^(٣) فأخبروا إلا هو، فاستمر هو جللاً لأنه إما لم يجدوا أميقات أو لم يقصد العدو.

وقال أيضاً: إن الروحاء هو المكان الذي ذهب أبو قتادة وأصحابه معه إلى عهد الحرة، ثم انصرفوا بالفرار، وبه وقع له العبد السديري. وكأنه تأخر

(١) أخرجه أبو داود في المسالك (١٨٥٦)، والترمذي في الحج (٨٤٦)، وأحمد في المسند (٤٠٠٠).

(٢) الحج ١/٢٤٠.

(٣) الحج ١/٢٤٠.

أَنَّ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

هو وورثته لمراحة أثر صبرها، وتقدمهم النبي ﷺ إلى السفيا حتى نحقوه، انتهى. ومظاهر عامة الروايات على أن أبا قتادة خرج مع من المدينة، وفي «صحيح ابن حبان» والبيهقي والطحاوي عن أبي سعيد الخدري قال: بعث رسول الله ﷺ أبا قتادة على الصدقة، وخرج رسول الله ﷺ وأصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بمسلمان، الحديث.

قال الحافظ: ويحتمل جميعهما، وقال القسطلاني: يحتمل أنه ﷺ ومن معه لحقوا أبا قتادة في بعض الطريق قبل الروحاء، فلما خفوها وإنهم غير العاد وجئته السي ﷺ في جماعة فكشف العدو، انتهى.

والأوجه عندي: أن أبا قتادة لم يخرج مع ﷺ بل بعثه أهل المدينة إليه ليعلمه أن بعض العرب يقصدون الإغزو، فلحقه ﷺ قبل الروحاء، فبعث النبي ﷺ أبا قتادة إلى ساحل البحر لكشف العدو، فالتقوا مع ﷺ بالفاحية، ثم بعثه رسول الله ﷺ لأخذ الصدقة، لأنه لم يكن محرماً. فرجع بمسلمان، جمعاً بين الروايات. (أنه كان مع رسول الله ﷺ) وفي جهاد البخاري: أنه خرج مع رسول الله ﷺ، وفي «المصحيحين» وشبههما من رواية عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه: «انطلقا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم»

قال الحافظ: قوله: «الحديبية» أسع من رواية الواقدي من وجه آخر عن عبد الله بن أبي قتادة: أن ذلك كان في عمرة كفضية، انتهى.

وفي «العيني»^(١) بعد ذكر رواية الواقدي. قال أبو عمر: كان ذلك عام الحديبية أو بعده عام، عام القضية، انتهى.

قلت: وعامة الروايات على الحديبية، وفي طريق آخر لبخاري عن

(١) «العلل» (مقدمة البخاري) (٥/٢٨٢)

حَتَّى إِذَا كَانُوا بِتَفْضِ طَرِيقٍ مَكَّةَ، تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ

عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَجَ حَاجَةً فَخَرَجُوا مَعَهُ، الْحَدِيثُ. قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ: هَذَا غَلَطٌ، فَإِنَّ الْقِصَّةَ كَانَتْ فِي عِمْرَةَ، وَأَمَّا الْخُرُوجُ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ فِي عَمَلِي كَثِيرٍ، وَكَانَ كُنْهَمُ عَلَى الْحَدَاثَةِ لَا عَلَى سَاحَتِي الْمَحَرِّ، وَنَمَلُ الرَّاوِي أَرَادَ: خَرَجَ مُحَرَّمًا، فَعَبَّرَ عَنِ الْإِحْرَامِ بِالنَّمَلِ غَلَطًا. ثَمَّ الْحَدَّثُ. لَا غَلَطَ فِي ذَلِكَ، بَلْ هُوَ مِنَ الْمَجَازِ السَّائِعِ، وَبُيِّنَ: فَإِنَّ النَّمَلَ فِي الْأَصْلِ نَعْدُ الْمَيْتِ، فَكَانَهُ قَالَ: خَرَجَ قَاصِدًا لِلْيَمِينِ: انْتَهَى.

وَأَنكَرَ الْعَيْنِيُّ الْمَجَازَ، وَمَالَ إِلَى أَنَّهُ غَلَطٌ، وَلَعَلَّ هَذَا الْحَدِيثُ هُوَ مَنْشَأُ نَوْحِهِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الطُّنْجِيُّ. إِذْ ذَكَرَ فِي حَقِّهِ الْمَتَاعَ لَهُ أَنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ صَادَ أَبُو قَتَادَةَ حِمَامًا وَحَشْبًا، وَلَمْ يَكُنْ مُحَرَّمًا، فَأَكَلَ مِنْهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَغَدَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي «الْهَدْيِ»^(١) مِنَ الْأَوْهَامِ وَقَالَ: هَذَا إِنَّمَا كَانَ فِي عِمْرَةَ الْحَدِيثِ، انْتَهَى. قَالَ الْحَافِظُ^(٢): وَحَزَمَ بِحَسْبِ سِ أَيْ كَثِيرَ يَأْتِي ذَلِكَ كَانَ فِي عِمْرَةَ الْحَدِيثِ، وَهَذَا هُوَ الْمُعْتَمَدُ، انْتَهَى. (وَحَتَّى إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ طَرِيقٍ مَكَّةَ) وَتَقَدَّمَ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ: أَنَّ الرُّوحَ هُوَ السَّكَّانُ الَّذِي ذَهَبَ أَبُو قَتَادَةَ وَأَصْحَابُهُ مِنْهُ إِلَى جِهَةِ الْبَحْرِ، ثُمَّ اتَّقَوْا بِالْفَاقَةِ، وَأَخْرَجَ الْمَخَارِجَ مِنْ رِوَايَةِ بَعْضِ بَنِي أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: انْطَلَقَ أَبِي عَامَ الْحَدِيثِ، فَأَحْرَمَ أَصْحَابُهُ وَلَمْ يَحْرَمُوا، وَخَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ عِدَّةً يَعْرِوِدُ بِغَيْقَةٍ، الْحَدِيثُ. قَالَ الْحَافِظُ: وَبَيْنَ الْمَطْلَبِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ مَكَانَ مَرَفَقِهِمْ، وَنَفَقَةٍ: أَخْرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا الرُّوحَاءَ، انْتَهَى.

(تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ) وَتَقَدَّمَ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ أَنَّهُمْ اتَّقَوْا بِالْفَاقَةِ. وَبِهَا رَفَعَ لَهُ الصَّبِيهِ الْمَذْكُورَ: وَكَانَ تَأْخِرُ هُوَ وَرَفَعَتْهُ لِلدَّرَاحَةِ أَوْ عِصْرِهَا، رُفِعَ الْبَحَارِيُّ بِرِوَايَةِ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ نَافِعِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: كُنَّا مَعَ

(١) زاد المسند (٢/٣٥٥).

(٢) فتح الباري (٢/٢٩٤).

أُحْرِمُوا، وَهُوَ غَيْرُ مُحْرَمٍ،

رسول الله ﷺ بالفاحشة من الجمعية على ثلاث، ائتمدت - قال الحفاظ - أي ثلاث مر حل : انتهى . فانظروا أن المراد في حديث الباب تحلصهم بالفاحشة بعد أن انصرفوا عن ساحل البحر، وفيها وقع أمر السيد، قال الحفاظ : ورفع في حديث أبي سعيد عند البيهقي والطحاوي وابن حبان أن ذلك رفع وهم يحفظان وجهه نظر، والصحيح ما في رواية أبي محمد . وثلاثة بقاف ومهملة خفيفة بعد الألف، موضع قريب من السفيا، انتهى . (محرمين وهو) أي أبو قتادة (غير محرم) ظاهره التحصن عدم الإحرام فهو أبي قتادة خاصة، ومكدا في عامة المرء . يثبت تذييلين وغيرهما

ويشكل عليه ما في رواية البخاري^(٩١) : فخرجوا معه فصرف طائفة منهم إليهم أبو قتادة، فقال : حادوا ساحل البحر . حتى يلتقي ، فأخذوا ساحل البحر، فلما انصرفوا أحرموا كلهم إلا أبو قتادة لم يحرمه السيد . قال الشيخ أبو البلاء^(٩٢) : سيان حديث البخاري هذا مشكل ، لأنه يخالف جميع السياقات التي أخرجهما البخاري وغيره ، فإنه يدل على أن ما فشفة ومن معه خرجوا إلى ساحل البحر ، وكلهم لم يحرّموا . فلما انصرفوا من ساحل البحر أحرّموا كلهم إلا أبو قتادة ، فإنه لم يحرّم ، وجميع السياقات يدل على أن رسول الله ﷺ ومن معه من أصحابه كلهم أحرّموا من السفات إلا أبو قتادة ، فإنه لم يحرم ، وثأوته القسطاني بأن قوله «عليهم انصرفوا» شرط ليس جزاء ، فإنه : «أحرّموا كلهم إلا أبو قتادة» ، بل جزاءه قوله «فحينما هم يسيرون يذروا حمار وحلي» وتقدير العبارة فأخذوا ساحل البحر فلما انصرفوا ، وكانوا قد أحرّموا كلهم من السفات إلا أبو قتادة فإنه لم يحرم . . من ذي العليفة ، قال الشيخ : فعلى هذا لم يس فيه إشكال ، ولم أر من تعرض للدفع هذا الإشكال من السراج إلا القسطلاني . سراج الله خير ، انتهى .

(٩١) أخرجه البخاري (٩٨٢٤) .

(٩٢) قال : «قولنا انصرفوا» (٩١/٩٩) .

فَرَأَى حِمَارًا وَحَشِيًّا.

قلت: ويشكل عليه أيضاً ما في رواية أبي محمد عن أبي قتادة عند البخاري بلفظ: «كما مع النبي ﷺ بالفاقة من المحرم وما غير المحرم» الحديث. قال المصطفي^(١): «يحتمل أن يقال: لا منافاة بين قوله: «ما غير المحرم» وبين ما سبق مما يقتضي انحصار عدم الإسراع في أبي قتادة، فقد يريد بقوله: «وما غير المحرم» نفسه فقط يدلل الأحاديث الدالة على الانحصار، انتهى».

وزاد في رواية عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عند البخاري «فبينما أبي مع أصحابه يضحك بعضهم إلى بعض»، وسط شراح البخاري في أن ضحك بعضهم إلى بعض هل هو داخل في الدلالة أم لا؟ وماذا لحافظ^(٢) وغيره إلى أنه ليس بدلالة، لكن قال شارح «المحتاج»: «وإن أكل لحم صيد لم يصد له، ولا دل ولو بطريق حفي، كأن ضحك، فتبين الصائده له، انتهى».

(فَرَأَى حِمَارًا وَحَشِيًّا) قال النووي: «كذا ذكر في أكثر الروايات حمار وحش، وفي رواية أبي كامل النجدري عن أبي عوانة: «إذ رأى حماراً وحشياً» فحمل عليها أبو قتادة، فمقر منها أثناً»، فهذه الرواية تبين أن الحمار في أكثر الروايات المراد به حش، وهي الآن سنثبت حماراً وحشياً، انتهى».

قلت: ويصح ذلك قال الحافظ، ونبهه غيره من شراح البخاري، فإن البخاري أخرجه برواية موسى بن إسماعيل عن أبي عوانة، قال الحافظ: في هذا السياق زيادة على جميع الروايات لأنها متفقة على أفراد الحمار بالرواية، وأفادت هذه الرواية أنه من جملة الحمر، وأن المفلول كان أثناً حشياً، فعلى هذا إطلاق الحمار عليه تجوز، انتهى. وزاد المصطفي^(٣) أو أن الحمار يطلق على الذكر والأنثى.

(١) إرشاد الساري ١/٤١٣.

(٢) فتح الباري ٢/٢٤٤.

أَبُو سُوَيْبَةَ عَلَى خُرَيْبٍ. فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَأْخُذُوا سَوْطَهُ، فَأَبَوْا عَلَيْهِ.

الْحَافِظُ بْنُ أَبِي فَرْسَةَ: وَهِيَ رِوَايَةُ مُحَمَّدَ بْنِ جَعْفَرٍ. فَقَعَتِ إِلَى الْفَرَسِ، فَأَمْرَجَتْهُ، ثُمَّ رَكِبَتْ، وَنَسَبَ السَّوْطَ وَالرَّمِيحَ، وَهِيَ رِوَايَةُ فَصِيلِ بْنِ سَلِيمٍ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي الْمِجَالِ^(١). «فَرَكِبَ حَرّاً لَهُ، يُقَالُ لَهُ: الْحَرَانَةُ، فَسَأَلَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوا سَوْطَهُ». وَهِيَ رِوَايَةُ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ. «وَهُمْ مَحْرَمُونَ وَأَنَا رَجُلٌ جَلٌّ عَلَى فَرَسِي وَنُتُّ زَقَاءً عَلَى الْحَيْالِ، فَبَيَّنَّا أَنَا عَلَى ذَلِكَ إِذْ دَأَيْتُ النَّاسَ مُنْشَوِّفِينَ فَذَهَبَتْ أَنْفُسُهُمْ». قَالَ الْحَافِظُ^(٢): «الْجَرَادَةُ بِسُجِّ الْحَيْمِ وَتَخْتَفِى الثَّرَاءُ، وَالْجَرَادُ اسْمُ جَسَدٍ، يُوَفَّقُ فِي السَّيْرِ» لِأَنَّ هَشَامَ: أَنَّ اسْمَ مَرَسٍ أَبِي قَتَادَةَ حَزُونَةُ أَبِي فُتَيْحٍ الْحَاءِ وَسَكُونُ الزَّيِّ بَعْدَهَا بَاءً، فَلَمَّا أَنْ مَكُونُ لَهُ اسْمَانِ أَوْ أَحَدُهُمَا تَحْجِيفٌ، وَالسَّيِّئُ فِي الصَّحِيحِ هُوَ الْمُعْتَمَدُ، انْتَهَى.

أَسْأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَأْخُذُوا سَوْطَهُ فَأَبَوْا عَلَيْهِ) وَقَالُوا: لَا نَحْبُكَ عَلَيْهِ، وَهِيَ رِوَايَةُ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ: «وَكُنْتُ نَسَبْتُ سَوْطِي»، وَتَقَدَّمَ فِي رِوَايَةِ مُحَمَّدَ بْنِ جَعْفَرٍ: «وَنَسَبْتُ السَّوْطَ»، وَهَكَذَا فِي رِوَايَةِ أَبِي النَّصْرِ: «وَكُنْتُ حَبِطْتُ سَوْطِي». وَهِيَ رِوَايَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَبْدِ الْحَارِثِ: «ثُمَّ رَكِبْتُهُ مَسْقُطٍ مِنِّي سَوْطِي». قَالَ الْمُرْقَظِيُّ^(٣): فَتَمَلَّهْ أَطْلُقِ النِّسْبَانَ عَلَى الصَّفُوفِ أَوْ عَكْسَهُ تَجَازُؤًا.

قُلْتُ: وَلَا مَنَاعَ مِنَ الْجَمْعِ فَنَسَبِي أَوَّلًا ثُمَّ مَنَعَهُ، وَذَلِكَ الْحَافِظُ: وَوَضَعَ عِنْدَ النَّسَبِيِّ مِنْ طُرُقِ شُعْبَةٍ عَنِ عَثْمَانَ بْنِ مُوَهَّبٍ، وَعَمَدُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ زَيْدٍ، وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ إِسْنَادَهُمَا كَلَامَهُمَا عَنْ أَبِي قَتَادَةَ. أَوْ حَاتِلَسَ مِنْ عَفْصِهِمْ سَوْطَهُ وَالرِّوَايَةُ الْأُولَى أَقْوَى، وَبِمَكْنِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا

(١) دُرَرُ الزَّيِّ: (١٧٠/٥٩).

قَوْلُهُ: «زَقَاءً عَلَى الْحَيْالِ» وَهُوَ: رَجُلٌ حَلَّى عَلَى حِلَاةٍ. فَذَلِكَ: مُنْشَوِّفِينَ مِنْ قَوْلِهِمَا: تَشَوَّفُ فَلَانَ لِلشَّيْءِ. أَبِي سَجْدَةَ وَهُوَ: إِلَهُ، أَيْ: «مَعْدَنَةُ الْفَرَسِ». (١٤١/١٩٢)

(٢) مَطْبَعُ الْبَاهِي: (١١٤/٥).

(٣) الْمَطْبَعُ الْبَاهِي: (١٢٦/٥).

سَأَلْتُهُمْ رَمَحًا، وَأَنَوَّاءَ، فَأَعَدُّوا، ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ بِنَتْلَةٍ، فَأَكَلَ مَتْنَهُ
بَعْضُ أَصْحَابٍ بِمَوَازٍ، ثُمَّ يَتَنَّى، وَأَبَى بَعْضُهُمْ

بأنه رأى في حوض من حوض بني عدي، فأخذ سوط حديد، واحتاج إلى إغسله لأنه
لم يصب منه اختيار لا متبع (سألهم رمحه فأبوا فأخذه) أي: كل واحد من
السوط والرمح، وفي رواية أحمد بن حنبل، «سدت السوط والرمح»، فقالت:
فأبوي السوط والرمح، فقالوا: لا والله، لا أضئت عليه بشيء، فغضبته،
فدنت فأخذهما.

(ثم شد على الحمار فقتله وأفظ البخاري^(١) رواية صالح بن كيسان عن
نافع الصنعاء: «ثم أتيت الحمار من وراء مكة، فعرضه»، وفي رواية غياث بن
أبي قزاعة: «معه»، عليه العرس فطعته، زاد في رواية عمرو: «فأنت نهم»،
فقتلهم ثم أبوا، فاحموا، فأبوا لا أضئت، فحمله حتى غنمته به (فأكل
منه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وأبى بعضهم) من الأكل، وفيه حواشٍ الاختيار
في القبول، والاختلاف فيها إذا استدل كل إلى دليل.

قال ابن العربي: هو اختيار القرب من النبي صلى الله عليه وآله لا في حضرته، وفيه
العمل بما أدى إليه الاختيار، ولو نصاد المحتفلان، ولا يحد واحد منهما
على ذلك أقبح، فليس يجب ذلك عليهما، كذا في «الفتح»^(٢)، ونظير صالح بن
كيسان من «مع عبد البخاري» فأثبت به أصحابي قتال بعضهم، كانوا، وقال
بعضهم لا يكتفون، قال الحفاظ: «وي من عدة أوجه أنه أكتفوا، وانظر
أهم أكلوا أرب ما أدامهم، ثم طرا عليهم لئلا يكتفوا، كما في لفظ عثمان بن مروح
عند البخاري: «فأكلنا من لحمها ثم فسدنا» أأكل من لحمه وصح
بحر مؤلفه، وأصرح من ذلك رواية أبي حازم في أنه عند البخاري: «فقتلهم
بعضه فوجعوا» فأنزلوا ثم أقيم شؤنا في الكلام إياه وجه حرم.

(١) فتح الباري (٢/٢٢١)

(٢) فتح الباري (٢/٢٢١)

دَلِمَا أَتَى نَحْوُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، فَتَنَّى «بَيْنَمَا هِيَ ضَامَّةٌ أَمْعَمَكَوْنَهَا الْوَلَدُ».

أَخْرَجَهُ ابْنُ حِبَّانٍ فِي «تَوْحِيدِ كِتَابِ الْجِهَادِ» ٨٤ - رَأَتْ سَائِلٌ فِي الرِّجَالِ

وَمُسَمًى فِي «١٥ - كِتَابِ الْحَجِّ» ٨٠ - رَأَتْ بِحَرَمِ الصُّوَرِ الْمُحَرَّمَةِ حَدِيثًا ٥٧.

أَفْلَمَا أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (وَقَدْ غَضِبُوا إِلَى قُتَيْبَا) سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ، وَغَطَّ مَسَاحُجَ بَنِي قَيْسَانَ، فَاتَّيْتُ نِسِيَّةً وَهِيَ أَمَامُ فَسَائَتِ، فَصَلَّى الْكُتُوبَ، حَلَالًا، وَفِي حَدِيثٍ عَنِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ غَارِي، قَالَ: أَمْسَكُوا أَمْرَهُ أَوْ يَحْمِلْ حُلْيَاهُ أَوْ أَشَارَ بِالْيَمِينِ قَالُوا: لَا، وَلَوْ فَكَلْنَاهُ. قَالَ: الْحَافِظُ وَهِيَ رَوِيَّةٌ مَدِينِيَّةٌ، تَمَلَّكَ مِنْكُمْ أَحَدُ امْرَأَةٍ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا بِشَيْءٍ ٩٠، وَلَهُ فِي ضَرْفِ أَنْوَاعِ الْحَرَمِ أَوْ أَمْسَكَهُ ٩١ (فَقَالَ) يَخْرُجُ بَعْدَهَا سَأَلْتُهُمْ عَنْ قَوْلِهِمْ وَصَدَّقْتُهُمْ، قَالُوا: نَسِيَ مِنَ الْحَبِيَّةِ.

(إِنَّمَا هِيَ طَعْمَةٌ) فِيهِمُ الْمَاءُ، سَكُونُ الْعَيْنِ أَيْ: صَبَاحُ (طَعْمَكُمْوْنَهَا اللَّهُ) وَفِي حَوَارِ الْأَكْلِ الْمُحَرَّمِ لَحْمُ الْعَبِيدِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ قَتْلٌ أَوْ إِعَانَةٌ أَوْ إِشَارَةٌ أَوْ دَلَالَةٌ، وَخَرِجَ إِذَا لَمْ يُقْبَلْ لِأَحَدٍ، فَإِنْ عَبِدَ لِأَحَدٍ تَكَفَّلَتْ عِنْدَ الْجُمْهُورِ مِنْهُ لَأَنَّهُ لِلْعِلَالَةِ: مَالُكَ وَالْمَدْعُومِي وَأَحْمَدُ، وَقَالَ: حَفْصَةُ بَطْنُهَا يَحْوِي أَكْلَ مَا عَبِدَ لِأَحَدٍ، يَخَافُ حَضْرَةَ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ صَادِقُ الْأَحَادِيثِ، كَمَا سَيَأْتِي، فَإِنْ قِيلَ: تَنَبَّأَ لَهُ يَحْرَمُ أَوْ قَتَادَةَ مَعَ مَجَاوِرَتِهِ فَيُذَبُّ وَذَلِكَ لَا يَجُوزُ.

قَالَ الْحَافِظُ: الْمَسْئَرُ هُوَ حَلَالٌ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَحْوَِرِ الْمَيْتَاتِ، وَإِنَّمَا لَمْ يَقْبَلْهُ الْمَدْعُومِي، قَالُوا: وَهَذَا يَرْفَعُ الْإِشْكَالَ، لَيْسَ ذِكْرُهُ بِمَنْ يَكْفُرُ الْأَشْرَامَ، قَالَ: كُنْتُ أَسْتَبِيعُ الْمُحَرَّمَاتِ بِمَعْنَى مَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، وَبَعْدَ ذَلِكَ كَتَبْتُ جَارَ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ يَحْوَِرِ الْمَيْتَاتِ وَهُوَ عِزُّ الْحَرَمِ، أَلَا يَحْوَِرُونَ مَا وَجْهَهُ؟ قَالَ: حَتَّى وَجْهَهُ فِي رِوَاةٍ مِنْ تَنَبُّأِ أَبِي سَعْدٍ، قِيلَ: أَخْرَجَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَحْرَمَ، فَلَمَّا

فما سلكنا هذا ما نحن منى فتدنا، وكان لي بئس منه بي وعده، الحديث.

قال: فإن أتوا قعدة بعد جنة له ذلك، لأنه ثم خرج يريد مكة، قال الحافظ: هذه الرواية التي أشار إليها فتتضي أن أما فتادة لم يخرج مع النبي بمكة من المدينة، وإنما تمكنك لم يبعث يعني أن بحث أما فتادة ومن معه ثاب من الرواية.

قال الحافظ: ثم وجدته في الصحيح غير حياء، لسرد من طريق عياض بن حماد عنه عن أبي سعيد قال: "بعث رسول الله ﷺ أبا فتادة على الصدقة، وخرج رسول الله ﷺ وأصحابه وهم فحاربون حتى تركوا معشقات، فهذا سبب آخر، ونحن من عدهم، والذي يظهر أن أما فتادة إنما أخر الإعراف، لأنه لم ينفق أنه بدخول مكة، فباع له الكأجر، انتهى.

وهي التعليق المسجلة^(١) عن الفاري: أنه لم يحرم لفحص الإعراف من صفات أخر، وهو المحقق، فإن المعنى مخبر بين أن يحرم من ذي الحليفة وبين أن يحرم من المحقق، انتهى.

وقال القسطلاني^(٢): أنه يحرم لأحتمال أنه لم يفحص مكة، إذ يحرم دخول الحرم بغير إحرام لمن لم يرد حياء ولا ضرورة كذا هو مدقق الشافعية، وأما عن الدعوى الثلاثة للفاصل بوجوب الإعراف فإنه إنما لم يحرم لأنه ينفذ كان أرسله إلى حياء أخرى ليكتشف أمر عدوه، انتهى.

وقال النووي^(٣): قال الفاضل عياض في حرم مكة قبل: فإن أعرفت لم يكن دأب بعد، وتبيل، لأن النبي ﷺ بحث لكشف عدم حجته إلى حياء،

(١) (٣٣١/٢٤)

(٢) (١٠٤/٢٤) إبداء الساري

(٣) (١٠٩/٢٤) شرح صحيح مسلم للنووي

عَنْ مَالِكٍ. وَالتَّحْفِيفُ الْقَلْبُ.

٧٨٧٧٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ

عُقْبَةَ بْنِ بَسَارٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، فِي الْحَقَارِ الْوَحْشِيِّ، مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي نُظَيْرٍ، إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «هَلْ مِنْكُمْ مَنْ لَحَسَهُ شَيْءٌ؟»

أَخْرَجَهُ الْحَارِثِيُّ فِي: ٧٢ - كِتَابِ الْمَذْبُوحِ وَالْقَبْلِ، ١٠ - بَابِ مَا جَاءَ فِي الْقَبْلِ.

وَمِثْلُهُ فِي: ١٥ - كِتَابِ الْحَجِّ، ٨ - بَابِ تَحْرِيمِ الْأَمْرِ الْمَحْرُومِ، حَدِيثُ ٥٨.

وَإِخْتَصَرَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ»، أَنْتَهَى خَالِ الْحَافِظُ فِي «الْمَدْرَجَةِ» وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي الْعَوَامِ وَابْنُ حَرَبٍ، أَنْتَهَى.

(قَالَ مَالِكٌ: «وَالْقَبْلُ» بِضَادٍ مَهْمَلَةٍ فَتَائِيضٌ بَيْنَهُمَا بَحْتِيَّةٌ، قَالَ الْمُعَدِّ: يُصَغِّفُ كَأَنَّهُ «مَدَّ» شَفَّ فِي الشَّمْسِ يُجَفِّ، وَعَلَى الْحَمْرِ لِيَسْتَوِيَ «الْقَلْبُ» دَحْرٌ فِي الْمَجْبُوعِ، فِي حَدِيثِهِ «قَالَ يَتْرُودُ قَلْبُهُ الْطَّبَاءُ»، وَهُوَ الدَّحْمُ الْمَمْلُوحُ يُخَفِّفُ فِي الشَّمْسِ، وَقَالَ لِيُطْمِئِنَّ خَالٌ فِي «الصَّحَاحِ» الضَّعِيفُ مَا يُصَفِّ مِنَ الدَّحْمِ عَلَى الدَّحْمِ لِيَسْتَوِيَ، أَنْتَهَى. قَبْلُ: وَالْأَثَرُ مَزِيدٌ ثَمَنٌ قَالُ: يَجُوزُ تَحْمِيزُ أَكُلٍ مَا مَرَّضَهُ لِأَجَلِهِ، فَلَهُمْ كَانُوا يَتْرُودُونَ لِلْإِحْرَامِ.

٧٨٧٨٠ - (مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ) الْحَنَفِيُّ (أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ بَسَارٍ

أَخْبَرَهُ)، وَفِي نَسْخَةٍ: حَدَّثَ (مِنْ أَبِي قَتَادَةَ فِي) قِصَّةِ صَبِّهِ (الْحَقَارِ الْوَحْشِيِّ) بِفَتْحٍ نَوَوٍ وَسُكُونِ الْحَاءِ، الْمَهْمَلَةُ، يُقَالُ لَهُ مَالَةُ الْوَسْبَةِ «وَوُجَعٌ» وَهُوَ حَالَانِ بِالْإِجْمَاعِ. قَالَا فِي «التَّلْخِصِ الْمَجْدَلِ»^(١) (مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي نُظَيْرٍ) الْمَذْكُورِ قَبْلَ ذَلِكَ، وَحَسَّ النَّسَخُ هُنَا مُتَصَاوِرَةً لِمَنْ أَبِي النَّصْرِ بِالصَّادِ السَّجْمَةِ، وَمَذَا صَرِيحٌ فِي التَّحْفِيفِ فِي الرِّوَايَةِ الْمَصْنُوعَةِ (إِلَّا أَنَّ فِي حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ) زِيَادَةً (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «هَلْ مِنْكُمْ مَنْ لَحَسَهُ شَيْءٌ؟» وَالْحَدِيثُ هَكَذَا أَخْرَجَهُ

البخاري في كتابه ما بين في الزمان، فقد أخرج أولاً حديث أبي النضر ثم قال: وعن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة بن الحمير أن حديثي مثل حديث أبي النضر قال: «هل معكم من لحمه شيء؟»^(١)

فإن المعنى^(٢): «نمره البخاري موصولاً في كتاب البيهقي، قال: حدثنا إسماعيل قال: حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة مثله إلا أنه قال: «هل معكم منه شيء؟»، انتهى - وفي «السيحيين» من طريق عبد الله بن أبي قتادة قالوا: «عيا وقته، فأخذ رسول الله ﷺ فأكلمها، والبخاري في البيهقي: «فأخذه العبد فأكلمها حتى تغرق»، وفي رواية العطب: «قد رفعنا له الذراع فأكل منه»، «جميع بأنه أكل من كليهما»

والأحمد: «أبي داود الطيالسي وأبي عوانة فقال: «كنو وأضعوني»، «وقع عند النصارى ومن حزمة والبيهقي: أن أبا قتادة قال: «نسي ﷺ إنما استطدت لك، فأمر أصحابه فأكلموا ولم يأكل منه حين أخبرته أبي استطدت له، قال، البخاري في ابن خزيمة وأبو بكر التيسابوري والجزقي: تفرد بهذه الزيادة معمر، قال ابن خزيمة: إن كانت هذه الزيادة محفوظة، احتمل أن يكون ﷺ أكل من لحم ذلك الحمير قبل أن يحسمه أبو قتادة أنه اصطاده من «جمل»، قلنا أعلمه امسح^(٣)»

فإن «الحافق في المنع»^(٤). وفي نظره، لأنه لو كان حراماً ما أقر النبي ﷺ على «الأكس منه إلى أن أعلمه أبو قتادة بأنه حرام لأجله، ويحتمل أن يكون ذلك لحرام الجوار، فإن النبي يحرم على المصحح إنما هو الذي يعلم أنه حرام.

(١) انظر «عدة القاري» (١٠٠/١٣٤)

(٢) انظر «عدة القاري» (١٠٠/١٣٤)

(٣) «دفع الشرعي» (١٠٠/١٣٤)

من حله، وأما إذا شئ بالجم لا يذري اللحم منه، ولا يذري اللحم من اللحم، فلا بأس
بالإباحة فأكله به مع ذلك حرام على الأكل.

وحدثني بهذا حديث فيه وثقة، إن أوردناه، استقصاه طائفة من أن الذي
نأمر هو المذبح، وأنه ثلث أكلها من تعريفها، ثم يذره ولا يذره، ويقع
عنه الذخري من اللحم، ثم يذرها في فرسخ، ما في شيء يذري منها حبيبه
حتى يأمر أصحابه بأكله، لكن زينة أبي محمد في الحديث عند البخاري: أن الذي
شئ منه، فذبحه، قال: كانوا فهم طعة أطمعكم بها، فأنعم بأنه
على غير العبد، انتهى.

وهو الحديث الرابع: قال صاحب التلخيص: انما يصح أن هذا المذبح
الذي يذره من غير سطر، فإن في ذلك حرجين، أن الذي يذره أكله، وفي
ذلك لأحد فلتن هذه العبد له، موافق، وأصحها، فأكلها فبشرها عليه
السلام وهو حرام حتى في سائر النبي.

وحدثني أبي زيادة من مسنده، قال: قاله، فحلفوا، فإن طافوا أنه صام لأجل
يفتخروا، قال القاضي في شرح السائر: الأولى من الاستدلال على العبادات
حدثني أبي زيادة، فحدثني صاحب مسنده، قال: لم يذره، فإنه أكله حتى ما دام من
مواعيد الحول أكلت من حبه، مع لا، قال: فقال: الحكم أخذ أمره أن يحول عليه
أن أكله إليها، قال: لا، قال: أكلوا إذا، فلو كان من المذبح، أن هذا
لهم لظن من ذلك ما أكل، عنه وفيه في التلخيص عن السراج، فحدثنا
بحكم من حاله، فحدثنا بهذا الحديث كالتلخيص في بني فون، لا سطر لهم
مأكل.

وقال السراج في "الكوكب": بهذا أثر سنده، أخذ، لا سطر لهم

(١) انظر: نصب الرعية (٢: ١١٢).

(٢) انظر: تاريخ الخلفاء (١: ١٠٦).

والصحيح أن الحديث من مسنده أبيه وبين أبي بكر أنه أحده قال موسى بن هارون، ولم يأت ذلك عن مالك لأن جماعته روي عنه يحيى بن سعيد كما روى مالك، وإسناد ذلك من يحيى بن سعيد كان يرويه أحياناً، فيقول عنه عن الهجري، وإسناد لا يقول، وأظن المسند لأبي كان ذلك حديثاً مسنداً، يحيى هو يروي عن فوك، وإسناد هو عن فضة ولاء، انتهى ما قاله موسى بن هارون، كما في التوراة.

وقال الخافض في الإصابة^(١) أخرج ابن أبي حاتم عن هريث الدراويدي وأبو أبي حازم عن يزيد بن الجهاد عن محمد بن إبراهيم النخعي عن عيسى بن طحفة عن محمد بن سلمة قال: سمعت مع رسول الله ﷺ يقول: إذا حضر من حشيت مشقراً، الحديث، وهكذا روى يحيى بن سعيد عن رواية حماد بن زيد، ويحيى بن الوليد عنه، وقال مالك عن يحيى بن سعيد عن الهجري، وإسناده أبو أبي ربيع الوهاني الثوري وعبد بن سلمة وغيرهم عن يحيى.

تأخلف فيه عمرو بن يحيى ولم يخلف عن يزيد، وقد تأخر يزيد عنه ربه بن سعيد، أخبر يحيى، روى عن محمد بن إبراهيم، وقال في روايته عن عيسى بن حمير، قال: أخرج مع رسول الله ﷺ، مع أبو حمير، الصحيح أنه أخبر بن سلمة، واليهي كان مسند الحمير، ويحتمل أن يكون كسرهم بقوله: عن الهجري أي عن فوك، ولذلك فظاهر ذكرها أبو حمير في التوراة، وسماه صاحب المعاني، إذ قال: عن الهجري أي عن فضة، وليس ذلك رواية عنه، انتهى.

وبلغت حرم موسى بن هارون كما غلبه لذرطنى من الحمل، وتعد

(١) انظر التوراة، (٢٢٢/١)

(٢) (٢٢/١) في (أرجح عمير بن سلمة)

(٣) (٢٢٢/٢٣)

أن رسول الله ﷺ خرج يريد مكة، وهو محرم، حتى إذا كان
 بالبحراء، إذا حمار وحشي عنبر، فذى ذلك رسول الله ﷺ، فقال:
 «معه ذلك ثوبك إن يأتي حاجباً، معاً أتيهني». وهو صاحب
 أبي الهيثم، فقال: يا رسول الله، سألتكم هذا الحمار،

عليه روايته في «المعجم» من طريق عماد بن النعمان، ويوسف بن راشد كلاهما عن
 يحيى، فإنه قال بهذا: إن الهيزي حدثه، ويمكن أن يجاب بأنهما غير، قوله:
 عن الهيزي إلى قوله: بن الهيزي حدثه ثوباً معاً، وطناً أيضاً سواء، تكون
 الترواي غير مدلس، فيسري في حقه الصيغتان، فرويه بالمعنى، فقال: حدثه،
 انتهى، في الإضافة بزيادة من «الشهادتين» ولا يذهب عليّ أن، يبقى
 ابن ماجه برواية ابن حبة عن يحيى بن سعيد بخلاف الجميع، فليحرم.

(أن رسول الله ﷺ خرج يريد مكة) في حجة الوداع كما ذكره فيها
 ابن القيم (وهو محرم) من ذي الخليفة (حتى إذا كان بالبحراء) فتح آثاره
 ويكون ثوباً واحداً، مهملة وبالحمد، مودع بين مكة والمدينة على ثلاثين أو
 أربعين ميلاً من المدينة كما في هامش الضحاوي عن «مَنْهِج الأرب».

قلت: ومهما مسحت نان من المباح بين مكة والمدينة ذكرها البخاري
 في حديث طويل، قال العمري: قرية حاضرة عن لبنين من المدينة، وفي
 «المعجم»: «والنسي» «ببما سبر مع النبي ﷺ بين أذنية والودعة»، الحديث.

(إذا حمار وحشي عنبر) أي: معقور، قال في «المعجم»: «مقتول أو معقور»
 أو: لم يمض بعد، قلنا: والأول منمن هما ثرواية الضحاوي: «بمعمر وحش
 عنبر فيه سهم قد مات» (فذكر) «ببنا» المصحول (ذلك) أي شأنه (الرسول الله ﷺ)
 يعني وصفاً أنه يجر حاله (فقال: «هوه» يفتح لسانه) وضم العين الخفيفة المهملة
 أي أتركه، (فإنه يوشك) أي يقرب (أو يأتي صاحبه) أي صاحبه (أجاء الهيزي وهو
 صاحبه) ونقط الضحاوي برواية ابن أبياد، فجاء رجل من بهز، هو الذي عقر
 الحمار (أبى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله سألتكم هذا الحمار) ونقط الضحاوي
 برواية ابن هارون: «أجاء الهيزي فقال: يا رسول الله هي ذمبي فكلوه».

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَنْ حَجَّ بِلَيْسَ بِلَيْسَ حَجًّا حَسْبِي لَوْ أَنَّ بِلَيْسَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بِلَيْسَ» (١).

أما رسول الله صلى الله عليه وسلم، أما فقد أضاف إلى قوله صلى الله عليه وسلم «بِلَيْسَ بِلَيْسَ حَجًّا حَسْبِي» فقال: «لَوْ أَنَّ بِلَيْسَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بِلَيْسَ» (٢). وقال الساجي (٣): «لو جئنا من أيديهم بمضمون في المعامل والبروك والعمارة، ذلك أن النبي عليه السلام (٤) قد جازى هذه الفتحة وإن الضمان إذا أتت السيد بمرحلة أو ببله فقد منكه، لأنه معاد حجب».

وقال أبو القاسم (٥): «لأن الضمان ظاهر أن الفتحة لا تقدر إلا على بعض أو بعض من صحيح معناه، لأن الفتحة لا تقدر إلا على ما هو الضمان مع معناه التحريز. ولأن على أن السيد ليس أنه لا شيء معه، ولأن على التحويل في الضمان، نسيم».

وما قيل: إن ضمانة رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه بأصحابه في غير أبيه الخائب أو رد القول، والله في حقه، لأن ما تراه عند إن لم يرد بغيره، وردا ما لم ينفذ لا يحل ليس بغيره، لأن حاكم سياد الزوايا أنه مع بطلان الزوايا بها. ومن تلك الزوايا فغيره عند القول بضرورة كذا ذلك في دعاء».

ثم مضى إلى ما عذر الله تعالى إلى الخلفاء من أن كان بالأنانية) فإن الزوايا (٦) بهم "الوجه" ومثله فأنك وتحتبه، وقد باقرت الحسني بفتح الهدية وبعد الألف بام مصوحة من أيت ما إذا وجدت، ورواه بعضهم أذنة بناء أخرى وأذنة مائون وهو خطأ. والصحيح الأول. ففتح عمدة وتكسر، موضع

(١) الأصمى، (٢/٢٤٣).

(٢) الاستدراك، (١/٢٥٦).

(٣) رد المعادة، (١/٢٥٦).

(٤) شرح الزوايا، (٢/٢٧٧).

عن الرسول^ﷺ والعمر، إذا طس حافت في حبل فيه سهم، فزعم أن رسول الله^ﷺ أمر رجلاً أن يثقب علفاً، لا يريه

في طريق الحرفة منه ومن السيف حمله وحشرون فزعموا انتهى. وجاء السجدة الثانية فزعم ويثقب، موضع بين حرمين فيه مسجد نوي أو يثقب دون الفرج، وفي "الحمل"، فزعم بطريق الحرفة به وبين السجدة مبعده معجوناً

(ابن الرويث) يثقب الثراء السلس، وفتح الثاء وسكون التحتية وفتح السجدة وانتهاء موضع، فذلك الترخاقي، قال الحسبي، تصغير رونه على ثيله من الحديد، وذلك من السكينة، وفي ابن الفرج والروحاء، وذلك الأزهري، اسم مبدع من المعدن التي من الحديد، يربط بكفة والندسة، وهي السجدة، فزعم ثنى سنة تحرك فزعم من الحديد السجدة، (والفرج) صبح الثمن الحديد وسكون الثاء وساجيم، قال الحسبي، قرينة جامعة هي وده من نواحي الطائفة، وهي أول نهاية سنة، وبين السجدة ثمانية وسبعون مثلاً، وأيضاً منه من بكفة والندسة على جادة الحاج تكثر مع السجدة، وهي السجدة، قال ابن الرويث الوصف في سنة مثلاً، انتهى

(إذا طس حافت) جاء مبدعاً على حذف فاء أي: واقف معجر راسه بين يديه إلى رسله، وقيل الحافت الذي لها إلى حنك، وهو ما تعطف من الثقل، وقال أبو مبيدة حافت يعني قد معنى وثقني في يومه، وفي "الصحاح": وإذا ظلم حذقه، أي: ضمه وحسن في يومه أي ظل وفيه سهم) يوم رولته يوم من هرون عن بحر بن سعيد عنه "الطحاوي" إذا هو يثقب معطل في حنك يثقب فيه سهم، وهو من

(فزعهم) والله الطحاوي، فقال: لأن رسول الله^ﷺ أمر رجلاً لم يسم أن يثقب علفه لا يريه) فتح الثاء، وكسر الميم فزعم قال أبو عبد الله، أي لا يريه ولا يجرى ولا يثاقه، قلت: ويحتمل أن يكون من الإزالة أي: يزعجه

أُحِدَ مِنَ الثَّلَاثِ، حَتَّى يُحَاجَّزُوا.

أُخْرِجَ السَّبْعُ مِنْ ٢٤ - كِتَابِ مَسَافِكِ الْحَجِّ، ٧٨ - بَابُ مَا يَحُوزُ لِلْحَجِّ
أَحَدٌ مِنَ الثَّلَاثِ.

٧٧٢/٨٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ
سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ حَدَّثَ عَنْ أَبِي خُرَيْبَةَ، أَنَّهُ أَقْبَلَ مِنَ
الشَّامِ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ،

مِنْ دَأْبِي، وَأَوْبَانِي إِذَا آتَتْهُ مَا نَكَرَهُ (أَحَدٌ مِنَ الثَّلَاثِ حَتَّى يُحَاجَّزُوا) وَلَقَدْ
أُخْبِرْتُ بِرِوَايَةِ هَاشِمٍ عَنْ عَمِّي، فَقَالَ، نَفْسُهَا لَا يَرْتَدُّ أَحَدٌ بِشَيْءٍ، هُنَا
وَالْمَرْقُ بَيْنَ نَفْسِ الْحَجَرِ وَالْوَحْشِيِّ وَالطَّلِي ظَاهِرٌ أَنَّ الثَّلَاثِي كَانَ حَيًّا، كَمَا نَقَدَّمُ
النَّفْسَ بِذَلِكَ وَهَذَا الْأَوْجَدُ، مَنْ هُوَ مُتَعَبٍ.

وَقَالَ ابْنُ الْقَيْمِ^(١)، وَالْمَرْقُ بَيْنَ فَرْسَةِ الْفَتَى وَفَرْسَةِ الْحَجَرِ أَنَّ الدَّنَّ هَذَا
الْحَجَرُ كَانَ حَلَالًا لَمْ يَسْعَ مِنْ كَلْبِهِ، وَهَذَا لَمْ يَسْعَ أَنَّهُ حَلَالٌ، وَهُمْ مُحَرَّمُونَ
عَمَّ يَأْتُونَ لَهُمْ فِي أَكْبَرِهِ، وَوَقَفُ مَنْ يَقِفُ نَدَا بِأَحَدٍ أَحَدٌ حَتَّى يُحَاجَّزُوا.

، قَالَ الْبَاحِي^(٢)، يَحْتَمِلُ أَمْرُهُ بِحَقِّ ذَلِكَ وَحَقِّهِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّ الَّذِي أَصَابَهُ
مَالَهُمْ قَدْ مَنَعَهُ، وَلَا يَحُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَدَّأِيَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَالثَّانِي: أَنَّهُ إِذَا
كَانَ حَيًّا لَمْ يَكُنْ مُحَرَّمًا أَنْ يَذْكَبَهُ، انْتَهَى.

٧٧٢/٨٠ - (مِثْلُكَ)، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ
يَحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ أَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ، بِلَفْظِ ثَلَاثَةِ يَحْرٍ - مَوْضِعٌ مِنَ الْحَبَشَةِ
وَعَدَّةٌ. قَالَ الْبَاحِي^(٣)، الْبَحْرَيْنِ يَفْرَقُ مِنَ الْعِرَاقِ لِأَنَّهُمَا مَدَا يَمِي سَمْعًا،
وَيَقْدَمُ قَبْلَ ذَلِكَ أَحَدِي إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ يَفْتَحُ الثَّرَاءَ وَالْمَوْحِدَةَ وَالْمَسْجِدَ، مَوْضِعٌ
قَرِبَ الْمَدِينَةِ.

(١) إِذَا نَدَّأَ (٢/١٤٢)

(٢) الْبَاحِي (٢/٣٤٣)

رواه رثر، عن أبي العزوف محرمين، فاستأذنه عن لحم صبيد، وحدوة
 حنة، وعن الأزد، فأمرهم بأكله، قال: ثم أتى شككت فيما أمرهم
 به، فقال: يا أيها الذين آمنوا، ذلك ما كنت لكم من الحظايب، وكان عمر
 هذا أمرهم بذلك فقال: أمرتهم بأكله

وقال الباقى^(١) موضع بين المدينة وحده، وقال الحموي^(٢)، يمنع أوه
 وثامه ودال ومعجمه، فترجمه، من قرأ العنبيه عنى ثلاثة أيام عربية من ذات
 عرفى على طريق الحجاز.

ومنها لم أبي هـ، الحناني، وقد خرج إليها معاصياً لعماد - رضي الله
 عنه -، وذلك الأسس، يذكر سعد، والشرف كذا سعد، وفي شرف أرملة -
 الشير، وفي المحمل، موضع على ثلاثة مراحل من المدينة الوجه وكما من
 أهل العرافة، ياتون مكة، قال الباقى: يحتمل أنه أذكهم أو أذكروه هناك، أو
 التقى طريفاً، قلت: الأكثر الأنى يشير إلى أسس محرمين، قال الباقى:
 هذا بقصص أنهم أخرجوا قبل البقاء، لأن أرملة قبل البقاء، انتهى.

(استأذنه عن لحم صبيد، وحدوة عند أهل الرعدة) فظاهر هذا العبارة من
 عدم خلال، لأنهم بحر من خلال من العواقب بعد محاربة الرعدة، قال
 الباقى: قلت: وسألتني النص بذلك في الأثر الثاني (أمرهم: أبو هريرة يأكله -
 قال) أبو هريرة: ثم أتى شككت فيما أمرهم به، لتكونهم محرمين أيضاً قدمت
 المدينة ذكرت ذلك، أي سوار: لربك (المعبر من الخطية) فظاهر أنه أخبر
 بمؤامرتهم، فمسك عن بيان ما أجاب به كما يدل عليه قوله (فكان) عمر -
 رضي الله عنه - (مما أمرهم به) ولعل عمر أراد أن يعنى ما أجاب به أبو هريرة
 خطية أن أمهم به، ما ينبغي، فيكلف المشقة في إعلامهم بأن ما أمرهم به
 أبو هريرة غير صحيح (قال) أبو هريرة (أمرهم يأكله) لأن الشك طراً بعد

(١) الباقى (٢١٤/٢)

(٢) الباقى (٢١٤/٣)

فَأَمَّا فِيهِ بِأَقْلِهِ قَالَ: لَمْ يَدْعُ الْمَدِينَةَ عَلَى عَمْرِ بْنِ الْعُقَابِ.
فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: يَوْمَ أَقْبَلْتُهُمْ قَالَ: نَفَلْتُ. أَقْبَلْتُهُمْ بِأَقْلِهِ.
فَقَالَ عُمَرُ: لَوْ أَقْبَلْتُهُمْ بِغَيْرِ ذَلِكَ. لَأَرْجَعْتُكَ

٢١٤ - ٢١٥ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ
عَطَاءِ بْنِ سَعْدَةَ: أَنَّ كَعْبَ الْأَحْمَارِ أَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكْبٍ، حَتَّى
بَلَغَ كَأَنَّهُ سَعَى الطَّرِيقَ.

(فَأَمَّا فِيهِ بِأَقْلِهِ قَالَ) أَمْرٌ غَرِيبٌ. ثُمَّ قَدِمَتْ الْمَدِينَةَ عَلَى عَمْرِ بْنِ الْعُقَابِ فَلَمَّا
عَنِ ذَلِكَ) لَمَّا حَضَرَ عَلَى الشَّامِ يَوْمَ كَيْدِهِ.

(أَقْبَلَ) سَأَلَ بِأَلْفِ حِجَارَةٍ عَنِ مَالِكٍ (أَقْبَلْتُهُمْ) قَالَ: أَمْرٌ غَرِيبٌ
(أَقْبَلَ) أَمَّا فِيهِ بِأَقْلِهِ، وَالْأَقْلُ: قَلِيلٌ. قَالَ عُمَرُ: لَوْ أَقْبَلْتُهُمْ بِغَيْرِ ذَلِكَ لَأَرْجَعْتُكَ. جَرَّحَ
سَعَى يَدَيْهِ. (إِشَارَةٌ بِأَقْلِهِ) مَعْنَى: وَأَرَادَ نَادِيَهُ مِنْ بَشَائِعِ هِيَ الْفَتْرَى.
وَبِإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ حِوَارَ كَعْبٍ، الْقَبِيلَ كَانَ مَعْرُوفًا، قَبِيلَ دِيْنٍ وَثَرِ الْمَسِيحِ أَمَّا مَا كَر
بِقِسْمَةِ الْهَدْيِ الْقَبِيلَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ، وَقَدْ رَأَى فِي ذَلِكَ حِلَالَةً لَا يَحْصُرُونَ.
وَالْحَقُّ ذَلِكَ أَرَادَ عُمَرُ. وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. الْعَبِيدُ، وَإِلَّا فَالْمَجْتَهِدُ لَا يَوْمُ عَلَيْهِ.

٢١٥ - ٢١٦ - (مَالِكٌ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ خُثَيْمٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ سَعْدَةَ، أَنَّ كَعْبَ
الْأَحْمَارِ قَالَ: "يَوْمَ تَوَدَّعُوا الْوَدَّعَ". قَالَ: مَالِكٌ: لَأَحْبَارَ، وَكَعْبُ الْحَبَرِ
كَسَرَ الْحَاءَ وَفَتَحَهَا أَكْثَرُ عَمَلِهِ، أَمَّا فِيهِ فَتَحَهُ. أَمَّا فِيهِ فَتَحَهُ. أَمَّا فِيهِ فَتَحَهُ. أَمَّا فِيهِ فَتَحَهُ.
لَأَحْبَارَ. حَتَّى تَقْدَمَ بِي مَرْجِعُهُ، سَأَلَ مَسْبُورٌ (أَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكْبٍ) حَتَّى
رَكِبَ. وَفَقَطَ مَسْبُورٌ. أَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكْبٍ (مَعْرُوبِينَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِغَفَى
الطَّرِيقِ) رَكَبُوا إِلَى ذَلِكَ مَعْرُوبِينَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِغَفَى الطَّرِيقِ، أَوْ بَعْدَ غَفَايَتِهِمْ عَنَّا.
وَإِلَّا مَا كَانَ سَعَى الْهَدْيِ عَنِ الْقَبِيلِ مَعْنَى

يرجئوا لحرم صيده، فذبحهم كذبت بأثامه قال: فثما قدموا على عمر بن الخطاب بالمدينة، وذكروا ذلك له، فقال: من أفتاكم بهذا؟ قالوا: كذبت. قال: فلي ذل أمية فتلكم حتى ترجعوا

وفي التعليق المصحح^(١) وذكر بعد أحرموا من بيت المقدس، كذا ورد في رواية، انتهى (وجاء لحرم صيدهم حال إفتائهم كذب ذلك، قال: عطاء. فلما قدموا المدينة على عمر بن الخطاب) رضي الله عنه. وهذا أيضاً يدل على أن إخراجهم كان قبل الشبكات، لأن ميعانهم بين الحربين.

قال النجاشي^(٢): فلهذه يقتضي أنهم أقدموا من الشام ومن محرمون، وحتمل أيضاً أن يكونوا أقبلوا من الشام وأحرموا بعد انصالحهم، غير أن ظاهر الخبر يقتضي أنهم أحرموا بل الصفات أو قدموا على عمر بالمدينة بعد أن أحرموا، وميعانهم بين المدينة ومكة، ولا أن يكونوا قدموا على عمر بغير المدينة، وظاهر الحال، خلاف هذا، انتهى قلت: تصادفت جميع النسخ المصرية والمدينة على قدمهم على عمر بالمدينة السورة (ذكروا ذلك له) أي ما أفتوا به من إرجعهم، لأنه - رضي الله عنه - كان يهين أمر المسلمين وأمر دينهم، وبذلك عد جري أوم من ذلك في طريقه ومعههم.

وبما كان يعرف، قال: من جاءه رداء والإخبار عنه أفتاك من أفتاكم بهذا؟ قالوا: كذب. قال: فلي ذل أمية فتلكم حتى ترجعوا من ذلكم إلى بلدكم، فإنه - رضي الله عنه - لما أشر بما يرى من أكل المحرم يقتول بعنفسهم، سألهم من لم يفتي لهم بذلك، ليعرف له فضله وبمكانه من العالم، فعد أحرموا أنه كذب، قال: قد أمرتكم أن تكونوا به (أعوانه في الفتوى) فلهذا له، وهذا التأشير يقتضي هلاكه بهم، وحكمه

(١) (١/٣٣٢).

(٢) (المصري: ٣٤٤).

ثُمَّ لَمَّا كَانُوا بِبَعْضِ طَرِيقِ مَكَّةَ، مَرَّتْ بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ جُرَادٍ، فَأَفْتَاهُمْ
كَتُّ أَنْ يَأْخُذُوهُ، فَيَأْكُلُوهُ.....

عليهم، ورجوعهم إلى أبيه، ونصرفهم بأمره، قال الباجي^(١)، (ثم لما كانوا
ببعض طريق مكة) بعدما خرجوا من المدينة، على ما عليه ظاهر كلام عامة
الشراح، والأوجه عندي بعدما خرجوا من مكة بعد الفراغ من الحج، كما
سيأتي تقريره (مرّت بهم رجل) بكسر الراء وسكون الجيم فطبع (من جرّاد)
بالفتح بفتح له في الفارسية. (فلحق، وسباني بيانه في فدية من أصاب شيئاً من
الجراد) فأفتاهم كسب أن يأخذوه ويأكلوه) وقد حكى غير واحد من أئمة
الحديث والفقه الإجماع على جواز أكله.

لكن فصل ابن العربي في الشرح الترمذي بين جرّاد الحجاز وجرّاد
الأندلس، فقال في جرّاد الأندلس: لا يؤكل، لأنه ضرر محض، وهذا إن ثبت
أنه يضر أكله بأن يكون فيه سمية تخصه دون غيره من جرّاد البلاد فعيّن
استثناه، كذا في «الفتح»^(٢).

قال الدميري^(٣): «جمع المسلمون على إباحة أكله، وقد قال عبد الله بن
أبي أوفى: «عزّونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات نأكل الجرّاد» رواه أبو داود
والبخاري. وزاد أبو نعيم: «وأكله رسول الله ﷺ معناه» وروى ابن ماجه عن
أُسْر: «كن أرواح النبي ﷺ يتهادين الجرّاد في الأضياف»، وفي «الموطأ»: أن
صمر - رضي الله عنه - سئل عن الجرّاد؟ فقال: «[وددت] أن أعني ففكّ أكل
مها»، انتهى.

قال السنوي^(٤): «أجمع المسلمون على إباحة أكل الجرّاد، ثم قال

(١) «المحرر» (٢/٢٤٤).

(٢) فتح الباري (٩/٦٢٢).

(٣) كتاب الحيوان (١/٢٧٢).

(٤) شرح الترمذي على صحيح مسلم (٧/١٢/١٠٣).

ذكروا أنه ذلك، فقال: ما حدثك عن أن أقتنيتهم بهذا؟ فقال: هو من عهد النبي قال: وما بعد ذلك؟ قال: يا سيدي أقتنيتهم، والله الذي نفسي بيده، إلا هي إلا ثروة حوت.....

بعد نزول عن العمرة على الظاهر أو الحج (ذكروا أنه ذلك) أي: بعد نعت بحوار أكنه (فقال) عمر - رضي الله عنه - (ما حدثك على أن أقتنيتهم) صيغة التثنية في المصحح القديم، وإن شئت بالفتح في المصحح الحديث (بهذا) أي: عهد بحوار أكنه في حادثة الإحرام أو بحوار أكنه مطلقاً، وإلاه عمر - رضي الله عنه - أن شفع الأمر على عهد صل في ذلك أو اجتهد به (فقال) نعم - (هو من عهد البحر) والله قال من سمعه، فأمر لكم بكتة شتر وأصله من ثروة الآية، هذا غرض لا جدل الأول، وإنما هي التفسير، فقد قال النبي في البحر: البحر أيسر

(فقال) عمر - (وما سمعتك) أي: بعثت أنه من عهد البحر^١ (فقال) يا أمير المؤمنين والذي نفسي بيده إن ما سمعنا (هي إلا ثروة حوت) شفع الثوب، وذكرنا أن المتن، الممنوع، في بعض النسخ، كتاب في "المصالح" وغيره، وفي التبروي من عظمته، وفي المجمع: ثروت ثمانية آلاف مرسب ما في ثوبا من الأدي

قال نفسي^٢ احتشاه في ثروة حوت، فبقيت عظمته، وفيه هو من تحريك الثوب، وهو حرف الألف، قال زهير النخعي: هو هذا يكون ما كنت، وهو المصحح، والله من الرمي بعب ولا حواء بفرجة من ثوبه أو غيره بخلاف النوى

وأما ابن عبد البر في أنه من ثروة الحبوب، بأن المصاحفة له فعه، وروى شامي عن علي بن عبد الله بن جراح رواه من سخر حوت، فأما أن أول حلقه

(١) عهد البحر (٢) نفسي

يُثَرِّقُ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّتَيْنِ.

من ذلك، قاله الرزقاني^(١). وسيأتي عن «المبذر»: أنكر كثير كونه من البحر.
(ينثره) يضم المثناة وكسرهما من يائي نصر وضرب أي يرميه (في كل عام مرتين) قال صاحب «المحلى»: وهذا الجواب وإن لم يقع صواباً عند عمر، لكن لما كان مجتهداً فأفتى به أمضاء، ومما يشهد لقوله كعب هذا من «المرفوع»، ما ورد هذا المعنى مرفوعاً عند ابن ماجه، من حديث أنس: «أن الجراد ثرة السحوت من البحر».

قال الحافظ^(٢): اختلف في أصله، فقيل: إنه ثرة حوت، فلذلك كان أكله خير ذكاه، وهذا ورد في حديث ضعيف أخرجه ابن ماجه عن أنس رفعه: «أنه ثرة حوت»، ومن حديث أبي هريرة: «أخرجنا مع رسول الله ﷺ في صبح أو عصر فاستقبلنا رجل من جرادة، فجعلنا نصرب بنعالنا وأسواطنا، فقال: كلوه، فإنه من صيد البحر»، وأخرجه أبو داود والترمذي^(٣)، ومسنده ضعيف، ولو صح لكان فيه حجة لمن قال: لا جزاء فيه إذا قتله المحرم، وجمهور العلماء على خلافه، قال ابن السني: لم يقل لا جزاء فيه غير أبي سعيد الخدري وعروة بن الربير، واختلف عن كعب الأعبار، وإذا ثبت فيه الجزاء دل على أنه بريء، انتهى.

قلت: وقد قال الترمذي: لا نعرفه إلا من حديث أبي المهزم، عن أبي هريرة، وأبو المهزم اسمه يزيد بن سفيان، قد تكلم فيه شعبة، انتهى. وقال أبو داود^(٤): أبو المهزم ضعيف، والحديث وهم، وفي «التقريب»: أبو المهزم متروك، وسط في «التهذيب» في جرحه.

(١) شرح الرزقاني (٢/٢٨٠).

(٢) معجم الترمذي (٨/١٢١).

(٣) أخرجه أبو داود (١٨٥٤) والترمذي (٨٥٠).

(٤) انظر: مسند أبي داود (٢/١٠٥).

ثم اختلفوا في أصله على أقوال كثيرة، فقول: إنه نثر الحوت كما تقدم، وقيل: مشولد من روث السمك، حكاه النجاشي، وفيه لبيل^(١) عن أصحاب المذنبين؛ وقيل: الجراد شولد من الحوت، فطره البحر إلى الساحل، وأنكر كثير^(٢) ذلك، وقال: هو مستقر في الأرض، ويلبث عند بخر من الأرض من نباتها، ويحتمل أن يكون معنى كونه من صيد البحر، أنه في حكمه بحل بلا ندبة، انتهى، قلت: أو المراد ما تقدم من النجاشي أنه يذوق لأول حلقه

وقال الدميري في «حياة الحيوان»^(٣): الصبيح أنه بري؛ لأن المحرم يجب عليه فيه الجزاء، وبه قال عمر وعثمان وابن عمر وابن عباس وعطاء قال الدميري: هو قول أهل العلم كافة إلا ما سجد البخاري، وحكي عن كتب وعمره فإنهم قالوا: إنه من صيد البحر لا جزاء فيه، انتهى.

وقال النجاشي^(٤) روى عن سعيد بن المسيب أن الله تعالى خلق الجراد من طينة آدم، ورواه غيره، وأما عن معمر عن نزعوي عن ابن المسيب، قال: لم يخلق الله تعالى بعد آدم إلا الجراد بقي من طينة شيء، فخلق منه الجراد، وهذا أيضاً لا يعرف إلا بحبرني، ولا نعلم في ذلك خيراً يثبت، فلا يصح التعلق بشيء من ذلك، انتهى.

ثم ظاهر أثر الباب أن كتب أنى بعدم الجزاء في صيد المحرم لجراد، وبذلك جزم عامة شراح الموطأ وغيرهم، ولذلك حكى غير واحد مذهب كتب عدم الجزاء.

(١) بدل لمجهول (١٩/٦٠٠)

(٢) قال ابن عبد البر: إن أول صيد الجراد كان من صخر حوت لا أنه البرق مضروب من شدة حوت، لأن الله هذه تدفع ذلك «الاستاذ» (١٩/٢٩٠).

(٣) حياة الحيوان (١/٢٧٢)

(٤) التنقيح (١/١١٥).

قال البرقي^(١): وقد جاء ما يدل على خروج كعب عن هذا مروي
بإسناد صحيح أو حسن عن عبد الله بن أبي عمارة أنبلنا مع معاذ بن
جميل وكعب الأحمار في أناس محرمين من بيت المقدس بعمره. حتى إذا كان
بعض الطريق، وكعب على ناز يصطلي، فعرفت أنه رجل من حراد، فأخذ
جرافته فقلبه، وكان قد سب إجماعهم. ثم ذكره قائلاً: فلما قدمنا المدينة
عنى عمر، فقص عليه كعب قصة الجراديين، فقال: ما حدثت علي نصيبك؟
قال: درهقين، قال: بئ، فزعمان خبر من ساء جرداء، انتهى.

وهذا قال البرقي: إن كعب الأحمار رجع عن هذا التقيد، وأنت تحبب أن
الرجوع ينحصر بعد ثبوت تأخر ذلك عن أثر الباب، ولذا قال في العدين
المسحود^(٢) بعد ذكر رواية تشافعي المذكورة: هذا يثبت أن كعباً رجع عن
فتواه بعدم الجراء، وبحتمل العكس، ولا يحرم أحدهما إلا إذا ثبت تأخر
أحدهما، فيكون ذلك مرجعاً إليه. ويمكن أن يكون ذلك الاختلاف للاختلاف
في الجراء ثري، والبرقي، انتهى.

وحكى غير واحد من نقلة أصحاب الاختلاف الرواية عن كعب في ذلك،
وما يظهر لي أن أثر الباب لا يدل على عدم الجز - أصلاً، وما تقدم من نفي:
مما لما كانوا ببعض طريق مكة ليس بعض في أنهم كانوا محرمين، إذ ذلك
في طريق مكة، كما يصدق على التورود بمكة، كذلك يصدق على الصدور من
مكة، وكذلك قوله: من صيد النحر، كما يمكن أن يكون تقريباً لعدم الجراء
سلي المحرم، كذلك يمكن أن يكون تقريباً لجوار أكله بدون التذكية.

فالمظاهر عندني أن إلقاء كعب هذا كان من باب جوار أكله بدون التذكية.

(١) الشيخ البرقي (٢: ٢٥٠).

(٢) (١: ٣٣٣).

وَسُئِلَ نَابِلٌ عَمَّا يُوجَدُ مِنْ لَحُومِ الضَّبِّ عَلَى الطَّرِيقِ: قَالَ: يَنْتَاعُهُ الْمُحَرَّمُ^(١) فَقَالَ: أَمَا مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ يُعْتَرَضُ بِهِ الْحَاجُّ، وَمِنْ أَجْلِهِمْ حَبَسَ، فَإِنِّي أَكْرَهُهُ.....

لا من باب عدم الجواز على المحرم، كيف رُفِدَتْ عنه نصاً إيجاب الجواز من المحرم، كما تقدم في رواية الشافعي، وسيأتي عند الإمام مالك أيضاً في باب: «ثبوت من أسباب شيئا من الجواز إيجاب كعب»^(٢) درهماً على حرادة، وهو أيضاً نص في ذلك، ولا بد من تأويل المتحتم إلى المتيقن، وهذا خاطري أبو عدوه، فإن كان صواباً فمن قه، وإن كان خطأ فهو من الشيطان، كعب منه بريء.

وقال العيني^(٣) للعلماء في ذلك ثلاثة أقوال: الأول: أنه من صيد البحر وهو قول كعب الأحبار، والثاني: من صيد البر يجب الجزاء بشئله، وهو قول عمر بن عيسى وأبي حنيفة، ومالك والشافعي في قوله الصحيح المشهور، والثالث: أنه من صيد البحر والبحر انتهى. فما حكى العيني من مذهبه مبني على أثر الثبوت في الظاهر، ولذا اضطر بعض غلاة المذاهب إلى القول بتعدد الرواية عنه، وبعضهم إلى القول بالرجوع عنه، ولا حاجة إلى منتهى فيما قلناه، وسيأتي بيان الحزاء في محله في «باب الضحية».

(قال يحيى: وسئل مالك عما يوجد من لحوم الصيد) بيان (من الطريق من يسهه) أي يشتره (المحرم) فقال مالك: (أما ما كان من ذلك يعترض) بناءً المشهور أي بمصدر (به الحاج) وفي «المجمع»: «يعترض فلان الشيء ثكلته، انتهى» (ومن أجلهم صيد) سواء كانوا معينين أو غير معينين، وبغير كونه لهم بالنزول أو باعتراضهم الحاج بذلك وبغير ذلك (إلاي كرهه) تحريماً قاله الرزقاني.

(١) ح: الأستدك (١٩٦/٢٩٦).

(٢) انظر: «مقدمة شافعي» (١٧٨/٦).

وَأَنَّهُنَّ غَنَاءٌ دَأَمًا أَنْ يَشُدَّ عَنْهُمُ رَجُلٌ أَوْ أَنْ يُرَى بِهِمُ الْمُحْرِمِينَ، فَوُجِدَتْهُ مُحْرَمٌ، فَإِنَّ غَنَاءَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ.

قَالَ مَالِكٌ، فَيَمْنَعُ أَحْرَمٌ وَعَنْدَهُ صَيْدٌ قَدْ حَدَاثُوا، أَوْ اتَّاعَهُ فَيَسَّ عَلَيْهِ أَنْ يُزِيلَهُ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَجْعَلَهُ عِنْدَ أَهْلِهِ.

(وَأَنَّهُنَّ غَنَاءٌ) تَأْكِيْدٌ لِلْكَرَاهَةِ، وَكَانَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْفُرَادَ بِالتَّكَرُّافَةِ الْمَحْرُومِ (دَأَمًا أَنْ يَكُونَ عَنْهُ رَجُلٌ لَمْ يَرِدْ بِهِ الْمُحْرِمِينَ) عَلَى مَعْنَى التَّحْسِينِ (فَوُجِدَتْهُ مُحْرَمٌ) فَبِتَّاعَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ أَيُّ بِجَوْرِهِ شَرَّكَهُ، لِأَنَّهُ لَمْ يَرِدْ لِأَجَلِهِ، وَلَمْ يَعْرِفْ أَنَّهُ بِجَوْرٍ عَنْ الْحَقِيقَةِ مَا صَبَدَ لِمَحْرَمٍ شَرَّكَهُ لَا يَوْجِدُ مِنْهُ مَصْرَعٌ فِي الْإِصْبَادِ.

(قَالَ يَحْيَى: قَالَ عَالِمٌ: فَيَمْنَعُ أَحْرَمٌ) الْحَالُ أَنَّهُ (عِنْدَهُ صَيْدٌ قَدْ حَدَاثُوا) بِإِتِّاعِهِ فَبِئَ الْإِحْرَامِ (فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَزِيلَهُ) أَيُّ لَا يَحْبِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُفْرَقَهُ، بَلْ بِجَوْرٍ لَهُ أَنْ يَبْقَى فِي يَدِهِ. وَإِنْ قَالَ: (وَلَا بَأْسَ أَنْ يَجْعَلَهُ) أَيُّ يَبْقَى وَبِشْرَكَهُ (عِنْدَ أَهْلِهِ).

قَالَ الرَّاجِزِيُّ^(١). وَهَذَا كَمَا قَالَ: إِنْ مِنْ مَلِكٍ صَيْدٌ فَجَبِلَ إِحْرَامَهُ، ثُمَّ أَحْرَمَ: فَلَا يَخْلُو أَنْ يَكُونَ أَحْرَمٌ وَهُوَ فِي يَدِهِ، أَوْ خَلَعَهُ فِي أَهْلِهِ، وَإِنْ كَانَ خَلَعَهُ لَمْ أَحْرَمَ. فَإِنَّهُ لَا يَزُولُ مِلْكُهُ عَنْهُ. وَلَيْسَ عَلَيْهِ إِزْرَاؤُهُ، وَهَذَا مَعْنَى بُولٍ مَالِكٍ: (وَلَا بَأْسَ أَنْ يَجْعَلَهُ فِي أَهْلِهِ) وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: (وَعِنْدَهُ صَيْدٌ) يَرِيدُ أَنَّهُ فِي مِلْكِهِ، إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ بِحَاضِرٍ مَعَهُ فِي وَقْتِ إِحْرَامِهِ، وَبِهِ فَإِنَّهُ بُولٌ حَسِيفَةٌ، وَالشَّافِعِيُّ فِي ذَلِكَ قَوْلَانِ، أَحَدُهُمَا مِثْلُ قَوْلِنَا، وَالْآخَرُ، أَنَّهُ يَزُولُ عَنْهُ مِلْكُهُ.

وَأَمَّا مَنْ أَحْرَمَ وَبِهِ صَيْدٌ يَجِبُ عَلَيْهِ إِزْرَاؤُهُ، وَهَلْ يَزُولُ عَنْهُ مِلْكُهُ مَتَى الْإِحْرَامُ؟ اِخْتَلَفَ فِيهِ أَصْحَابُنَا، فَقَالَ الْقَافِي أَبُو إِسْحَاقٍ: يَزُولُ عَنْهُ مِلْكُهُ بِإِحْرَامِهِ، وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو حَسَنِ وَالْمَشَيْخُ أَبُو بَكْرٍ: لَا يَزُولُ عَنْهُ مِلْكُهُ، وَإِنَّمَا يَجِبُ عَلَيْهِ إِزْرَاؤُهُ، فَإِذَا تَنَعَّقَ بِالرَّحْشِ، وَلَحِقَ بِهَا زَالَ مِلْكُهُ عَنْهُ، نَهَى

(١) «المعجم» (٢/٩٤٦).

وقال الزرقاني^(١) بعد قول مالك: لا بأس أن يجعله عند أهله: أي يغيه عندهم، وليس المراد أنه يبعث به بعد إحرامه. وهو معه إلى أهله، وقال ابن وهب: سألت مالكاً عن إحلال الصيد لصيد أو بشره، ثم يحرم وهو معه في نفسه، فقال: يرسله بعد أن يحرم ولا مسكه بعد إحرامه، فتحصيل قول مالك، إن كان عبده المصيد حين إحرامه، أرسله من يده، وإن كان في أهله فلا شيء عليه، وقاله أبو حنيفة وأصحابه وأحمد والشافعي في أنه لو بيع، ولا حر ليس عليه إرساله كان في يده أو أهله، انتهى.

وقال الدردير^(٢) وحرم تعرضي الحيوان مرتين، ويرسله وجوباً إذا كان مملوكاً له قبل الإحرام، وكان بيده، أو سيد دفعته النذير معه في نفسه، أو غيره، وإذا أرسله إلى ملكه عنه حالاً بمالاً، فلو أخذ أحد نسل لحوقه بالرجس. فقد ملكه لا أن كان الصيد حال إحرامه في بيته، فلا يرسله وملكه ما في، انتهى.

وقال ابن قدامة^(٣): إذا أحرم الرجل، وفي مسكه صيد، لم يزل ملكه عند ولا يسه الحكمية، مثل أن يكون في بلد، أو في يد نائب له في غير مكانه، ولا شيء عليه إلا مات، وله التصرف فيه مبيع والهبة وغيرها، ويلزمه إزالة يده المساعدة عنه، ومضاهة: إذا كان في قبضته أو دخله، أو حيسنه، أو نفص معه، أو مربوطاً بحبل معه لزمه إرساله، وبهذا قال مالك وأصحاب الرأي، وقد ثورج: هو صامن لما في بيته أيضاً، وحكمي نحو ذلك عن الشافعي، وقال أبو نورا: ليس عليه إرسال ما في يده، وهو أحد قولي الشافعي؛ لأنه لا يلزم من منع ابتداء الصيد المبيع من استلامه؛ ما يسل الصيد في الحرم.

(١) الشرح الزرقاني، (٢/٢٨١).

(٢) الشرح الكبير، (٧/١٧٠).

(٣) المحرر، (٥/٢٢٢).

ولما على أنه لا يلزمه إزالة يده الحكمية، أنه لم يفعل في الصيد فعلاً، فلم يلزمه شيء، وعكس هذا إذا كان في يده المشاهدة، فإنه فعل الإمساك في الصيد، فكان ممنوعاً، كحالة الابتداء، فإن استدامة الإمساك إمساكاً، وإذا ثبت هذا فإنه متى أرسله لم يزل ملكه عنه، ومن أخذه رده إذا حل، لأن ملكه كان عنه، وإزالة الأثر لا يزيل الملك، انتهى.

قلت: وما حكى من أحد فولي الشافعي موافقاً لأبي ثور، لو صح لكان ضعيفاً، فإن عامة نفقة المذاهب حكوا الإجماع على وجوب إرسال ما في يده إذا أحرم. ولا يبعد أن انته هذا مسألة أخرى، وهي وجوب إرسال ما في يد الشخص إذا دخل الحرم، ففيها خلاف الشافعي. وأما في مسألة الباب فعلمهم حكوا من الشافعي - رحمه الله - وجوب إرسال ما في ملكه، فضلاً عما في يده، وقال الثوري في «تبصير الناسك»: ولو كان يملك صيداً فأحرم زال ملكه عنه على الأصح ولزمه إرساله، انتهى. وفي «شرح المنهاج»: إذا أحرم ويملكه صيد، زال ملكه عنه، ولزمه إرساله، ولو بعد التعلل. إذا لا يعود به الملك، انتهى.

وفي «الهداية»^(١): من أحرم وفي يده أو في فصر معه صيد، لم يمس عليه أن يرسله، وقال الشافعي - رحمه الله -: يجب عليه أن يرسله؛ لأنه متعرض للصيد، بإمساكه في ملكه، فصر كما إذا كان في يده، ولما أن الصحابة كانوا يحرمون وفي بيوتهم صيود ودوابهم، ولم ينقل عنهم إرسالها، وبذلك جرت عادة العامة، وهي من إحدى النجج إلى آخر ما بسطه.

وقال القاري في «شرح المنهاج»: لو أخذ صيداً في الحرم وهو محرم لم يملكه، ووجب عليه إرساله سواء كان في يده أو فصره معه أو في بيته، ولو

(١) (١٧٠/١) ط. بيروت.

قال مالك في صيد العجبان في البحر والأنهار والبرك

أخذه في الحبل وهو حلال، ثم أحرم، ملكه ملكاً مستمراً، حيث لم يحرر بإحرام من ملكه، ثم إن كان في يده لزمه إرساله على وجه لا يصح ملكه، أي إن شاء بقاءه في ملكه بأن يرسله في بيته، وإن كان العبد في بيته، وكذا إذا كان في قفصه حال إحرامه فلا في بيته، لا يجب إرساله على الصحيح، وقيل لو كان القفص في يده يجب إرساله انتهى.

وقد بسطت في أقوال هذه المسألة لأن فروعها مختلفة جداً من زوال السنن، عند نحر بيت ونحر يده، ووجوب إرسالهما، ووقت زوال السلك وغير ذلك، مما تعرف من النظر على هذه الأقوال، ولا يصح ما نقل من اتفاق أحاد من الأئمة الأربعة بآخره فاعلم.

(قال مالك في صيد العجبان) جمع حوت (في البحر) سواء كان مالحة أو عذبة، قال ابن عبد البر: البحر كل ماء مجتمع من ملح أو عذب، قال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا تَوَاقَتْ سَالِحٌ مُّرَافِقٌ وَعَذْبٌ مُنْحَلٌّ﴾ (١) (والأنهار) جمع نهر - وضع لهما أجود من سكونها، وبه ورد القرآن، قال المجدو هو محرق الماء، ومثله في «مراقي الفلاح» بجيرون بسبحون وغيرهما (والبرك) كعب، جمع ركة بكسر الباء وسكون الراء - هذا هو المشهور - وقال صاحب «مطالع الأنوار»: يقال هكذا، ويقال: بفتح الباء وكسر الراء، وأصله من البروك وهو النبوت، كذا في «تهذيب النووي».

قال العوفي في «المعني»^(٢): لا فرق بين حيوان البحر المالح وبين ما في الأنهار والبحون، وإن اسم البحر يتناول النكح، قال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا تَوَاقَتْ سَالِحٌ مُّرَافِقٌ﴾ الآية، ولأن الله تعالى قبله صيد البحر، قلد علم.

(١) سورة طه، الآية ١٢.

(٢) «المعني» (٤/ ١٠٠).

٧٧٥/٨٣ - حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي شَهَابٍ، عَنْ
 أَبِي اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ،
 عَنْ الصَّعْبِ بْنِ جَنَادَةَ النَّخَعِيِّ:

الجمهور يحمل روايات المنع على ما يوجد فيه صنع من المحرم، أو صيد
 لأجله عند المخالفين به، وروايات الإباحة على غير ذلك، وإلى ذلك أشار
 المصنف بالترجيحين، وتقدم المذهب في أول الترجمة السابقة.

٧٧٥/٨٣ - (مالك، عن ابن شهاب الزهري (عن عبيد الله) بضم العين
 (ابن عبد الله) بفتحها (ابن عتبة) بضمها (ابن مسعود عن عبد الله بن عباس عن
 الصعب) بفتح الصاد وسكون العين المهملين، بعدها موحدة (ابن جنادة) بفتح
 النجيم، وتشديد المثناة، قاله، فعيم، ابن فيس بن ربيعة (الليثي) حليف غريش
 أمه تاختة أخت سفيان بن حرب، نحو النبي ﷺ به ربيع عوف بن مالك،
 قال في التقريب: مات في خلافة الصديق على ما قبل، ولأصح أنه عاش
 إلى خلافة عثمان، انتهى.

ثم الحديث هكذا أخرجه البخاري في صحيحه في الحج، قال
 الحافظ^(١): ثم يختلف على مالك في سياقه دعماً، وأنه من مسند الصعب
 إلا ما وقع في موطأ ابن وهب، فإنه قال في روايته، عن ابن عباس: أن
 الصعب بن جنادة أهدى، فحمله من مسند ابن عباس، ثم على ذلك الدارقطني
 في الموطآت، وكذا أخرجه مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال: أهدى له الصعب، والمحمول في حديث مالك الأول، وهي الجهة عند
 البخاري، من طريق شعيب عن الزهري، قال: أخبرني عبد الله، أن ابن عباس
 أخبر، أنه سمع الصعب يخبر أنه أهدى، انتهى.

زاد المعني^(٢) بعدما حكى حديث مسلم من طريق سعيد بن جبير: وكذا

(١) فتح الباري (١٤/٣٠٠).

(٢) حكمة القاري (٧١/٤٩٢).

لَمْ أَكُنْ فِي الْبَيْتِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَنَحْوُهَا وَخَبَرُهَا

رواه مجاهد عن ابن أبي شيبة، وعنه مسلم أيضاً من حديث طاووس قال: فثم ريد بن أرفم فقال له ابن عباس يستذكرة: كيف أخبرني عن لحم صيد أهدي إلى رسول الله ﷺ، وهو حرام؟ قال: «أهدي له عصف من لحم صيد، فرد»، وقال: إنا لا نأكله، إنا حرم، فجعله من مسند طاووس عن ريد، والمحموظ الأول، انتهى. والمراد بالأول كونه من مسند الصنف.

وقد أهدى له رسول الله ﷺ، الأصل في أهدي التعدي بالي، وقد تعدى باللام. ويكون بمعنى، وقيل: يحتمل أن تكون اللام بمعنى أهدى، وهو ضعيف، قاله الحميني حصاراً وحشاً، وقال المزوءلي^(١): لا خلاف عن مالك في هذا. وتابعه معمر، وابن جريج، وعنه الرحمن بن الحارث، وصالح بن كيسان، والثوري، وابن أبي ذئب، وإشعيب بن أبي حمزة، وبوس، ومحمد بن عمرو بن عتبة كلهم قالوا: «حصاراً وحشاً»، كما قال مالك، وخالفهم سفيان بن عيينة عن الزهري. فقال: «أهديت له من لحم حمار وحش»، رواه مسلم.

وله عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس: «رجل حمار وحش»، وله عن شعبة عن الحكم: «عجز حمار وحش يشطر دماً»، وفي أخرى له: «شق حمار وحش»، فهذه الروايات صريحة في أنه عفيف، وأنه إنما أهدى بعضه لا كله، ولا معارضة بين رجل وعجز وحش؛ لأنه يحمل على أنه أهدى رجلاً معه العصف وبعضه جانب لذيحة، انتهى.

وقال الحافظ^(٢): لم تختلف الرواة عن مالك في ذلك، وتابعه عامة الرواة عن الزهري، وخالفهم ابن عيينة عن الزهري، فقال: «لحم حمار وحش»، أخرجه مسلم لكن تبن الحميني صاحب سفيان، أنه كان يقول في

(١) الشرح الزماني، (٢/٢٨١).

(٢) فتح الباري، (٢٢/٢٢).

هذا الحديث: الحمار وحشاً، لم حمار يفتون. الحِم حِمَارٌ وحشٌ؛^(١) فذلك على اضطراره فيه، وقد توضع على قوله: «الحِم حِمَارٌ وحشٌ» من أوجه فيها مذار.

ثم ذكر الحفاظ الروايات المذكورة الدالة على التحم، ونكتب على آخرها، وقال أيضاً: يدل على وهم من قال فيه عن الزهري، ذلك أن ابن جرير قال: نسب للزهري. الحمار عقيداً؟ قال: لا أتري، أغريب بن خزيمة وابن عوف في «صحيحهما»، وقد جاء عن ابن عباس من وجه آخر: أن الذي أخذاء تصعب حمة حمار، فذكر ما تقدم، وفي شرح أصحابه: هو بالفتح لزواة عن مالك، وثبت عليه تسعة من حفاظ أصحاب الزهري.

ثم اختلف أهل الفن في هذه روايات بين الجمع والتفريق، وحكى الأئمة عن البخاري: أن الحديث مضطرب، وقال الزفاني: فسبهم من جمع رواية بذلك وموقفه، قال الأئمة: هي في «لام» حديث مالك «أن تصعب أهدى حماراً» ثبت من حديث من روى، أنه أهدى حِم حماراً، وقال الترمذي^(٢): «وروى بعض أصحاب الزهري في حديث تصعب: حِم حمار وحش»، وهو غير مضبوط، وقال البيهقي: كان ابن دينة يضطرب فيه، فرواية العامة الذين لم يشكوا فيه أولى. انتهى.

ونقدم ما قال الحفاظ، أن من قال ذلك في حديث الزهري وهم أي من ذكر التحم في حديث الزهري، وإليه ما أن لمعربي في «العارضة»^(٣)، إذا قال: وإنما رد السيد على تصعب لأنه كان حياً، وهو محذور الضم في «الكوي»^(٤)، وإليه يظهر من البخاري إذ يوجب عليه في «صحيحه» «باب إذا

(١) ابن الترمذي (٦٠٦-٦٢).

(٢) مقابلة الأخوين (٤١/٥٥).

(٣) الكواكب النورية (١٠٧/٢).

أخدى للمحرم حماراً وحشياً حياً ثم بطل^(١)، ثم ذكر فيه الحديث برواية مالك،
وإنه مال الناجي^(٢) إذا قال: قوله: «حماراً وحشياً»، هكذا رواه الربيعي عن
عبيد الله، وهو أثبت الناس فيه وأحفظهم عنه، وفي «المبسوط» من رواية
ابن داود عن مالك، يلقي إنما رده عليه من أجل أن لحمار كاد حياً، انتهى
ما في الناجي مختصراً.

وبه جزم ابن العربي إذ قال: وإنما رد على الصعب حماراً لأنه كاد حياً،
ومنهج من رجع رواية النجم.

قال ابن القيم في «التهذيب»^(٣): أما الاختلاف في كون الذي أهداه حياً أو
لحم، فرواية من روى لحماً أولى بثلاثة أوجه: أحدها: أن رايها قد حفظها
وضبط الواقعة حتى فبطها أنه يذطر دماً، وهذا يدل على - قوله لنفسه حتى
يهدى الأمر الذي لا يؤمن له - الثاني: أن هذا صريح في كونه لحم الحمار،
وأنه لحم، فلا يتأخر قوله: أخدى له حماراً، بل يمكن حمله على رواية
من روى لحماً نسبة اللحم باسم الحيوان، وهذا مما لا تأباه اللغة. الثالث:
أن سائر الروايات متفقة على أنه بعض من أعضائه.

وإنما اختصنا في ذلك البعض، هل هو عجره، أو شقه، أو رجله، أو
لحم منه، ولا تنافض بين هذه الروايات، إذ يمكن أن يكون الشئ الذي فيه
«محرم» وفيه الرحل، فخرج التعبير عنه بهذا، وهذا وقد رجع ابن عبيد عن
قوله: «حماراً» وثبت على قوله: «لحم حمار» حتى مات، وهذا يدل على أنه
نبي أنه أخدى له لحماً لا حيواناً، انتهى.

وتعقب هذا بما تقدم عن الحافظ وغيره، أنه لا خلاف فيه عن مالك،

(١) «التهذيب» (٢/٢).

(٢) «إيراد النجاشي» (١/١٥٤).

أنه أهدى حماراً، وثابته عامة لرواية عن الزهري، وأن من قال عن الزهري: «الحصاة وهم»، ونعتب أيضاً بما هي «الكوكبات»^(١) على رواية الثوري، وأهدى له حماراً واحتباً مرده عليه، لا بد فهم الشافعية من كونه صيداً لأجل النبي ﷺ، بول ما أنه كان حياً، كما صرح في هذه الروايات، ووجه ذلك أنه لم يكن له علم لورود النبي ﷺ ههنا من قبل، وأنه صيد نفسه، ثم لما علم صدوره الشريف أحضره، وقد ورد في بعضها «أنه نجا بقطر فيه الدم»، ولا يكون سيلان الدم في اللحم والعصو، وإنما يسيل الدم من النجي.

وأما ما ورد في بعضها: «أنه أهدى إليه نحرًا أو رجلًا»، فمحرر متعارف بينهم يقولون: عندني شاة لحم، أو شاة لبن، كما يقولون: رأس غرة أو رأس فيل، والبراد لغة مع ما هي رواية اللحم من ضعف، انتهى.

ومهد من جمع بينهم: جعل رواية حماراً على لتصور من إطلاق الكن على الجزء، كما بطله الزرقاني، وتقدم في كلام بن القيم. ومنهم من جمع بأن النصب أحضر الحمار مذبحاً، ثم قطع منه عضواً يحضرة النبي ﷺ، فقدمه له، فمن قال: «أهدى حماره» أراد مذبحاً لا حياً، ومن قال: «لحم حمار» أراد ما قدمه للنبي ﷺ، حكاه الحافظ وعمره عن القرظي احتسداً، ومنهم من جمع بأنه أحضره له حياً، قلنا رده عليه ذكاه وأنه يضر منه، حكاه الحافظ وعمره عن القرظي احتسداً.

قال الزرقاني^(٢) نسأ تغييره: هذا الجمع قريب، وفيه إبقاء اللفظ على المصدر منه الذي ترجم عليه البخاري، «إذا أهدى لمحررم حماراً وحشاً حياً لم يقبل»، ومنهم من جمع بالعدد.

(١) الكوكبات (١١٤/٢١٠).

(٢) المسح الزرقاني (١١٤/٢١٠).

أَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا فِي وَجْهِهِ فَأَمَّا أَنَّهُ لَمْ تَرُدَّهُ.....

اتفقت الروايات كلها على أنه رده إليه، إلا ما رواه ابن وهب، وأبيه في من طريقه بإسناد حسن، من طريق عمرو بن أسبغ، «أن ناصب أهدى نسي ﷺ حيز حمار وحش وهو دفججته، فأكل منه وأكل القوم»، قال البيهقي: إن كان هذا محموضاً، فلعلة رده الحي وقبل اللحم، قاله الحافظ^(١)، وفي هذا الجمع نظر، فإن كانت النظر كلها محفوفة، فلعلة رده حيّاً، يكونه صيد لأجله، ورد اللحم ذاراً لذلك، وقته أخرى، حيث علم أنه لم يصد لأجله، انتهى.

رد البرقاني: ويحتمل أن يحمل القبول في حديث عمرو على حال رجوعه ﷺ من مكة، ويزيده أنه جازم فيه وقوع ذلك في الحففة، وهي غيرها من الزايات بالأبواء، أو بؤدان، انتهى.

أقال: ملما رأى رسول الله ﷺ ما في وجهي) وفي رواية أنبئت عن الزهري عند الثرمذي: «أَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ مِنَ الْكَرْمَةِ»، وكذا لابن حزم من طريق أبي جريح، قذا في «الفتح».

قال البيهقي^(٢): يريد من التخرؤ (الشفاق) لرد النبي ﷺ عليه، مع أنه ﷺ يقل الهدية ويأكلها، فخاف الناصب أن يكون ذلك بمعنى يحضه (قال) تطبيقاً لقبه: (إنا) كسر الهمزة لوقوعها في الابتداء (لم ترده) قال عياض: ضبطاء في الروايات مع فتح الالف المشددة، وأبى ذلك محققو أصل العربية، وقالوا: إنه غلط، والناصب ضم الدال لأن المصاعف من المعزوم يرفع فيه الواو التي ترجيحاً ضمة لها، بعدها، قال: وقس الفتح بضبط، بل ذكره تدلج في «القصيح»، مع نعضو، عليه بأنه ضعيف، وأحزوا أيضاً الكسر، وهو أضعف، قذا في «المعلى».

(١) «فتح الباري» (٤/٣٢).

(٢) «الاحتضار» (٢/٢٤٨).

خالف، إلا أنا حرم.

نخرجه الحديث في: ٢٨ - كتاب عزاء الصبي، ٦ - باب إذا أعتق للمحرّم
حصداً وحباً حباً

ومثله في: ١٥ - كتاب الحج، ٨ - باب - تحريم التصيد للمحرّم، حديث ٥٠.

تعليق، وفي رواية ابن حرج، الحسن بنا رد عليك، وفي رواية عبد
الرحمن بن إسحاق عن الزهري محمد بن النضر، إنما تم نرده عليك كراهية له،
ولكنما حرم، هذا هي الفتحة^(١) (إلا) بحرف الاستثناء (أنا) مفتوح الهمزة أحم
لأجل أنا (حرم) بضم الحاء وقرأ جمع حريم بالكسر، معنى حرام، كما في
الفاصول، وفي - المحلى: جمعه الزهري جمع حرام أي: بمعنى محرّم
أي: حرم محرّمه، وفي رواية سفيان بن عيينة عن ابن عباس: وأما أنا
محرّمون لقتلنا ذلك، كذا في المحلى.

قال القيني^(٢) مفتوح الهمزة قرأنا، علم أنه تعدى إليه الفعل بحرف
الانفصال، فكأنه قال: أنا، وقال أبو الفتح القشيري: إنما مكسور الهمزة لأنها
ابتدائية، وقال الأكرماني: لام التعليل محذوفة، واستثنى عنه سفيان، أي: لا
نرده أمانة من الحسن إلا لأننا حرم، وفي رواية أنسائي من رواية صالح بن
كيسان: إلا أنا حرم لا نأكل نعبد، وفي رواية سعيد بن ابن عباس: المولا
أنا محرمون لقتلنا مثله، انتهى

واستدل بالحديث من منع المحرم من أكل الصيد مطلقاً سواء، فبيحه
الحلال نفسه أو لمحرّم، وذلك لأنه افترض في الحديث هي التعليل على كونه
محرّماً، فدل على أنه هو سبب الاستثناء، ويجب عنه شاعرية وسى واقفه بما
قال الشاذلي إن كان الصيد أعدي حصداً حباً، فأنه - أنا - حرم أن يذبح

(١) ادج الباري ١/٢١/٢١.

(٢) عمدة القاري (١/٢١/٢١).

٧٦٦/٨١ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ بِالْعَرَجِ،

حَدَثًا وَحَشِيئَةً حَيًّا، وَإِنْ كَانَ أَعْدَى نَحْمًا، فَيَعْمَلُ أَنْ يَكُونَ عِلْمُ أَنَّهُ سَيَدُ لَهُ، وَيَقُولُ لِمَنْ مَدَى عَنْ مَنَافِعِهِ أَنَّهُ رَدَّ لِقَدِّهِ أَنَّهُ سَيَدُ لَأَجَلِهِ، نَهَى.

وَأَخْبَارُ عَنْهُ الْعَصِيَّةُ وَمِنْ وَأَذْنُهُمْ: أَنَّ لِصَحِيحٍ فِي الرَّوَايَةِ بِدِ الْخَمَارِ النَّمِي، كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْجُمْهُورِ، وَمِمَّا يَحْتَمِلُ أَنَّهُ عِلْمُ أَنَّهُ صَيِّدٌ بِدَلَالَةِ الْمَحْرَمِ، وَمِمَّا هَذَا نَظَرًا فِي رَدِّ حَدِيثِ الْعَصَبِ بِصَطْرِهِ، إِذَا قِيلَ بِعَدَاةِ بَطْنِ الْكَلَامِ عَلَى حَدِيثِ الْعَصَبِ: وَعَلَى ذَلِكَ حَالٌ، فَعَمِي التَّحْدِيثُ انْخِرَافًا. لَيْسَ مِثْلُهُ فِي حَدِيثِ أَبِي قَتَادَةَ، فَكَانَ هُوَ أَوْسَى، انْتَهَى. وَحَاصِلُهُ: التَّرْجِيحُ لِرَوَايَةِ أَبِي قَتَادَةَ، وَمِمَّا قِيلَ أَنْ دَاوُدَ: وَإِذَا تَدَرَّجَ الْخَيْرَانِ عَلَى السَّيِّئِ يَنْظُرُ بِمَا أَخَذَ بِهِ أَصْحَابُهُ، انْتَهَى. وَحَاصِلُهُ: التَّرْجِيحُ إِلَى «لَا تَلْ أَعْرَفَ».

٧٦٦/٨١ - (مَالِكٌ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ) ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ رَبِيعَةَ) هَكَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ النُّهْدِيَّةِ مِنْ بَعَثُونَ وَاسْتَرْجَحَ، وَفَعَلَا فِي مَوْطَأٍ مَحْبُودٍ^(١)، وَهُوَ جَزْمُ الرَّوْدَانِيِّ، إِذْ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ رَبِيعَةَ الْعَدَوِيُّ، مَوْلَاهُمُ الْعَزْيِيُّ، وَلَدَ عَلَى التَّعَدُّ السُّوَيْيِّ، وَأَمَرَهُ صَاحِبُهُ شَهْرًا، انْتَهَى.

رَوَّعَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ الْعَصِيَّةِ^(٢) مِنَ الْمَتُونِ وَالشُّرُوحِ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ رَبِيعَةَ، وَالْأَصَوَابُ هِيَ: الظَّاهِرُ الْأَوَّلُ لِكَثْرَةِ تَنَسُّخِ، وَمَوْضَعُهُ رَوَايَةُ مُحَمَّدٍ، وَلَئِنْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ رَبِيعَةَ أَمْ يَذْكُرُهُ الْحَافِظُ فِي «تَهْجِيهِ»، وَلَا الْمَحْبُودِ، وَغَدَّ لَهُ مِمَّا مِنْ رَوَاةِ عُثْمَانَ وَمُتَابِعِيهِ أَنْ حَرَّمَ.

(قَالَ: رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ) - رَأَيْتُ اللَّهَ عَمَهُ - (بِالْعَرَجِ) بِسَمْعِ الْعَبَرِ

(١) موطأ محمد بن عبد الله بن جعفر بن محمد (٢٩٣/٢٩٤)

(٢) موطأ محمد بن عبد الله بن جعفر بن محمد (٢٩٣/٢٩٤)

وهو محرم، من يوم النحر، من شقير ونحوها، فطهر الأجزاء، ثم
عن بينهم صيد، فقال لأصحابه: كلوا، فقاموا: أو لا تأكل أنت؟
فإن أمر لم يهتكم، ما صيد من طير

المهملة، وسكون الراء، حره حيم (وهو محرم في يوم صائف) أي ذبذبه
الحرارة (قد غطى) أي ستر أوجهه، يقال من مذهب يجوز غطية البرجة
للمحرم، ونادى الكلام على ذلك في سنة

اليفطية: كصيفة هي كساة له خيل (أرجون) يصم الهرة، والجيم،
بينهما راء ساكنة، ثم واو مصروفة، فذات، فتون، أي شديدة الحرارة، وهو
معدب أرفقان، وهو سحر له نور أحمر، وكل لون يصبه فهو أرجوان، وقيل:
الأرجوان: الصوف الأحمر، كذا في الصحاح، وقال الأزهري: هو صوف
أحمر لا ينقص شيء من صبره، فلا سح البهائم منه، إلا لما ذكره عمر بن
طرفة بن عتبة، قال: ليس السبعيع بالمدبر، وقال: إياكم آيتا الرفض أنه
يعتدي بكم الناس، انتهى

ثم أي يلحم صيده، فقال لأصحابه: كلوا، فقاموا: أو لا تأكل أنت؟
فقال: إني لست بهيتكم، أي لست تتكلم من ذلك، لأنه إنما صيد من أجنبي
قال له: جئ^(١)، ذهب، أي عطف إلى أن الصيد إنما يحرم من المحرمين على
من صيده من أحله دون غيره، وقد خالفه في ذلك علي بن أبي طالب، وامتنع من
أكله، وإن كان صيده من أجل معذرة، ولم يعب من أجه، وفي «المسوط» عن
ابن القمام: كان ذلك لا باخذ حديث عثمان حتى قيل لأصحابه: كلوا،
وأمر أن يأكل، انتهى

وخال الزوفاني^(٢) قد اختلف، قول مالك فيه، صيد المحرم معه هل لغير

(١) المستدرج (١٤٨/٤)

(٢) شرح الزوافي (٢٨٢/١)

من صيد لأجته أن يأكله من سائر من معه من المحرمين؟ والمشهور من مذهبه عند أصحابه أن لا يؤكل ما صيد لمحرم معين أو غير معين، ولم يأخذوا بقول عثمان هذا قاله أبو حمزة، انتهى.

وقال اندرديز^(١): ما صاده محرم أو صيده أي للمحرم، وذبحه حال حرامه، أو ذبحه حلال لمضيف به المحرم منه على كل أحد، قال الدسوقي: قوله: «عن كل أحد» أي: بالنسبة لكل أحد فلا يجوز أكله لحلال ولا لمحرم، انتهى. وعلم من هنا أنه، أن ما حكى في الحواشي الهندية من مذهب مالك في ذلك شهر من التاسع.

وقال ابن قدامة في «العنبر»^(٢) وما حرم على المحرم، لكونه صيد من أحده، أو ذك عليه، أو أحد عليه، لم يحرم على التحلل أكله، لقول علي - رضي الله عنه - أطمعوه حلالاً، والحديث الصحيح بن جثالة حين رد النبي ﷺ الصيد عليه، ولم ينه عن أكله، ولأنه صيد حلال، فأبىح للتحلل أكله، كما لو صيد لهم.

وهل يباح أكله لمحرم آخر؟ ظاهر الحديث إباحته له لقوله: «صيد البر حلال لكم ما لم تصيدوه أو يصد لكم»، وهو قول عثمان، إذ قال لأصحابه: كلوا، ولم يأكل هو وقال: إنما صيد من أجنبي، ولأنه لم يصد من أجله، فعل له كما لو صاده الحلال نفسه، ويحتمل أن يحرم عليه. وهو ظاهر قول علي: لقوله: أطمعوه حلالاً، ولقوله: «لشيء» في حديث أبي قتادة، فعل منكم أحد أمره أن يحمل عليه، أو أشار إليها؟ قلوا: لا، قال: «تكونوه» فمفهومه أن إشارة واحد منهم تخبره عليه، انتهى.

(١) الشرح الكبير (٢/٧٨).

(٢) العنبر (٥/١٣٨).

٨٥/١٧٧٧ - وحديثني عن مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أم المؤمنين : أنها قالت : لا ما قرأت أختي ، إنما هي مثل قبال ، وإن نخلج من نفسك سرية فادعه ، حتى أكمل لحم الضئيل .

٨٥/١٧٧٧ - (مالك) ترجم أصحاب الحديث ، على هذا الحديث ، مما يثقل الإجماع من التواضع ، وذكر فيها هذا الحديث ، وما يأتي من أقوال مالك ، وليس يوجب ، فإنها لا تطلق لها بهذه الترجمة ، والمرحمة من تطافرت عليه جميع المنع من ذكرها في أبواب الصيد ، كما ذكرناه (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : لا ، أي : نعروه ، قال صاحب الحديث : « وقد سألتها عن لحم حية لم يصد من أحد ، قد زيد في أوله من دجاج ، الأول : » انتهى .

قلت : هذا أخرجه صاحب «التبصرة» برواية مالك عن عروة أن عائشة - رضي الله عنها - قالت : لا ، وقد سألتها عن لحم حية لم يصد لأجله ، يا ابن أخي ! إنما هي عشر ليل ، الحديث .

(يا ابن أخي) أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنها - زوج الزبير بن العوام ، ووقع في النصيحة الهذلية «يا ابن أخي» فهو محذر (إنما هي) أي مدة الإجماع (عشر ليل) وذلك لما تقدم في إبطال أهل مكة أن عبد الله بن الزبير أقر بمكة سبع سنين ، بهذا لئلا يذنب الحجة ، وعروة بن الزبير معه يفعل ذلك ، فلم يبر مدة الإجماع ، إنما عشر ليل ، وعرضه أن تنك مدة قصيرة ، والنصير عن أكمل لحم الصيد في هذه المرة لا يلحق به كبير مشقة .

(فإن نخلج) بمعنى الخوفية وإخلاء المعدة واللام المشاهدة وجيم أي : تخرك ، ويرون الخلاء المشاهدة أي دخل أخي نفسك شيء ، يعني : إن شككتني أمر الصيد (فدعه) أي : من ودع ، أي : دع ما سرك إلى ما لا سرك (تعني) عائشة بقولها المذكور (أكمل لحم الصيد) قال ابن أبي : « لم غسرتي لحدث

قال مَرْثٌ فِي الرَّجُلِ الْمَحْرَمِ بِضَادٍ مِنْ أَجْلِهِ ضَيْدٌ، فَيُضَنِّعُ لَهُ ذَلِكَ الضَّيْدَ، فَيَأْكُلُ مِنْهُ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مِنْ أَجْلِهِ حَبَدٌ فَإِنْ عَثِيَ بِهِ ذَلِكَ انْطَبَدَ كَلَهُ.

أَنَّ كَلَامَهُمَا فِي نَحْمِ الصَّيْدِ، وَلَكِنْ أُورِدَ مِنَ الْحَدِيثِ مَا حَفِظَهُ، ثُمَّ ذَكَرَهُ بِمَا فَهِمَ مِنْ مَقْصِدِهِ، وَتَيَقَّنَ مِنْ بَعْدِهِ، وَفَدَّ رَوَى ذَلِكَ مُسَرَّاً فِي نَحْوِ الْحَدِيثِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَنَّ عُرْوَةَ قَالَتْ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ نَحْمِ الصَّيْدِ لِلْمَحْرَمِ، فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أَخِي إِنَّمَا هِيَ أَيَّامُ قَلَاتٍ لَهَا حَاكٌ فِي نَفْسِهِ فَدَعَاهُ، انْتَهَى.

(يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ فِي الرَّجُلِ الْمَحْرَمِ بِضَادٍ مِنْ أَجْلِهِ ضَيْدٌ) نَالَتْ فَاعِلٌ لِقَوْلِهِ: بِضَادٍ (فَيُضَنِّعُ) يَضْنَعُ الْمَجْمُوعُ (لَهُ) أَيِّ لِلْمَحْرَمِ (ذَلِكَ الصَّيْدِ) أَيُّ: يَطْبِخُ وَيَهْبِئُ (لِيَأْكُلَ مِنْهُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ) كَذَلِكَ فِي الْمَسْحِ الْعَقْبَرِيَّةِ، وَفِي الْهَذَلِيَّةِ أَنَّ (مِنْ أَجْلِهِ) ضَيْدٌ، فَإِنْ عَلِمَهُ جِزَاءُ ذَلِكَ الصَّيْدِ كَلَهُ، لَا يَفْهَمُ أَكَلَهُ، لِأَنَّ الْجِزَاءَ لَا يَنْبَغُ. وَقِيلَ: يَفْهَمُ أَكَلَهُ، وَقِيلَ: لَا جِزَاءَ عَلَيْهِ لِأَنَّ اللَّهَ نَعَانِي حَمَلَهُ عَلَى قَاتِلِ الصَّيْدِ وَهَذَا لَمْ يَفْتَلِهِ، قَالَ الرَّزَّازِيُّ^(١). وَفِي «الْمَحَلِّي»: قَوْلُهُ: عَلَيْهِ جِزَاءُ الصَّيْدِ كَلَهُ، وَهُوَ قَالَ الشَّافِعِيُّ خِلَافاً لِأَبِي حَنِيفَةَ، انْتَهَى.

(وَعَالٌ لِبَاحِيٍّ)^(٢) الْمَحْرَمُ إِذَا صِيدَ مِنْ أَجْلِهِ صَيْدٌ، فَأَكَلَ مِنْهُ عَالِماً بِذَلِكَ، فَإِنْ عَلِمَهُ جِزَاءً، فَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ بِذَلِكَ، فَلَا جِزَاءَ عَلَيْهِ، رَوَاهُ ابْنُ الدَّرَازِ عَنْ مَالِكٍ، ثُمَّ قَالَ: وَقِيلَ: لَا جِزَاءَ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ أَكَلَ مِنْهُ، إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ قَبْلَ ذَبْحِهِ، فَيَذْبَحَهُ عَلَى ذَلِكَ، أَوْ يَأْمُرَهُمْ بِذَبْحِهِ، وَهَذَا عَلَيْهِ حَرَاوِزٌ.

وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو الْحَسَنِ: إِنْ وَجِبَ الْجِزَاءُ عَلَى مَنْ أَكَلَ مِنْ نَحْمِ صَيْدٍ مَيْتٍ مِنْ أَجْلِهِ عَالِماً بِذَلِكَ اسْتَحَبَّ عَلَى غَيْرِ فَبَاسٍ، وَالتَّقْيِاسُ أَنَّ لَا جِزَاءَ عَلَيْهِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبي حَنِيفَةَ، وَنُشَاطِعِي فِي ذَلِكَ قَوْلَانِ:

(١) مَرْحُومُ الرَّزَّازِيُّ (٢١٠/٢٨٤).

(٢) كَلَهُ فِي (٢٨٤/٢٢٤).

وسئل مالك عن الرجل يضطر إلى أكل الميتة وهو محرم،
 يصيد الصيد فيأكله؟ ثم سأل الميتة؟ فقال: نل فأكل الميتة، وذلك
 أن الله تبارك وتعالى لم يخص المأخوذ من أكل الصيد، ولا في
 الخبز، في حاله

أحدهما وجوب الجزاء، والثاني: نفيه، انتهى. وحزم الدردير^(١) ماى المحرم
 إذا علم أنه صيد محرم ولو عبره، وأكل منه فعليه الجزاء إن كان نصافته
 جلالاً، وإن كان نصافته محرماً فالحزاء عليه فقط لا الأكل، ولو كان الأكل
 محرماً عالمياً، وسواء كان الأكل هو المصائد أو غيره، إذا لا يتعذر الجزاء،
 انتهى مختصراً.

وقال ابن قدامة^(٢): إذا قتل المحرم الصيد، ثم أكله ضمنه ثلثين دون
 الأكل، وبه قال مالك والشافعي، وقدر عطاء وأبو حنيفة: بضمنه للأكل أيضاً،
 وإن أكل مما صيد لأجله ضمنه، وهو قول مالك، وقوله الشافعي: ثم القديم.
 وقال في الجديد: لا جزاء عليه، لأنه أكل للصيد، فلم يجب له الجزاء، كما
 لو قتل، ثم أكله، انتهى. وبذلك حزم النووي في «المبسوط» من أنه إن أكل
 منه عصى، ولا جزاء عليه، انتهى. وكذلك لا جزاء عبد الحنفية، إذ يحوز
 عندهم أكل ما صيد لمحرم.

(أقل يحيى وسئل) بناءً على المحذور (مالك) عن الرجل يضطر إلى أكل
 الميتة) يعني بلغت المحصورة إلى حد يحوز له أكل الميتة (وهو محرم) فيجد
 الميتة ويصيد أياً (يصيد الصيد فيأكله أم يأكل الميتة؟ فقال) مالك: (نل)
 يأكل الميتة) ولا يصيد الصيد (وذلك) أي دليل ذلك (أن الله تبارك وتعالى لم
 يخصص للمحرم) أي لم يخصص على الرخصة للمحرم، كما نص في حكم الميتة
 أي أكل الصيد ولا في أمه على حاله كما في أكثر السبع، وفي بعضها في

(١) الشرح الكبير (٤/٧٨)

(٢) المغني (٥/١٣٩)

من الأخوال، وقد أُرخص في أئنيته على حال الضرورة

حال (من الأخوال) بل أطلق المنع في قول عز اسمه: ﴿لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ الآية، ولم يستثن فيه ضرورة ولا غيرها.

(وقد أُرخص) نصاً (في الميتة على حال الضرورة) إذ قال عز اسمه: ﴿إِلَّا مَا أَفْطَرْتُمْ وَاِزْوَجَ﴾ وقال تعالى: ﴿فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ تَبَعَ وَلَا يَعْلَمُ فَلَا يَأْتِي عَلَيْهِ﴾ الآية. وأيضاً: فالصيد بعد نصيبه حكمه حكم الميتة، ونصيبه أيضاً ممنوع، فكان فيه متعان، فيكون أشد تحريماً، كما بسطه الباجي، قال صاحب «المحلى». وهو قول أبي حنيفة والشافعي، ففي «الفر المختار»^(١): يقدم الميتة على الصيد، لكن في «الأشباه» عن «الزواية»: الصيد المذبوح أولى اتفاقاً، قلت: لعل المراد اتفاق الحنفية، وإلا فالمسألة خلافية عند الأئمة، وفيهما تفصيل عند المالكية كما بسطه الدردير.

وإن أنلسوني بعدما شرح كلامه: وعلم مما ذكرنا أن تصور ثلاث: الأولى: الاصطياد تقدم الميتة عليه لما فيه من حرمة الاصطياد وحرمة الذبح، الثانية: الصيد الحي الذي صاده المحرم قبل اضطارره تقدم الميتة أيضاً عليه، ولا يجوز له ذبحه؛ لأن إذا ذبحه صار ميتة، فلا فائدة في ارتكابه هذا المحرم، الثالثة: إذا كان عنده صيد صاده هو أو غيره لمحرم، ونزع قبل اضطارره، فهذا يقدم على الميتة ولا تقدم الميتة عليه؛ لأن حرمة لحم صيد المحرم عارضة؛ لأنها خاصة بالإحرام بخلاف الميتة، صمرتها أصلية، انتهى.

وقال ابن قدامة^(٢): وإذا اضطر المحرم، فوجد صيداً وميتة، أكل الميتة، وبهذا قال الحسن والثوري ومالك، وقال الشافعي وإسحاق وابن المنذر: يأكل الصيد، والمسألة مسية على أنه إذا ذبح الصيد كان ميتة، فيساري الميتة في

(١) انظر: «الفر المختار» (٢/٦٩٩).

(٢) «المعجم» (٤/١١٠).

التحریم، ويستأثر بإيجاب الجراء، وما يتعلق به من هناك حرمة الإحرام. فلذلك كان أكل الميتة أولى، إلا أن لا يطيب نفسه بأكلها، فيأكل الصيد، كما لو لم يجد غيره، انتهى.

قلت: ما حكى عن الشافعي - رحمه الله - يثبته كتب فروعه، ففي «روضة المحتاجين»: ويحب تقديم الميتة على الصيد الذي حرم بإحرام أو حرم، انتهى. وفي «شرح الإقناع»: رجد مضطر ميتة وصيداً حرم بإحرام أو حرم تعينت الميتة، قال الجيومي في «مأشبه»: لأن المحرم ممنوع من ذبح الصيد مع أن مقبرته ميتة أيضاً، انتهى مختصراً.

وقال ابن التهامي^(١): لو اضطر محرم إلى أكل الميتة أو الصيد بأكل الميتة لا الصيد عسى قول زفر لتعدد جهات حرمة عبه. وعلى قول أبي حنيفة وأبي يوسف يتناول الصيد، ويؤدى الجراء، لأن حرمة الميتة أغلظ، ألا ترى أن حرمة الصيد ترتفع بالخروج من الإحرام، فهي مؤقته، بخلاف حرمة الميتة، فعليه أن يفصد أخف المحرمين دون أغلظهما، والصيد وإن كان محظوراً بالإحرام، لكن عند الضرورة يرتفع المحظر، فيغله ويأكل منه ويؤدى الجراء، هكذا في «المبسوط»، وفي «فتاوى قاضيخان»^(٢) أن المحرم إذا اضطر إلى ميتة وصيد، فالميتة أولى في قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف وتحسن: بدح الصيد، ولو كان الصيد مذبوحاً فالصيد أولى عند الكل، انتهى.

قلت: واختلف أصحاب الفروع في ذلك، ففي شرح الباب: ولو اضطر لمحرم إلى الصيد والميتة، يتناول الصيد لأن حرمة أكل الصيد ما

(١) «فتح القدير» (٢/٣).

(٢) (١٤٨/١).

قال مالك: **وَأَنَّ مَا قُتِلَ الْمُسْحَرُ أَوْ ذُبِحَ مِنَ الضَّيْدِ، فَلَا يَحِلُّ قَتْلُهُ لِاحْتِلَالٍ وَلَا لِمُسْحَرٍ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِذَكِيٍّ،**

اعتناء فيه من أئمة، بخلاف أبي حنيفة، فأنصبه أهل في الجملة من المعتز، لا سيما وهو قابل لتدركه بالكفارة، انتهى.

وفي «الدر المختار»^(١) ويقدم البيه على الصيد، قال ابن عابد بن أبي في قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف والحسن، يذبح الضيّد، والنشوي من الأول، كتب في «النشوي» ورجحه في «الحري» أيضاً بأن في أهل الصيد ارتكاب حرمين الأكل والنشوي، وفي أكل «الميتة» ارتكاب حرم الأكل فقط، والاختلاف في الأوثان، كما هو ظاهر قول أبي حنيفة، فالحيّة، فالحيّة أولى، انتهى. وتقدم لرمياً عن الأضياء عن «اليزارة» الصيد الضبوح أولى اتفاقاً.

(قال مالك: وأما ما قُتِلَ الْمُسْحَرُ) أي: صيد محرم صيداً (أو ذبح من الصيد) الذي صاده غيره. قال الدردير^(٢): ما صاده محرم، فمات بصبده سهمه، أو كلف، أو ذبحه، ولو بعد إحلاله، أو ذبحه وإن لم يصبه ميتة على كل أحد، انتهى.

(فلا يحل أكله لاحتلال ولا لمسحور لأنه ليس بذكي) بل ميتة، قال تاجي^(٣): وهذا حال أبو حنيفة، وهو أحد هولي الشافعي، وله قول آخر: إن غير القاتل يأكل منه، انتهى.

قال ابن قدامة^(٤): وقد ذبح المحرم الصيد صار ميتة، يحرم أكله على

(١) (٦٧٤/٤)

(٢) «الشرح وكفر» (٦٧٨/٦).

(٣) «الشمع» (٢٧٠/٢٧٠).

(٤) «الشمع» (١٣٩/٥).

أخذوا الزواجر عن أحمد، وعلموا لعبد رعاها، فذلاً يحب شجر، في
الخطأ بين العبد، فيجوز الحراء بالخطأ، والقدرة بالعباد، وعندهم يجب
الحراء على العبد، في مروة، فيل ما كان أعظم لأثم، وعلم، فيقمة لا
الحجر، في السور، في المعنى^(١)، لا بعد أحد، حلف في حواء الحراء
على العبد، محمد، انتهى.

وقال الأجر^(٢)، قال كثير من أهل العلم، إن الناس لو حراموا لستعمد
نفسه من جهة العائدين، وما تدرأ وجه صحيح، لا على معاني على معبد
القدر، وما وجدوا حواء الإجماع ولا الإقرار، فإما أن يحصل على عموه،
وقد ذكرنا أن البراءة بقرينة لا شيء، على من أتى الإجماع وأعلمه القدر، ورواية
حجة عليه، لا سيما مع قوله بالعبود، وأن المحقق بالقتل، فلم يجز له في
الاية تفرق، فلا معنى للاختصاص بالاية على إيمان الحراء به ولا غيره، إلا لمن
يقول بذهب المحقق، وحس لا يكون به ولا تارة، وهذا من شهادت، يجب
على العبد الحراء بالاية وعلى المحقق بالثبوت، فيل أنه لا حكم للمعطي في
الاية، وقد قيل القاضي أبو إسحاق: لما حكم المصطفى، بقوله تعالى: «وَتَزَوَّجُوا
غُلَامَكُمْ مِنْكُمْ أَوْ مَا تَتَرَبَّصُوا بِهِمْ»^(٣)، وهذا به نظر، انتهى.

قال المحقق في أحكام القرآن^(٤)، فيه ثلاثة أوجه، الأول: قال
المحقق، وفيه لا يصار، سواء قلنا عندنا أم خطأ، فلهذا الحراء، هو قول
عمر وعلمنا، والمحقق رواية الإجماع، والثاني: ما روي عن ابن عباس أنه
قال: لا يرق في الخطأ، وهو قول طائفة من وعلمنا، وسامع والقاسم وأخذ

(١) (٣٩٥/٢)

(٢) المحقق (٣٩٥/٢)

(٣) قوله لا يرق (٣٩٥/٢)

(٤) (٣٩٥/٢)

في حله لا يحل، وقد سمعت ذلك من أحد أئمتنا، والذي يقتل الضئيلة
بمؤلفه، الله عليه كفارة واحدة، فكل من هلك منهم بأكل منه.

قولي بواحد، والثالث ما روي من واحد، إذا كان عامداً نفسه أو
لغيره، فعليه زكاة، وإن كره ذلك لإجماع علماء أئمتنا، فلا يرد عليه.
وفي بعض الروايات أن ذلك واحد، وسبب التهدي، وروي نحوه عن الحسن،
البحر المحقق.

وسبب التبرط في أكثر من أن التبرط واحد، سواء في وجوب الجاء
قال الله تعالى، والذي عليه التحجير من سبب والتخلف عن الجاء والتأني
سواء في وجوب الجزاء، لأن الجاء من وجوب الجاء، ونسب باسمه فلو
نسب من تأنيده أو تأنيده فلو كان تأنيده، ومن كان تأنيده فلو كان تأنيده، وجاءت
الله في أحكام النفس من تأنيده بوجوب الجزاء من الخطأ، لكن التمسك
ماتم، والمحق غير مأثور، وهو.

أما أن لا يحل، أي لا أحد، فلو كان ذلك، وقد سمعت ذلك من غير
واحد من أئمتنا، إذ لا يرد إلى أنه لم يرد بذلك، وإنما التمسك من تأنيده
نسب تأنيده، والمعلوم أنه يرد على أنه من ذلك عن مسأله، وقد قدم أن
مصور نسف، وحل على ذلك.

أما ما كنت في الذي يقتل الضئيلة، إنما عليه كفارة واحدة، مثل
من قتله ولم يأكل منها، فإن لا شيء، وهذا كذا، فإن لا شيء من قتله،
من وجوب عليه جزاء نفسه بقاء، فإن لا شيء، ولا يرد عليه غير
الحرم، لأن، وهو الذي وجب التأني، وبهذا قال الشافعي وأبو يوسف
ومحمد، قال أبو حنيفة، في قتله هذا كالموت، يعني أنك ميتة، أو أكثر، يرد
عقله، من دفع ميتة له أخيه، عليه كفارة واحدة، انتهى.

وقال ابن مسعود: إذا شلي المحرم نصيبه لم أكله، ضمنه لفضل دون الأكل. وبه قال مالك والشافعي، وقال عطاء وابن حنبل: يمسكه للأكل أيضا. انتهى. وقال المروفي^(١): لا خلاف أن من رمى سواها قبل الصيد، إما عليه حد واحد، وكذا المحرم بغير الصيد في الحرم، فيجوز عليه حرمة الإحرام وحرمة الحرم، أما عليه جزاء واحد عند الجمهور فإنه أبو عمر، انتهى قلت: فيجوز منه أن لا يكرر الجزاء في قتل الصيد أيضا.

وقد قال ابن أبي^(٢): إذا عاد المحرم قبل الصيد أو تكرره من لزمه الحرمان كلما عاد وتكرر منه قتل الصيد، وبه قال أبو حنيفة والشافعي. وهو قول عمر بن الخطاب وسعيد بن جبير والزهري، وإليه رجع عطاء، وقال ابن عباس: لا جزاء عليه، إلا في أول مرة، فإن عاد ولم يحكم بحرامه، وبه قال معاذة والشافعي والشافعي، انتهى.

وأبى خير بأن الأكل فعل مشغل، وأقل فعل على حد، بهلالات تكرار الصيد، وفي الهداية^(٣) فإن أكل المحرم الذابح من ذلك شيئا، عليه قيمة ما أكل عند أبي حنيفة، وقال: ليس عليه جزاء ما أكل، وإن أكل منه محرم آخر فلا شيء عليه في قولهم جميعا.

لهذا: أن هذه مبة ولا يلزمه أكلها إلا الاستمرار، وجاز فما إذا قلده محرم غيره، وأبى حنيفة رحمه الله - أن حرمة ما عتار كونه مبة فيه، فكيف، باعتبار أنه محظور إحرانه، لأن إحرانه هو الذي أخرج الصيد عن محظور.

(١) (١٥٣، ١٥٤)

(٢) (١٥٥، ١٥٦)

(٣) (١٥٧، ١٥٨)

(٤) (١٥٩، ١٦٠)

وإن شارب من الأمانة في حجر الدكاء، مضارت حرمة تناول هذه الوسائط مصافاة إلى حرمة خلاف معجم آخر؛ لأن تناوله ليس من محظورات إحرامه، انتهى.

قال القاري في «شرح الشفاة»: «هذا الخلاف إذا أكل بعد الحزاء، وأما إذا أكل قبله، فيدخل فيه ما أكل في الجرد، اتفاقاً، انتهى. هكذا قال عامة سراج «الهداية» وغيرهم. وحكى القاري في «شرح التلبيد» عن «البحر المحرق»: «بيل. هو على الخلاف أيضاً. قال القاري لا رواية في هذه المسألة، فيجوز أن يقال: يلزمه حر. آخر، ويجوز أن يتدخل. انتهى»

قلت: ذكر العامة على الأول، قال ابن الجوزي^(١) تحت قول صاحب «الهداية»: «عليه قيمة ما أكل عند أبي حنيفة - سواء أكل صمغاً المذوح قبل الأكل أو لا، غير أنه إن أكل قبله صمغ ما أكل على حذله بالغاً ما بلغ، وإن كان أكل قبله - دخل صمغ ما أكل في صمغ الصيد، فلا يجب له شيء، بالفراد. انتهى. وقال العيني في «الفتاوى» تحت قول صاحب «الهداية» وقال: «ليس عليه حرمان ما أكل: وبه قال الشافعي ومالك وأحمد وأكثروا أهل العلم، انتهى».

ضم في «المحامي» بعد ذكر قول الإمام مالك السلك ورواه وهو قول أبي حنيفة، وعن عطاء، عليه الجزاء، وفيه ما أكل به أعطى جزاء، ثم أكل منه، رواه ابن أبي شيبة، انتهى، ليس بوجه، فإن الإمامين أبا حنيفة ومالك لا يوافقان في هذه المسألة، واستدل الشافعي بتخفيف قوله تعالى: «وَلْيَمْسُوكَ آلُكُمْ بِأَيْدِيهِمْ فَإِنَّكُم مِّنْكُمْ» فقال: يستلزمه لأبي حنيفة في المحرم، إذا أكل من الصيد الذي يرمه حذاه أن عليه قيمة ما أكل يتصدق به؛ لأن الله تعالى أحبر أنه أوجب عليه الحرم لتأويله، وقال: «آخر» وأخرج هذا الخبر من ماله، فإذا أكل منه، فلا يرجع من

(١) «اصح الحديث» (٢: ٢١).

(٢٦) باب أمر الصيد في الحرم

الحرم في مثل ما أكل منه، فهو غير ذائق ذلك ويأكل أمره، لأن من لم يذوق شيئاً وأخذ مثله لا يكون ذائقاً له أمره، انتهى.

(٢٦) أمر الصيد في الحرم

قال الموفق^(١) في ألفي: «صيد الحرم حرام على المحلل والمحرّم، ولأجل أن في الحرم صيد الحرم النص والإجماع، أما الشرح: فما روي عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرّم الله الحديث، فلهذا أمر صيدها شفق عليه، وأجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم غير المحلل والمحرّم، وما يحرم ويحرم في الإحرام محرم ويحرم في الحرم وما لا فلا إلا شئباً (أحدهما: الفرس، سحنت من منه في الإحرام وهو مباح في الحرم، ولا خلاف، والثاني: صيد الحرم، مباح في الإحرام، بغير خلاف، ولا يحل صيده من أذن الحرم ومحبوه، وكراهه جابر بن عبد الله ليعبوه، فلهذا يفتى: أولاً بعدم صيدها، وعن أحمد رواية أخرى أنه مباح، انتهى مختصراً.

وفي تحفة المحتاج: «يحرم اصطيد كل ما يكون بري، وحشي، حائز كون ذلك الاصطيد الصدق يكون اتصالاً وحده، أو تمصيداً وحده، أو الألف، فائتبعه وحده في الحرم المكي ولو عسى تحلل إجماعاً ونهيه من تعصّر، غيره أولى، انتهى.

قال ابن أبي^(٢): «فإن قيل الصيد في الحرم حلال، أو حرام، فعليه الجراء، وإنه قد أورد حنيفة والشافعي، وقال القاضى أبو الحسن: إنه إجماع الصحابة والفقهاء، وقال داود: لا حزم عليه إلا كان حلالاً، والمثل على ما

(١) المعبر، (٢٠٩/١).

(٢) المعبر، (٢٠٩/٢)، وأما في المتن: (٢٠٧/٢).

نقله قوله تعالى: **لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ حَرَّمَ** ^(١)، والحرم جماعة حرام يقال: أحرم الرجل فهو محرم، وحرم، إذا أمر المحرم. وإذا أحرم جماعة وعمرة، بين ذلك قال الشاعر:

فتموا إلى عماد الحليفة محرمًا فعدوا فالح أو مثله محذولا
يريد أنه كان في حرم المدينة، ولا خلاف أنه لم يكن محرمًا بحج أو
عمرة ولا ادعى ذلك له أحد. وإذا ثبت أن هذا اللفظ يقع على من دخل
الحرم، وعلى من أحرم بيت، وجب أن يحتمل عليهما انتهى.

وقال الجصاص في «أحكام القرآن» ^(٢): في: فيه ثلاثة أوجه فذكرهما
والثالث: الدخول في الشهر الحرام. وجعل الشعر المذكور مثلاً لهذا الثالث،
فقال: يعني في لشهر الحرام، ويريد عدان. رضي الله عنه، ثم قال: لا
خلاف أن الوجه الثالث غير مراد هنا. وأن الشهر الحرام لا يحظر الصيد،
والجهاد الأولان برأيه انتهى.

قال الموفق ^(٣): وفي صيد الحرم الجراء على من يقتله، ويجزى بعث ما
يجزى به الصيد في الإحرام، ويخفى عن دارد: أنه لا حرام فيه، لأن الأصل
برأه لزمه، ولم يرد فيه نهي، فيبقى بحاله، ولنا أن الصحابة - رضي الله
عنهم - فصولهم في حرم الحرم بشدة شدة، روي ذلك عن عمر وعثمان وابن عمر
وأبي عمار، ولم يثن عن غيرهم خلافهم، فيكون إجماعاً، ولأنه صيد مسموع
نقض الله تعالى، أنه الصيد في حق المحرم، انتهى.

وفي «التهذيب» ^(٤) في صيد الحرم: إذا ذبحه الحلال نجس فريسته يتصدق

(١) سورة المائدة: الآية ٤٥.

(٢) (١٦٧/١).

(٣) المعبر: (١٧٩/٥).

(٤) (١٧٠/١).

١٦٧٧١-١٦٧٨١ - قال مالك: قال نسيء بن جهم، أبو أسيد عليه كذب في الحرم، ومثله ذلك الصيد في الحرم، فإنه لا يحل أكله. وعني من هذا ذلك حواء الصيد، فأما الذي نسيء كلفه على الصيد في الحرم، ومثله حتى يصده من الحرم، فإنه لا يؤكل، وليس عليه شيء من ذلك، إلا أن يكون أسك عليه، وهو قريب من الحرم، فإن أرسله قريباً من الحرم، فعليه جزاءه.

يعد على الصيد حتى لا يفتن الأمن بسبب الحرم، قال عليه الصلاة والسلام في حديث فيه طعن: «ولا يشر صيدها، الحديث، ولا يحزنه الصوم لأنها عرامته، ويصد، بكفارة، فأشبهه سيدنا الأصول، والصبر يفتح خزائن الأفعال لا بداء المحال، وقال زفر يحزنه الصوم غير أنه رغب على الحرم، وأتلف ما ذكره، وعلى جزاءه هدي» به روايته انتهى.

١٦٧٨١-١٦٧٨٢ - قال يحيى: قال مالك: قال نسيء بن جهم، أبو أسيد (أو أرسل) بناءً للمجهول (عليه كذب) وحرم (في الحرم) سواء كان المومل أرضاً في الحرم، أو في الحرم (فتنل) الكلب (بأنه قصد في الحرم) بعد إخراج من الحرم (فإنه لا يحل أكله) لأنه في الحرم، كلفه (وعني من فعل ذلك حواء الصيد) هو جميع الصيد (فأما الذي يرسل) بناءً (لخاف) كلفه (معه) (على الصيد) حال كونهما أي المومل وصيد كلفه (في الحرم) فطفله (أي يتعاقب الكلب الصيد حتى يصيد) بعد الدخول (في الحرم) فإنه لا يؤكل؛ يض لأنه إذا دخل في الحرم صار من صيده، ومن دخله كان (أو) لكن (ليس عليه) حمله (أي ذلك حرام) لأنه لم يرسله في الحرم ولا في الحرم، وأحوال الكلاب الحرم ليس من صيده (إلا أن يكون) الصائد (أرسله) أي الكلب (عليه) أي عام الصيد (وهو قريب من الحرم) وحلت بموت مالك في شجار الشرب كما سباني بناءً (فإن أرسله قريباً من الحرم فعليه جزاءه).

وقد عرفت أن في كلام المصنف فروعا جديدة، وهذه الفروع مختلفة عند المالكية أيضا، فضلا عن غيرها، فالأصحح قوة: وأرسل عليه كتب في الحرم . الحج . يحتل وحسن أخذهما، أن يكون القصد في الحل والصيد في الحرم، والثاني أن يكون القصد من الحرم، والصيد في الحل، فأما إن كان في الحرم، فأخذه الخارج في الحرم، أو الحل، فعبد جوارحه، لأن الصيد قد كان منحرما بحرمة البيت، فإذا صدده، أو أخرجه منه، فأخذه في الحل، فقد أثبت حرمة الحرم، وأخذ صيدا محرما، ولو كان القصد في الحل، والصيد في الحرم، فكان هذا حكما، لأن ذلك الدعي موجود فيه، فإن كان الصيد في الحل، والقصد في الحرم، وقال ابن القاسم: لا يجوز له الاستيلاء، وقال ابن الملاحون: له ذلك. وجه قول ابن القاسم: **لَا يَتَلَوَّأُ تَلَوُّا وَلَهُ حَرَمٌ**، ومروا بها، أو معنى أن هذا حرمة لجميع الاستيلاء، ويجب أن يكون الاعتبار فيها بحال القصد دون الصيد، ووجه قول ابن الملاحون: أن الحرم لا تأثير له في القصد، وإنما تأثيره وحرمة للصيد، وهذا لم يحرم، حرمة الحرم جاز استيلاءه.

وقال القاضي^(١) أيضا: اختلف قول مالك فيما يترتب من الحرم، وإن كان جميع الاستيلاء، كما يعمه الحرم، فقال أنجب ليس له حكم الحرم، ويروي ذلك عن مالك ومن القاسم، قال مالك: والاستيلاء به الحج إذا سلم من أنفس في الحرم، وقال ابن الملاحون: إن كل ما يمكن يسكن ما في الحرم، ويحرك يتحركه، فإن حكمه حكم الحرم، وقاله مالك. وجه القول الأول: أن الحرم محدود، وهاتمة تحديه أن لا يخرج عن حده فإن حكمه غير حكم الحرم، ووجه القول الثاني أن حده ليس بمنصوص عنه غاية حتى لا يكون بين الحل والحرم شيء منه حمله، إلا انظر المسجل الموضح، وإذا كان

(١) المعنى (٢١/٣٥)

الأمر على ذلك، وجب الاحتياط فيه قرب، لينتقل استيفاء حرمة الحرم
ثم قال: وقوله: «أما الذي يرسل كلبه على الصيد في الحرم» إلخ، هذا
عند فقهنا إذا كان الصيد والصيد في الحرم؛ أحدهما أن يكون بقرب
الحرم، والثاني: أن يكون على بعد منه. فإن كان بعيداً من الحرم، فأرسل كلبه
على الصيد، فأدخله الكلب في الحرم، وقبضه فيه، أو غنمه في الحرم، بعد
إدخاله الحرم، وإخراجه منه، فإنه لا يؤكل، لأنه قد تحرم بحرمة الحرم، وتحرم
استطرد، وكلمة، ولا جزء، على الصائغ؛ لأنه لم يشك حرمة الحرم.

فرع: المذهب ما يعلب على ظنه أن الكلب لا ينطق به، وأنه سيذكره
قل ذلك أو يرجع عنه. قال بن الحاجب: إن اتعد من الحرم بمقدار ما لا
يكن الصيد فيه يسكوذ من في ذلك شومع من الحرم، وقوله: «إلا أن يكون
أرسله عليه وهو قريب من الحرم» إلخ، يريد: أن الإرسال بقرب الحرم
ممنوع. وذلك يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون على ما قاله ابن الحاجب
إن نه حكم الحرم، والثاني: ما قاله الشافعي: إن ذلك على معنى الاحتياط
والامتناع من التعرير بأرسل خارج على صيد قرب الحرم، فلا يدرى إلا في
الحرم، انتهى.

هذا وسط الناحي في أمثال هذه الفروع في جامع الفوائد أيضاً، وقال
الدردير^(١) في مذهبهم وماه من يحل ومن لا يحل من الحرم، فحاوره، وأصاب
صيداً بالحل فقتله، فقبه، فجاءه، وكنت أرسله حلالاً على صيد بالحل نصي
طريقه من الحرم، فأنجزه ولا فلا، أو أرسل كلبه أو ياره من الحرم يصيد
الحرم بحيث يظن أنه يأخذه بالحرم، فأدخله منه، وأخراجه منه، فقتل خارجه
فالجزاء، ولا يؤكل في الكل، ولو قتله خارجه قل إدخاله الحرم، فيؤكل ولا
جزاء عليه.

(١) الفتح الكبير ٦٥-٧٥.

أما لو أرسله من بعيد بحيث يظن أنه يأخذ الصيد قبل الحرم، فأدخله فيه، وقتله فيه، أو أخرجه، وقتله خارجه، فلا جزاء، ولكن لا يؤكل، ولو رمى من الحرم عنى صيد في الحل فالجزاء، ولا يؤكل عنى المشهور نظراً لاستثناء الرمية، وهو قول ابن الغاسم، ومقابلته قول أشهب وعبد الملك: إنه يؤكل، ولا جزاء فيه نظراً لمحيي الإصافة أو رمى من الحل للحرم فالجزاء، ولا يؤكل اتفاقاً، انتهى زيادة من اندسوقي.

وقال الشافعي في «التمحيص»^(١): إذا رمى الحلال من الجبل صيداً في الحرم، فقتله، أو أرسل كلبه عليه، فقتله ضمنه، وبهذا قال ثوري والشافعي وأبو نوري وابن المنذر وأصحاب الرأي، وحكى أبو الخطاب عن أحمد رواية أخرى لا جزاء عليه في جميع ذلك؛ لأن اتفاقاً حلال في الحل، وهذا لا يبرح، لأن النبي ﷺ قال: «لا ينغر صيدها»، ولم يفرق بين من هو في الحل والحرم.

وقد أجمع المسلمون على تحريم صيد الحرم، وهذا من صيده، ولأن صيد الحرم معصوم بمحلله بحرمة الحرم، فلا يختص تحريمه بمن في الحرم، وإن انعكست الحال، فرمى من الحرم صيداً في الحل، أو أرسل كلبه عليه، فلا ضمان عليه، قال أحمد يمين أرسل كلبه في الحرم، فصاد في الحل: فلا شيء عليه، وحكى عنه رواية أخرى في جميع الصور، يضمن، وعن الشافعي ما يدل عليه، ولنا أن الأصل حل الصيد، يحرم صيد الحرم بقوله ﷺ: «لا ينغر صيدها»، وبالإجماع، عفي ما عداه على الأصل، ولأنه صيد حل صاده حلال، فلم يحرم كسباً لو كانا في الحل، ولأن الجزاء إما يجب في صيد الحرم، أو صيد المحرم، وليس هذا بوحدة مهما، انتهى.

(١) «التمحيص» (١/٤١).

(٢٧) باب الحكم في الصيد

وَالْحَالُ الْفَارِغِي فِي فَتْرَةِ الْعَدَاةِ^(١) لَوْ رُمِيَ حِلَالٌ مِنَ الْحَرَمِ صَيْدَ الْحِلِّ
 حَسْبُ. خِلَافًا لِرَفْعِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ. وَكَذَا صَحَّرَ لَوْ رُمِيَ مِنَ الْحِلِّ لَيْسَ صَيْدٌ فِي
 الْحَرَمِ. وَلَوْ رُمِيَ صَيْدًا فِي الْحِلِّ فَهَرَبَ فَأَصَادَهُ نَسَبُ فِي الْحَرَمِ نَسَبٌ

وَفِي "الْبَدَائِعِ"^(٢) وَ"الْحَذَرِيِّ"^(٣) قَالَ مُحَمَّدٌ: وَلَوْ رُمِيَ أَمِي حَنْفِيَّةٍ فِيهَا
 أُعْلِمَ، وَقَالَ الْكِرْدَانِيُّ عَلَيْهِ الْبُحْرَانُ وَلَا يَكُونُ. وَهَذِهِ لِمَا شَكَّ فِي أَمَلِ
 أَمِي حَنْفِيَّةٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ - لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الْحَمْرُ مِنَ الرَّمْيِ حَالَهُ الرَّمْيِ، وَفِي حَالِهِ
 الْإِصَابَةِ فِي حَمْعِ النِّسَابِ، أَلَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ خِطَافٌ فِي رُجُوبِ الْخِطَافِ
 لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ فِي حَيْثُ مَبْرُوحٍ وَالْمُسْتَقَطِ فَتَرَجَّحَ جَانِبُ الْمَجْرُوبِ الْخِطَافِ،
 وَصَرَّحَ فِي "النَّبِيَرُطِ" أَنَّهُ لَا يَلْزَمُهُ حِرَاءٌ، وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ تَنَاوُلُهُ.

وَعَلَى هَذَا يَرُدُّ الْكَلْبُ، وَلَوْ رَمَاهُ فِي الْحِلِّ وَأَصَادَهُ فِي الْحَرَمِ، فَخَالَفَ
 الْحَرَمَ، عَمَلُهُ فِيهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حِرَاءٌ. وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ أَكْلُهُ اجْتِنَابًا، وَفِي
 "الْكَبِيرِ": يَحِلُّ أَكْلُهُ فِيمَا زَيَّنَّهِ احْتِسَانًا، وَلَوْ كَانَ الرَّمْيُ فِي الْحِلِّ وَانْصِيدَ
 فِي الْحِلِّ، أَلَا أَنَّهُ يَهْبِطُ قِطْعَةً مِنَ الْحَرَمِ، فَهُوَ يَمِينُ نَسَبٍ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَلَا
 نَاسٍ يَأْكُلُهُ بَضَاءً، لِأَنَّهُ الرَّمْيُ وَالْإِصَابَةُ حَذَرًا فِي الْأَحْسَنِ وَمُرُورًا نَسَبُهُمْ فِي
 الْحَرَمِ إِذَا لَمْ يَنْسَبِ الْقَصْدُ، لَا يَكُونُ اصْطِفَادًا فِي الْحَرَمِ، كَذَا فِي "الْمَسْوُوطِ".
 انتهى.

(٢٧) الحكم في الصيد

يَعْنِي بِإِنْ مَا يَحْكُمُ فِي حِرَاءِ النِّصِيدِ، وَإِنْ ائْتَمَّ بِإِلَافَةِ الشَّرْعِ،
 وَأَمَّا أَمَلٌ فِي إِثْرَةِ الْجُزَاءِ، وَبَيَانُ حُكْمِهِ، وَجَامِعَةُ فَتَوَاعُفٍ فِي النَّاسِ
 فَتَدُلُّ.

(١) ص (٣٠٧)

(٢) انظر بدائع الصنائع (١/١٠٩).

٧٧٩/٨٨ - قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(١).
 «مَنْ لَا يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ، ...»^(٢).

٧٧٩/٨٩ - قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٣).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٤).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٥).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٦).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٧).

٧٨٠ - قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٨).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(٩).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(١٠).
 «مَنْ ذَلَّ عَنْهُ بَيْتُكَ، عَافَيْكَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا»^(١١).

الثاني: أن الصيد قد لا يتركل لحمه، فعلى هذا لا يجب التضامن في قتل
 الصيد، وهو قول الشافعي، وقد تم امر حاشية أنه لا يجب التضامن في قتل
 الخواص الحرة، حاشية الشافعي - رحمه الله - الخواص الحرة.

أما الخراف، فالصيد قد يحل أكله لقوله تعالى: «وَمِنْ ذَٰلِكَ مَا أُتِيَ بِهِنَّ»^(١٢).
 «وَمِنْ ذَٰلِكَ مَا أُتِيَ بِهِنَّ»^(١٣).
 «وَمِنْ ذَٰلِكَ مَا أُتِيَ بِهِنَّ»^(١٤).
 «وَمِنْ ذَٰلِكَ مَا أُتِيَ بِهِنَّ»^(١٥).
 «وَمِنْ ذَٰلِكَ مَا أُتِيَ بِهِنَّ»^(١٦).

(١) صحيح البخاري (٥٧٩/٨٨).

(٢) سورة البقرة (٥٧).

(٣) (٥٧/٨٩).

(٤) سورة البقرة (٥٧).

ترك العمل به لي حصد الفصد بحكم هذه الآية، فيس ما يس فقد صير، فز
الأصل.

وأما الخبر، فيم الحديث المشهور الحسن مؤسوس بقشاشي في التحل
والحرم، والاستدلال به موجود، لكنه مروي، ومنها أنه ورد في رواية الشيخ
نصارى، وهي سئل عن حصد، ثم قال: رويته أني سئلت عن الحصد، فقلت
فقال: حصد.

ثبت ترمذي - سنة ١٠٠٠٠٠

وشال علي - رحمه الله عليه

فصد الحبوب أو ثوب أو شيء آخر، وإذا ركبت فصد من الإبطان
والجواب أن دلالة الآية لا يعارضها شعر تعجيل، وشعر في
صحي الله عليه، فهو والله لأن عدداً فصدت خلال امر، وتقول الشافعي، قال
حصد، أو ما يجمع في فروعه.

فان المبرور^(١) الفصد ما جرع ثلاثاً لثباته، ثم لا يجمع، مباحاً أو نهياً، لا
مأثراً له، مستعلاً، فخرج ما لم يصب الأول، كل في الجذر، فأقول لا جراه يوم،
فباع الهائم، - فصدت من الحشرات، والهمز - وسائر الحشرات، فقل
أحصد، إما جماعت الحشرات في الفصد العمل الفصد، هذا القول التعقيب عليه
مأثراً، فقل المبرور^(٢)، أو قد يفسد ما يفسد الحصد، وما لا يؤخر، إلا
الحصاد، فقل ما لا يفسد، وفيه المبرور ما يفسد، لأنه العمل فيه
مرفأ، مع.

والإجازة، فالدليل على ما يقول فيه تعالى: «مَنْ مِّنكُمْ مَّنْذَرٌ

(١) نقل في شرح الفقه من المصنف (١٠٠٠: ٢٧٧)

(٢) (١٠٠٠: ٢٧٨)

وَأَمَّا حَرَمٌ وَأَمَّا فَلَانٌ

وَأَمَّا حَرَمٌ وَأَمَّا فَلَانٌ واسم وانع على موحس خطاط، سواء كان مما يؤكل لحمه أو مما لا يؤكل، ولذلك يصرح أن بدل: اصطاد فلان سمه، كما غار: اصطاد ضياء، أي: «الضياء» أعيد هو الممنوع المتوحس في أصل الكلمة، قال صاحب الحاشية: لا فرق في الصيد بين السمك والسمك والمأكول وغيره، لأن اسم الصيد ثبت كله، أي:

«وَأَمَّا حَرَمٌ» أي محل صيد على الحيوان من ناعل أو ناعلة، وحرم جمع حرام، يقال: دخل حرام وأمره حرام.

واختلفت المحسوسات فبعضها سمه وأمره أحرم بأحد السمكس، وقيل: دخلهم في الحرام، وقيل: هذا خلاف، والناقل اسماء الفقهاء، وتقدم في قول الثابت أن له معنى آخر، وهو المدحول في الشجر الحرام، وليس بمراد هذا فلا خلاف (فأمر المدحول) لأنه تعالى ذكر القتل دون الذبح للمنعيم، قاله الزرقاني والبيضاوي وغيرهما.

وقال التتبع في «الحكام القرآن»: إنه يدل على أن كل ما يقتنه النجس، فهو غير ذكي، لأنه معاني سماء قتال، والمقتول لا يجوز أكله، وإنما يجوز أكل السموح، وما ذكي لا سم من مقتولا، وكذلك قوله يجوز: نجس يسير، النجس في الحيوان، لأن على أن هذه الخمسة ليست مما يؤكل، لأنه مقتول غير ذكي، وقد قال أصحابنا من قال: لله علي ذبح شيء، أن عليه أن يذبح، ولم قال: لا شيء قتلي شيء، لم يذبحه شيء، أي: وهذا أحد الأبحاث المهمة في هذا الموضع.

والسبي ما قال الخصائص: إن قوله تعالى: قَوْلُهُ فَلَانٌ، منظم الواحد.

بِسْمِ اللَّهِ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا بِقَوْلِ مَا قُلْنَا مِنْ الْقَوْلِ . . .

والجماعة إذا قَالُوا: أي بِحُجَّتِ، جزءٌ دُمَ على كُلِّ واحدٍ، لأنَّ مَنْ شَاوَلَ كُلَّ
 مَعْدٍ عَلَى حَالِهِ فِي لِحْدَةٍ جَمْعٍ لِمَنْزِلَةِ عَذِيبِهِ، وَالْغُلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى:
 فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ قَالُوا هَذَا هُوَ اللَّهُ قَوْلَهُمْ قَوْلَهُمْ^(١) فَدَقَّصَى بِحُجَّتِ لَوْنِي عَلَى كُلِّ
 وَاحِدٍ مِنَ الْغُلِيلِ إِلَى أَمْرِهِ بِسُجَّةٍ مَعْقِلًا، وَالْمَعْقِلُ حَلَاوَةُ حَبَانِي، بِأَنَّهَا مَعْدٌ
 تَقْصِيرُ الْإِلَهِ مِنْ قَوْلِ مَا لَكَ الْأَمْرُ عِنْدَ أَنْ مِنْ أَصَابِ تَقْصِيدٍ، وَمِنْ مَعْرُوفٍ حَكَمٍ
 حَبِ بِحُجَّتِ.

وَالْمَعْقِلُ: مَا هُوَ نَزَائِلِي فِي التَّقْصِيرِ الْخَيْرِ، إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: فَلَا تَقْتُلُوا
 بَعْدَ السَّمْعِ أَوْ تَخْشَى الْإِسَاءَ وَالسَّمْعُ مَا تَسْمَعُ، فَجَسَدُ أَنْ يَعْرِضَ إِلَى التَّصِيدِ مَا
 دُمَ مَعْرُوفًا، لَا بِالسَّلَاحِ، وَلَا بِالْحَوَارِجِ مِنَ الْكَلَامِ، وَالْقَابِيزُ: سَوَادٌ كَدُّ حَبِ،
 الْحَبْلُ أَوْ الْحَبَابَةُ أَوْ

وَالرَّيْعُ، أَيْ الْكُتَابَةُ وَاحِدَةً إِلَى التَّصِيدِ، وَمِنْ مَعْرُوفٍ سَاوَلَ حَصْبَ أَنْوَاعِهِ،
 فَهُوَ حَصْدٌ لِحَصْنِهِ يَنْبَغِي وَجُوبُ الْحَوَارِجِ لِحَصْبِ أَنْوَاعِ التَّصِيدِ خِلَافًا لِنَدَاوِهِ.

قَوْلُ السَّوْمِ^(٢) لَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي وَجُوبِ ضَمِّهِ التَّصِيدِ مِنْ
 الطَّيْرِ، إِلَّا مَا حَكَمَ عَنْ دَوْدَ، أَنَّهُ لَا يَضَعُ مَا كُنَّ أَصْعَدَ مِنَ التَّصِيدِ، لِأَنَّهُ
 تَعَالَى: هَذَا مَا قُلْنَا مِنْ الْقَوْلِ، وَهَذَا لَا مِثْلَ لَهُ، وَلَسَا عَمُومُ قَوْلِهِ
 تَعَالَى: فَلَا تَقْتُلُوا الْفِيلَ وَالْجَمْرَ^(٣)، أَوْ: وَبِأَنِّي بَيَّانُهُ فِي قَدَمِهِ مَا أَصْبَحَ مِنْ
 الطَّيْرِ، وَالْوَحْشِ.

(فَوَيْلٌ) بِسَمْعِهِ بِسَمْعِهِ، وَفَعْلٌ خِلَافٌ مِنْ فَاعِلٍ مِثْلُهُ، أَيْ كَانَتْ مَرْكَبُ
 (فَوَيْلٌ) حَالٌ مِنْ أَصَابِ، فَتَدْمُ أَنْ يَبْدُ لِحَصْدِ تَبَسُّ ثَلَاثِينَ رَجُلًا لِحَصْنِهِ
 خِلَافًا لِأَهْلِ الْفَاوِزِ (فَوَيْلٌ) فِي فَعْلِهِ خِلَافٌ (فَوَيْلٌ) مَا خَلَّ مِنْ الْفَوِزِ.

(١) سَمِعْنَا وَبِأَنِّي (١٧٧٦).

(٢) السَّمْعُ (١٧٧٦).

هذه عدة مسائل مفيدة.

الأولى: هي القراءة والسجود، وهي يرفع جزءه بلا تنوين وخفص، مثل: على أن جزء مصدق مصاف لتفسيه متقيفاً، وهي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وأبي عمرو، وقرا المقتول، فجزءه بالرفع متوفاً على الابتداء، والخير محذوف، أو خير مبتدأ محذوف، وفي «الجميل» قال المرحوم: لا ينبغي إضافة الجزء إلى المثل، لأن عليه جزء المقتول، لا جزء مثله، فإنه لا جزء عليه لعالم بقلته، وقال مكي: وكذلك بعدت القراءة بالإضافة عند جماعة؛ لأنها توجب جزء مثل المسند المقتول، قال: ولا التفت إلى هذا الاستبعاد، فإن أكثر القراء عليها

وقد أحاط الناس عن ذلك بأجوبة سديدة، منها: أن جزء مصدر مصاف لمفعوله تخفيفاً، ولأصله فعلية جزء مثل ما فعل أي أن يجزي مثل ما فعل، ثم أضيف كما تقول: سمعت من ضروب بهذا، ثم من ضرب زيد، ذكر ذلك الزمخشري وغيره، ومنها: أن مثل زائدة ففعله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ كَيْفَ يُولِي﴾ ومنها: أن الإضافة بيانية، اهـ.

وفي «الجلالين»^(١١): عليه جزء، هو مثل ما قل من النعم، قال صاحب «الجميل»^(١٢): قوله: «من النعم» حال من مثل أو صيغة له، أو غير ذلك من المبتدأ الذي قدره الشارع، اهـ. وفي «المندرك»^(١٣): «من النعم» حال من الضمير في «قل» إذ المقتول يكون من النعم، أو صيغة لجزء، اهـ. وسبأني في كلام صاحب «الهداية»^(١٤): أن المراد ما قل من النعم الوحي

(١١) (نص: ١٥٩)

(١٢) (٤٢٦/١) ط بيروت.

(١٣) انظر: «نهاية» (١١٦/١) ط بيروت.

والثانية: في التمراد بالمحاشاة، وهي باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك واستافمي، وباعتبار القيمة عند أبي حنيفة، فقال: يَقُومُ الصَّيْدُ حَيْثُ صِيدَ، وَإِنْ بَلَغَتْ ثَمَنُ هَدْيٍ يَخْتَرُ بَيْنَ أَنْ يَهْدِيَ مَا قِيَمَتْ قِيَمَتُهُ وَبَيْنَ أَنْ يَشْتَرِيَ بِهِ طَعَامًا، فَيُعْطَى كُلُّ مَسْكِينٍ مِصْفًا مِمَّا مِنْ بَرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ غَيْرِهِ، وَبَيْنَ أَنْ يَصُومَ عَنْ طَعْمِ كُلِّ مَسْكِينٍ يَوْمًا، وَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ يُخَيَّرُ بَيْنَ الْإِطْعَامِ وَالصَّوْمِ، كَذَا فِي «الْبَيْضَاوِيِّ».

قُلْتُ: رِبَا الْأَوَّلُ قَالَ أَحْمَدُ، كَمَا سَطَّ السُّوفِيُّ فِي «الْمَعْنِيِّ»^(١) وَقَالَ: أَجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى الْمَيْثِ، فَقَالَ عُمَرُ وَشُمَادُ وَعَلِيٌّ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَمَعَاوِيَةُ: فِي الْمَعَامَةِ بَدَنًا، وَحُكْمُ أَبُو عُبَيْدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي حِمَارِ الرَّحْلِ يَدَنَةً، وَحُكْمُ عُمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فِيهِ مَنْرَةٌ، وَحُكْمُ عُمَرُ وَعَلِيٌّ فِي الْفُظْيِ بِشَاةٍ، وَإِذَا حُكِمُوا بِذَلِكَ فِي الْأَزْمَةِ الْمُحْتَلَمَةِ وَاللَّدَانِ الْمُتَفَرِّقَةِ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْقِيَمَةِ. وَلَئِنْ لَوْ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْقِيَمَةِ لَاعْتَمَرُوا صِفَةَ الْمُتَلَفِّفِ إِنِّي تُخْتَلَفُ بِهَا الْقِيَمَةُ إِمَّا بِرُؤْيَا أَوْ بِخَبَارٍ، وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْهُمْ السَّيَالُ عَنْ ذَلِكَ حَانَ الْحُكْمُ، وَلَأَنْتُمْ حُكِمُوا فِي الْحِمَامِ بِشَاةٍ، وَلَا يَبْلُغُ قِيَمَةُ شَاةٍ فِي الْغَالِبِ، انْتَهَى.

وَقَالَ الْبَاجِي^(٢) وَالذَّلِيلُ عَلَى صَحَّةِ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ نَعَانِي: ﴿فَنُفِزُوا﴾ يَنْزَلُ مَا قُلَّ مِنْ الْقِيَمَةِ^(٣) فَرَجَعَهُ الدَّلِيلُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى يَقْتَضِي أَنَّ مِثْلَ الْمُفْتَنُونَ، مِنَ الْمَعْمُومِ هُوَ الْجَزَاءُ، وَالْقِيَمَةُ لَا يَنْطَلِقُ عَنْهَا مِثْلَ الْمُفْتَنُونَ، لَا نَعَةً وَلَا شَرَعًا، وَإِنَّمَا الْمَيْثُ مَا يَشْتَرُونَ وَاشْتَبَهَ اتِّعَمَ بِالتَّعَامِ الْبَدَنَةَ مِنْ جِهَةِ الْخَلْقَةِ، وَمِمَّا يَزِيدُ مَا فَنَاءَ مَا بَيَّنَّهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿هَذِهِ تَبِيعَ الْكُتُبَةِ﴾ وَحَدَّ يَقْتَضِي أَنَّهَا بِحُكْمَانِ يَهْدِيَانِ، وَهَذَا يُوْجِبُ اعْتَصَامَهُ بِالتَّمَثُّلِ مِنَ اسْمِ

(١) (٥/٢٠٤)

(٢) (٢١/٢٥٢).

(٣) سورة الناحد، الآية ٩٠

وقيلنا من هذا أن ما رواه حازم بن محمد عن عني الضبع كسوفه وأيضاً
إجماع الصحابة، فإنهم قصوا ذلك في أماني مختلفة وأرادوا متصرفة، بخلاف
هذا الخبر مع علم كل أحد أن جميع الملة أكثر من قيمة الضعامة، وقد عت
فضايعهم بذلك في الأمان والأصناف، فلم يحكم ليس مخالفاً، ولا تنكر
لحكمهم، بل أنه إجماع، انتهى. وبسط الحكي في الكلام على هذه الآثار.

قلت والآثار عنده مختلفة جداً كما مساني شيء من ذلك من آخر هذا
الخبر، ولا يمكن التجميع بينها، إلا بالتأمل على تغير القيمة باختلاف الزمان
وقال الجصاص: روي احتجاج عمر بن الخطاب ومعاوية، وإبراهيم في المثل، إن
القيمة والزمان انتهى

وقال أبو السعود^(١) وفي أن النضر أوجب العقل، والعقل المطلق هو
الكتاب والسنة وإجماع الأمة والعقول، أراد به بها التي هي عبادة ومعى، وإنما
العقل معنى، وأما معنى عبادة فلا معنى إلا عبادة في الشريعة أصلاً، وإذا
لم يكن إرادة الأول إجماعاً عينه إرادة الشيء لكونه معبوداً في الشريعة، كما
في حصول العباد، كما يرى أن المسألة بين أفراد على واحد، مع كونها في غاية
السهولة والفهم، لم يدعها الفروع، ولم يجعل محجوزاً عند الخلاف فمضموناً بقدر
أحد من مدعى معانيه في عدم الأوصاف، بل فرضها بتفهمته، مع أن
الخصوص حقه في أمثله، إنما هو النسل، قال تعالى: *وَأَعْلَمُ مَا تُخْبِرُونَ* يعني
الخالق فيكم^(٢)، بحيث لم يضر تلك المسألة القدر مع تغير معرفتها، وسهولة
مراعاتها، لأن لا يعتبر ما يرى أفراد بواع مختلفة من المسألة الضعيفة الحجة
مع دعوية مأخذها، وتعتبر الاحتفاظه عليها، أولى بأخرى، ولأن الفقه قد
أثبت فيما لا يضر له إجماعها، فلم يبق عبادة مرفوعة، بل لا رسوم مشتركة في

(١) تفسير أبي السعود: ٤١-٤٢.

(٢) سورة النمل: الآية ٢٤.

مواقع الإتيان، والمراد بالمعروى إيجاب النظر باعتبار القيمة لا باعتبار المين، ثم الموجب الأصلي للجناية والجزاء المماثل للمقتول إنما هو قيمته، لكن لا باعتبار أن يعتمد الجاني إليها، فيصرفها إلى المصارف ابتداءً، بل باعتبار أن يجعلها معياراً، فيقدر بها إحدى الخصائص الثلاث، لقيمتها مقامها، إلى آخر ما يبيظه.

وهي «الهداية»^(١)، والجزاء عند أبي حنيفة وأبي يوسف أن يَقُومَ الضَّيْدُ فِي الْمَكَائِ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ، أَوْ فِي أَقْرَبِ الْمَوَاضِعِ مِنْهُ، إِذَا كَانَ فِي بَرِيَّةٍ، فَيَقُومُهُ ذَوَا عَدْلٍ، ثُمَّ هُوَ مُكَيَّرٌ فِي الْعَدَاءِ، إِنْ شَاءَ ابْتِغَاءً بِهَا هَدِيَّةً وَذَبِيحَةً إِنْ بَلَغَتْ هَدِيَّةً، وَإِنْ شَاءَ اشْتَرَى بِهَا طَعْمَاءً، وَتَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ أَوْ صَاعاً مِنْ نَعْمٍ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ.

وقال محمد والشافعي: يجب في الصيد النظر فيما له نظير، ففي الظبي شاة، وفي الأرنب قنّاق، وفي التَّيْرُوبُوعُ جفرة^(٢) - وهي التي بلغت أربعة أشهر - وفي النمامة بدنة لقوله تعالى: ﴿فَتَجَرَّاهُ يُقَاتِلُ مَا قَاتِلُكُمْ﴾ وشمله من النعم ما يشبه الممثل صورة؛ لأن القيمة لا تكون نعمةً، والصحابة أوجبوا النظر من حيث الخلقة والمنظر، وقال ﷺ: «الضبي صيد وفيه شاة».

وما ليس له نظير عند محمد - رحمه الله - نجب فيه القيمة مثل المصغور والحمام وأشباههما، وإذا وجبت القيمة كان قوله كقولهما، والشافعي - رحمه الله - يوجب في الحمامة شاة، وثبت التشابه بينهما من حيث إن كل واحد منهما يمين^(٣) ويهمل، ولأبي حنيفة وأبي يوسف أن المثل المطلق هو

(١) الهداية (١/١٦٥)، ط بيروت.

(٢) ينح الجير وسكون افتاء الأثر من أولاد المعز.

(٣) هو من العبي؛ وهو شرب الماء بلا مضغ.

المثل صورة ومعنى، ولا يمكن الحمل عليه، فحمل على المثل معنى لكونه معهوداً في الشرع، كما في حقوق العباد، أو لكونه مريداً بالإجماع، أو لما فيه من الذم، وفي صفة التخصيص، والفراد بناتل، والله أعلم. فحراءة قيمة ما قل من النسم الوحشي، واسم النسم بطور على الوحشي والأهلي، كذا قال أبو عبيدة ولأصمعي، والفراد مع زوى التخصيص به دون إيجاب المعين.

قال صاحب العناية^(٢١): قوله والفراد مع زوى حواش، أي عن مستنده، يعني أن إيجاب النسي يفتي بالصحة. رضي الله عنهم. هذه التقاطع لم يكن - غير أعيانها، إذ لا مسألة بين الضبع والذئب جنة، وإنما كان باعتبار التقدير بالقيمة، إلا أنهم كانوا أرباب المواشي، فكان الأداء عابوهم منها، أي، وهو نظير قول علي - رضي الله عنه - في ولد المغرور، يفتك الغلام بالغلام والجارية - الجارية. والفراد النفس، انتهى.

قال العيني^(٢٢): احتج أم حيفه، فيما ذهب إليه المعقول والأثر، أما المعقول، فغير أن الحيوان غير مضمون بالنسي، ليكون مضموناً بالقيمة كالمملوك، ومثل الحيوان قيمة؛ لأن المثل المطلق هو المثل صورة ومعنى، فإذا تعد ذلك حمل على النسي المعنوي وهو القيمة.

وأما الأثر فهو ما روي عن ابن عباس أنه سأل النعل، القيمة، فحمل على المعنى معنى لكونه معهوداً في الشرع. يوضحه أن المسألة بين الشيئين عند اتحاد الجنس أتبع منه عند اختلاف الجنس، فإذا لم تكن التامة مثلاً للتامة كيف تكون لثانة مثلاً للثعالب، وإذا تعد اعتبار المماثلة صورة، وجب اعتبارها بالمعنى وهو القيمة، ولأن القيمة أريدت بهذا المعنى في الذي لا مثل

(٢١) العناية مع فتح الشرح (١٠٠٣).

(٢٢) حاشية القاري (١٧٥/١٧٦).

له بالإجماع، فلا يلقى غيره مراداً، لأن المثل مشترك، والمشتراك لا يعموم له، انتهى

قلت: ومؤيد الحفية اختلاف الصحابة في الأمثال.

فقد قال الموفق^(١) في حصار الوحش بفرقة، روي ذلك عن عمر - رضي الله عنه - ربه قال عروة ومجاهد والشافعي. وعن أحمد: فيه بدنة، روي ذلك عن أبي عبيدة وابن عباس. وبه قال عطاء، والشافعي، وهي الضب جددي، قضى به عمر وأبو زيد. وبه قال الشافعي، وعمر، أحمد: فيه شاة، لأن جديد بين عبدالله وعطاء، قالاً فيه ذلك. وهي الأرنب صافي، قضى به عمر، وبه قال الشافعي، وقال ابن عمر: فيه حمل، وقال عطاء: فيه شاة، محتصرًا. وميائني في محله البسط فيه.

قال ابن رشد^(٢): سبب الاختلاف أن المثل يقال على التمثل الذي هو مثل، وعلى الذي هو مثل في القيمة، لكن حجة من رأى أن التبيه أقوى من جهة اللفظ، أن إطلاق لفظ المثل على التبيه في لسان العرب أظهر، وأشهر منه على المثل في القيمة، لكن ليس حمل ههنا المثل على تبيهة دلائل حركته إلى اعتقاد ذلك.

فحلها أن التمثل الذي هو المثل هو منصوص عليه في الإطعام والصبر، وأيضاً فإن المثل إذا حمل ههنا على التعديل كان عاماً في جميع المصداق، فإن من المصداق ما لا يلقى له شيء، وأيضاً فإن المثل فيما لا يوجد له شيء هو التعديل، وليس يوجد للحيوان المصداق في الحقيقة شيء إلا من جنسه، وقد نصي أن المثل الواحد منه من غير جنسه، فوجب أن يكون مثلاً في التعديل والقيمة.

(١) الفقيه (١/٥١٧)

(٢) مناقب الصحابة (١/٢٦٠)

وأما قول الحرك في التثنية قد عرفت، فأما الحكم بالتعديل، وهو
 شيء يختلف باختلاف الألفاظ، ولذلك هو كل واحد يحتاج إلى الحكمين
 لتفسيره عيونه، وعلى هذا يأتي اعتماد من الآية عليه، فكان قاله: ومن
 سمعكم معصياً لأمر الله فبما فعل في السوء، ثم نزل التثنية فلعلنا، أو نزل
 ذلك معناه.

ولكنه قال الأكثر في الأكبر تبيين، وفي الصحيح صحيح، وفي الصغير
 صغير، وفي الكبير كبير، وحلف بذلك فقال: في الأكبر، وصغير كبير، وفي
 الصحيح والصغير صحيح، كما في الصحيح^(١)

وقال المحقق^(٢): يجب في حلف الأصغر ما يجب في حلفه، وفي معيه
 ما يجب في تثنيته، وما قال عمر بن عمرو، وقال أبو حنيفة: يجب في ذلك
 كله التثنية على حده، وقال الشافعي: يجب في حلف الأصغر تضييلاً، وفي ولد
 لظلي محلف، وفي الصغير من الأصغر يجب من السوء والتأويل على ما نقول
 قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْكُلْفُ قُلُوبَهُمْ﴾ ذلك بما يصح أن يكون حلفاً، دون ما لا
 يجري فيه.

وقال المحقق^(٣): قال أصحابنا: في حلف الصغير مثله من التمام، وفي
 الصغير صغير، وفي المدبر مدبر، وفي الأثني اثني، وفي الصحيح صحيح، وفي
 الصغير صغير، وقال مالك: في الصغير تبيين، وفي الأصغر صحيح، لقوله
 تعالى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْكُلْفُ قُلُوبَهُمْ﴾ ولا يجري في المدبر صواب ولا موجب.

ونما قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْكُلْفُ قُلُوبَهُمْ﴾ وهو الصغير صغير، ولا

(١) صحيح تازي (١٠٠٤١)

(٢) الصغير (١٠٠٥٠)

(٣) المعنى (١٠٠٥١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ما ضمن ناسد والحجابه احضت ضمامه بالضمير والكسر كالبهيمة، والهدي في الآية معتبر بالمثل، وقد أجمع الصحابة على الضمان بما لا يصح هدا كالجروء والغضائ، والتجدي، فإن لدى المعبب صحيح، فهو أفضل، وإن هداه بمعد، صله جاز، وإن اختلف المعيب، مثل أن لدى الأعرج بأعور لم يحرر؛ لأنه ليس سلك، وإن أدى أنور من إحدى العينين بأعور من أخرى جاز؛ لأن هذا اختلاف بغير شيء أصيب وأخذ، وإنما اختلف في معناه، وإن لدى الذكر مأني جاز؛ لأن لمعها أظلم وأرطب، وإن فداها بذكر حار في أحد الوجهين والآخر لا يجوز، اهـ.

وقد عرفت أن العبرة عندنا للقبعة وهي تنفاوت، وفي اشرح الغائب: إن كان الصيد مأكول اللحم، فيجب قيمته بالقبعة ما بلغت هديين أو أكثر، وإن كان غير مأكول، فحبت قيمته أيضاً غير أنه لا يجاوز ما في طهر الرواية، حتى لو قتل قبل أن يصب عليه أكثر من شاة، وذكر الكرخي أنه لا يبلغ دماً، بل يقص من ذلك، وذلك زور؛ يجب قيمته بالقبعة ما بلغت كما في مأكول اللحم، اهـ.

وفي التذكرة لمجذبة^(١): فجزاء في حيوان لا يزرى لا يزداد على شاة، لأن الفساد في غير المأكول ليس إلا إزاحة القدم فلا يجب فيه إلا دم، اهـ. قلت: وسببني عند المصنف في أدية الطير والوحش مأخذ المصنف، ثم إذا قُوم الصيد فهو يُلَوَّم حياً أو مذبوحاً؛ يأتي بيانه في مسألة الإضمار.

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أي بالمثل أو الجزء، قولان لأهل التفسير، اهـ على اختلافهم في القروع، فهما قولان للفقهاء.

وأما حمل شيخنا الشافعي في التمسوي^(٢) الكلام على قوله

(١) (٢) (١٧٠)

(٢) (١) (٣٤٧)

وَعَلَىٰ نَفْسِكَ
.....

تعالى: ﴿يَنْتَلِ مَا قُتِلَ مِنْ الْقَتْلَةِ الْأَيْفَ﴾، وقال: «عنده عليّ قول في حبيبة. سحب عليّ من قتل الصيد مراراً. هو مثل ما قتل أي امرأة في الغنم بحكم كونه سائلاً في الضمّة. فوالله، إما كان من الغنم حال كونه مذبذباً. ربما كفارة بغيره مساكين، وعليّ قول الشعبي: سحب عليّ من قتل الصيد جراً، إما ذلك الجوّار مثل ما قتل في الصورة. وشكّل يكون عدداً حسناً من حسن الغنم يحكم بدليله. عدل يكون جراً. حال كونه ذاباً. ربما ذلك الجوّار كفارة. اهـ.

(١٠١) يعني حكماً عادلاً. وإذا فتنه ثم معنى صاحب. (١٠٢) الذي من أمه عليّ قال الرزقي في التكملة^(١٠٣) احتج به مع خبر قول أبي حنيفة في زواج المبيدة. فقال: التقوسم هو الاحتجاج إلى الظن واللاع. وأما الحلف، الصورة مستمدة من قوله لا تحتاج فيها إلى الأجهاد، وحده أن وجوه المضاهية بين النعم وبين الصيد مستمدة، فليس من الاحتجاج في نسيب لا هو من الأصناف.

ثم في لغة عند مسائل خلافية

الأولى في حكم الحكيم، قال العيني^(١٠٤) «أما مالك والشافعي وأحمد، فعندهم الجوار في تعيين النهائي أو الإلزام أو التبريم إلى الحكيم، وإذا حكم بالهوى فليس فيما له مثل، ونظر من حيث الحادثة ما هو مني، كما ذكرنا. والاعتراف بما لا مثل له الظرف، وقال أبو حنيفة وأبو يوسف: لا اختيار للقاتل في أن يسري أو لا. حتى تبيد العشور. لأن الموت حب، وحكم الحكيم لتبديد الحياة. وبهذا نص عليّ النحال في حال الاختلاف، كذا في القديم»

(١٠١) (١٠٢) (١٠٣)

(١٠٤) نسخة غاي: ١٧٧٩١/١٠١

وهكذا قال غير واحد من نقلة المذاهب لا سيما الفقهاء، لكن الظاهر من ملاحظة كتب الفروع، أنهم توهموا في نقل المذاهب، من الصواب ما قال الرازي في «الكبير»^(١) ونقله، زعم جمهور الفقهاء أن الخيبر في تعيين أحد هذه الثلاثة، لم يقاتل الصيد، وقال محمد بن الحسن: إلى الحكمين.

حجة الجمهور أنه تعالى: «وَجِبَ عَلَى الْقَاتِلِ الْصيدُ أَحَدُ هَذِهِ ثَلَاثَةِ عَلَى الْخَيْبِرِ» فوجب أن يكون قاتل الصيد مُخَيَّراً بين أيها شاء، وحجة محمد أنه تعالى جعل الخيار، إلى الحكمين، فقال: يحكم به قوا عند منكم هدياً أي كذا وكذا، اهـ.

وقال المروزي^(٢): قاتل الصيد مخير في السرء بأحد هذه الثلاثة بأيها شاء، كفر، موسراً كان أو معسراً، وبهذا قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي، وعن أحمد رواية ثانية أنها على الترتيب، ورواية ثالثة أنه لا إطعام في الكفر، اهـ مختصراً. وسبأني ذكر هاتين الروایتين في موضعهما.

وفي «الروض المربع»^(٣) يعبر أجزاء صيد بين ذبح مثل، إن كان له مثل أو يقربه مواهم بشرى بها طعاماً، فيطعم كل مسكين مثلاً، أو يصوم عن كل مد يوماً، ويجوز ما لا مثل له بعد أن يقوّمه بدرهم بين إطعام وصيام، اهـ.

قال النووي في «المنازل»: أما ما كان له مثل، فهو مخير إن شاء أخرج المثل وإن شاء قومه درهم واشترى به طعاماً وقصده به، وإن شاء صام عن كل مثلاً يوماً، وإن كان ما لا مثل له فهو مخير، إن شاء أخرج بالقيمة طعاماً، وإن شاء صام عن كل مد يوماً، قال ابن حجر في «شرح»ه: ولا مد في القيمة من عدلين، اهـ.

(١) (١٠٧٠/١)

(٢) «المنهاج» (١١٠/٣).

(٣) (٤٩٨/١).

وهكذا في شرح الإفراج^(١) ونفسه هو على التقدير بين ثلاثة أمور، إن كان الصيد معاً، مثل: إخراج الغنم من نعيم يحكم فيه بعثته من النعم مثلاً، أو فؤده واشترى ببعثته طعاماً يتصدق به، أو صام عن كل مد يوماً، وإن كان الصيد معاً لا صاع به، أخرج فتيمة صاعاً، ويرجع في الفتيمة إلى عدلين، أو صام عن كل مد يوماً انتهى. وكذا في التوشيح، والأقنوع، وشرح المنهاج، وغيرها من كتب الفروع.

• قال النووي^(٢): انجزاء يكون بحكم عدلين، ولا بد من لفظ الحكم، فلا يكفي اعتوى، فليبين أثر عالين بالحكم الصيد، مثل الصيد، أو إصعام ببيعة الصيد، أو صيام أيام بعد الأمدد، وأه للتقدير: لأد كشارة الحزاة ثلاثة أنواع على التحجير، قال الدرقي: قوله بحكم عدلين، فلا يكفي إخراج وحده بدون حكمين يحكمان عليه به، وثبوته لا بد من لفظ الحكم أي في كل نوع احذور من الأنواع الثلاثة بأن يقولوا: هذه حكمنا عليك شاة مثلاً قدرها كذا، أو بكذا مداً من الطعام، أو بصوم كذا، بعد أن يحذر النوع الذي يكفر به انتهى.

وفي النهاية^(٣): الحراء عند أبي حنيفة وأبي يوسف أن تقوم نصيد في المكان الذي قتل فيه، أو في أقرب السواض منه (إذا كان في ربه) تقوم ذو عدل، ثم هو محير في الفداء إذ شاء انتاع بها هدياً، وذرعه إن بلغت هدياً، وإن شاء شترى بها طعاماً، وتصدق، وإن شاء حرم.

وقال محمد والشافعي: يجب في الصيد تطير فيما أه نظير، ثم اختيار ذي الغائل في أن يجعله هدياً، أو طعاماً، أو صوماً عند أبي حنيفة وأبي

(١) نثر الإفراج: (١/١١٢).

(٢) شرح الكيف: (١/١٢٠).

(٣) (١/١٦٥)، بيروت.

يوسف، وقال محمد والشافعي: الخيار إلى الحكمين في ذلك، فإن حكما
مألهدي يحب النظر، وإن حكما بالطعام أو بالصيام، فمضى ما دار أبو حنيفة
وأبو يوسف: فهما أن التغيير شرع وفقاً بمن عليه، فيكون الخيار إليه، ولمحمد
والشافعي قوله تعالى: ﴿يَتَخَلَّفُونَ عَنْكُمْ ذُكْرًا﴾ الآية إلى آخر ما بسط.

وقد عرفت أن الفضل عن الشافعي - رحمه الله - ليس بسديد، وعلم من
هذا كله أن وظيفة الحكمين تعيين قيمة الصيد عند السبخين من الحنفية، وعند
محمد تعيين أنواع الكفارة، وعند الأئمة الثلاثة تعيين مقدار الجزاء من التطير،
أو القيمة بعد أن يختار القائل أحد أنواع الكفارة، فتأمل.

والثانية: ما قال المصنف^(١): «تختلف من الصيد فسمان، أحدهما، ما
قضت فيه الصحابة، فيجب فيه ما قصت، وبهذا قال عطاء والشافعي وإسحق»
وقال مالك: يستأنف الحكم فيه؛ لأنه تعالى قال: ﴿يَتَخَلَّفُونَ عَنْكُمْ ذُكْرًا﴾.
ولما: قوله يَتَخَلَّفُونَ: «الصحابي كأنه تجرم بأنهم اعتدلتهم اعتدلتهم»، ولأنهم أقرب إلى
المصواب وأبصر بالعلم، فكان حكمهم حجة على غيرهم كالعالم مع العامي،
والثاني، ما لم تقرر فيه الصحابة، فيرجع إلى قول عدلين من أهل الخبرة،
استعمل

وقريب منه ما قال المصنف في «التفسير الكبير»^(٢) فقال: قال مالك: يجب
التحكيم فيما حكمت فيه الصحابة، أو لم تحكم إلى آخر ما ذكره، وفي
«المنهاج»^(٣): قال الأكثر: إن الحكم في ذلك، ما حكم به السلف لا يتجاوز
ذلك، وما لم يحكموا فيه يستأنف فيه الحكم، وما اختلفوا فيه يجتهد فيه،

(١) - المغيرة (١٠٧/٢).

(٢) - (١٢/٦).

(٣) - (١٢/٤).

وقال الثوري: الاختيار في ذلك للحكمين في كل رمي. وقال مالك: يستأنف الحكم والخيار إلى المحكوم عليه، وإن لم يقر للحكمين: لا تحكموا علي إلا بالسمع، انتهى.

وقد عرفت فيما تقدم أن العبرة عند الحنيفة للقيمة في الموضع الذي قتل فيه، أو في أقرب المواضع.

الثالثة: ما في «الكبير»، قال الشافعي: يجوز أن يكون القتلى أحد المعتدين إذا كان أخفا فيه، فإن تعمد لا يجوز لأنه يمتنع به. وقال مالك: لا يجوز كما في تقويم السننات.

حجة الشافعي - رحمه الله - أنه تعالى أوجب أن يحكم به ذوا عدل، وإذا صدر عنه القتل خطأ كان عدلاً، فإذا حكم به هو وغيره فقد حكم ذوا عدل. وأيضاً روي أن بعض الصحابة أوطأ لومته فنبأ، فسأل عمر - رضي الله عنه - فقال عمر: «حكم». فقال: أنت عدو يا أسير المؤمنين فاحكمهم. فقال عمر - رضي الله عنه -: إنما أمرتك أن تحكم، وما أمرتك أن تزكيتي. فقال: أرى فيه حذياً جميع الماء والشجرة فثأرت: الفعل ما شئى، وعلى هذا التقدير قال أصحابنا: يجوز أن يكونا قاتلين، انتهى.

ويقول الشافعي - رحمه الله - قال أحمد، كما في «العين»^(١) وكذا في «المنهي»^(٢) إذ قال: يجوز أن يكون القتلى أحد المعتدين، وبهذا قال الشافعي وإسحق وإبن المنذر. وقال الشافعي: ليس به ذلك؛ لأن الإنسان لا يحكم نفسه.

ولنا عموم قوله تعالى: ﴿وَأَن تَحْكُمُوا عَلَىَّ﴾ والقتل مع غيره ذوا عدل. وقد روي

(١) «عمدة القاري» (٧/٢٧٧).

(٢) «المنهي» (٥/١٤).

سعيد في مسنده، والشافعي في مسنده عن طارق بن شهاب قال: خرجنا خيلاً فأوطأ رجل منا، فقال له: أريد حباً، فزور^(١) ظهره، فقلنا على عمر - رضي الله عنه - فسألت أريداً فقال له: احكم يا أريد فيه، قال: أنت خير مني يا أمير المؤمنين. فذكر نحوه، ثم قال: فأمره عمر - رضي الله عنه - أن يحكم فيه وهو القاتل، وأمر أيضاً كعب الأحمير أن يحكم على نفسه في نجراذين اللتين صادهما وهو محرم، انتهى.

وفي المنيع^(٢): روى ابن أبي شيبة عن طريق الحكم عن شيخ من أهل مكة أن حماماً كان على البيت، فنزل على يد عمر، فأشار عمر بيده، فطرد فوقع على بعض بيوت مكة، فجاءت حبة فأكلته، فحكم عمر على نفسه بشاة. وروى عن طريق أخرى عن عثمان نحوه، انتهى.

قال الباجي^(٣): ولا يجوز أن يكون المحكوم عليه أحدهما، وبه قال الحسن المصري، والدليل على ما نقوله قوله تعالى: ﴿وَأَعَدُّوا لَكُمْ عَذَابًا﴾، والحاكم يجب أن يكون غير المحكوم عليه، فكأنه قال: يحكم به عدل منكم عليكم، ألا نرى أنه تعالى خاطب المؤمنين بقوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ تَجْعَلُوا لَكُمْ دِينًا﴾، والمشهود له منهم، ولا يجوز أن يكون أحد الشهود، انتهى مختصراً، وكنا صرح التردير بأنه لا يكفي حكمه على نفسه.

وقال ابن رشد^(٤): اختلفوا هل يكون أحد الحكمين قاتل الصيد؟ فذهب مالك إلى أنه لا يجوز، وقال الشافعي: يجوز، واختلف أصحاب أبي حنيفة

(١) زور ظهره: شفعه.

(٢) (٤٦/٢).

(٣) المنيع (٢/٢٥١).

(٤) بداية المجتهد (١/٣٥٩).

عن قولين مهمين، انتهى - وفي شرح آيات : بشرط للتفويض عدلًا، غير
الحدسي مما يشهد به من جماعة المحققين، ونظرة لعنة التهمة، انتهى.

وهي دليل التهمة، قال: الواحد: أو القابل بكفي. قال إسن
مدين: الأولى إسقاط قوة. وفي الفاش: لأنه بحث من صاحب «البحر»
وعدا بعدد، لكنه يوقف على ثبوت رتبة أوله، انتهى. على أن صاحب «المد»
صرح بخلافه حيث قال: بشرط للتفويض إنج، انتهى ما في الناسي.

والرابعة: ما في «الهداية»^(١)، قال: الواحد بكفي والمثنى أولى، لأنه
أحوط وأبعد عن الخطأ، ونجس. يعتبر المثنى هنا بالنسبة، قال ابن الهمام:
والدليل أن يوحىوه حملوا العدد في الآية على الأولوية؛ لأن المقصود إتيان
الإحكام والإنجاز، وظاهر الرجوع، قصد الإحكام والإنجاز، لا يتأخر من فقه
يكون تأخير، انتهى.

وفي شرح «الكتاب»^(٢)، بشرط للتفويض عدلًا، ظاهر القرآن. وفيه،
أنواع بكفي، لكن «المثنى أحوط»، وهو الظاهر، انتهى. فالمسألة خلافية عند
المحققين، ومختار «الكتاب» غير مختار «الهداية»، وإلى ذلك من التبعين ذهب
جماعة من المحققين، كما يسطر ابن عابد والعبسي في «البهاية»، وعزا العبسي
الشرط الاثنين إلى الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد، وصرح الشافعي تبعاً
لمرويه أنه لا يكفي حكم واحد فقط، أم

وقال الشافعي^(٣)، ثم يجوز أن يقتصر على أقل من اثنين، لأنه شرط قد

(١) ١٣٠-١٣٢

(٢) ١٣١، ١٣٢، ١٣٣

(٣) ١٣٤، ١٣٥

(٤) «المعاني» ١٣٦، ١٣٧

العدد، كما شرط العدالة، وثبت شرط العدد في المشهود، فقال تعالى:

وَأَشْهِمُوا عَلَيْهِ مِنْهُ يَوْمَ تَتُورُوا

قلت: وما تقدم في الثالثة من أمر عمر - رضي الله عنه - أريد وأيا أن يحكمنا على أنفسهما، وكذا ما روي من حكم عمر وعثمان عن أنفسهما بزيادة كفاية الواحد.

والخامسة: في صفات العدلين، قال الحنفى في العقبى^(١٢١)، ليس من شرط الحكم أن يكون فقيهاً؛ لأن ذلك زيادة على أمر الله تعالى، وقد أمر عمر - رضي الله عنه - أن يحكم في النصب، ولم يسلأ أفتت هو أم لا؟ لكي تعتبر العدالة لأنها منصوص عليها، وأما شرط في قول القول على الغير في سائر الأماكن، وتعتبر الخبرة، لأنه لا يمكن من الحكم بالنسب إلا من له خبرة، اهـ.

ومثل ابن مكيوم: أراد بالعدل من له معرفة وبصيرة بقيمة النصب لا العمل في باب الشهادة، اهـ. وحزم ابن حجر العسقي في التلويح من حيث الروي: أن المراد بالعدل بهذا الضميمة، فلا يكفي عبد وامرأة وسبي، وحقق أصحاب أن يكون فقيهاً ياب النية، لأن تكاثر القس، والمصلحة دفع بينهم الاختلاف في المماثلة فكيف يبرهم، اهـ.

ومثل الدويري^(١٢٢): انحاء الحكم عدلين فقيهن أي عاينين بأحكام النصب، قال تاسوقي: الشرط لعدالة يدرم الشروط الحربية والنفوس فيها، وقولنا: بأحكام النصب أي لا بجميع أبواب الشك؛ لا لا يشترط ذلك، اهـ.

والسادسة: لو حكم عدلان معتل، وحكم عدلان نزيهان معتل آخر، فيه

(١٢١) سورة الشورى، الآية ٢٨٢.

(١٢٢) (١٨: ٢٠٢).

(١٢٣) شرح الخيرات، ٢٤٠، ٢٥٠.

.....

وجهاً عند الشافعية، أحاديث، بخبر - والثاني يأخذ - لأصل كذا في الكبير،
وفي شرح المنهاج - لو حكم الثاق بمثل وأحواز ففيه كان مثلياً، أمر بمثل آخر
سيرة، وقيل - بمن الأعلام، أم.

(٢٧٩) حاز من جراء، أو منصوب على المصدرة، أي يهديه هدياً،
أو منصوب على التمييز، كذا في النعمان، وقال أبو السعود: حاز متفردة من
الضمير في به، والهدي ما يُهدى إلى الحرم من النعم، وتقدم قريباً أن المالكية
استدلوا بذلك على أنه يجب في الأصغر الكبير، وفي نصب الصحيح.

قال الإجماع^(١) ظاهره يقتضي أن يكون ما يخرج من النعم جواز عن
الصبي مما يجوز أن يهدي، وهو الجذع من لقائن، والشر من غيره. وهذا
قال مالك وجميع أصحابه، أم.

وتقدم أيضاً ما أحاط به الموفق بأن الهدى في الآية معبر بانسحابه، أم،
والله، عند الشافعية لا عزة في المرجع بين الأخذية.

وقال كجصاص^(٢) قد اختلف في السن الذي يجوز في جراه الصبي،
فقال أبو حنيفة لا يجوز أن يهدى إلا ما جازى في الأصحية، الإحصاء،
وقال أبو يوسف ومحمد: جازى الحصة وتصدق على قدر الصبي، والدليل على
صحته القول الأول أن ذلك هدي يتعلق بحرية بالإحرام، وقد اتفقوا في سائر
الهدايا التي تحقق وعودها بالإحرام أنها لا يجوز منها، إلا ما جازى في
الأصاحي، وأنصأ لما ساءه الله تعالى هدياً على الإطلاق كان بمنزلة سائر
الهدايا المطفئة في سفره، فلا يجزئ دون السن الذي ذكرناه، وذهب أبو
يوسف ومحمد إلى ما روي عن جماعة من الصحابة أن في خروج جفرة، وفي

(١) (المسألة ٢٧/٢٠)

(٢) (حكم الشك ١١٦١)

الأرض غناق، فَمَا مَا رَوَى عَنْ تَصْحَابَةِ نَجْدٍ أَنْ يَكُونَ عَلَى وَجْهِ الْقُبَّةِ، إِذَا
 فِي «النَهْدِيَّةِ»^(١) الْجَزَاءُ، عِنْدَ أَبِي حَنْفَةَ وَأَبِي مُوسَى أَنْ يُقَوِّمَ الصَّيْدَ فِي
 الْمَكَانِ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ، فَأَوْفَى ثَقُوبَ الْخَوَاصِغِ مِنْهُ إِذَا كَانَ فِي بَرِيَّةٍ، يُقَوِّمُهُ دَوَا
 عِدْنَ، ثُمَّ هُوَ مُخْتَارٌ فِي الْمَذَلَّةِ، إِنْ شَاءَ امْتِنَاعُهَا هَدْيًا، وَدَبَّحَهُ إِذَا بَدَعَتْ عَدِيًّا،
 وَإِنْ شَاءَ اشْتَرَى بِهَا خَعَامًا، وَاصْدَاقًا، وَإِنْ شَاءَ صَدَمًا، وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَابْنُ أَبِي
 نَجْدٍ فِي الصَّيْدِ الْخَفِيرِ فِيمَا لَهُ نَظِيرٌ، ظَنَى النُّظَيْرَ شَدًّا، وَفِي الْأَرْضِ غَنَاقٌ، وَلِي
 الْمَرْبِيعِ جَنْزَرَةٌ.

وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ: إِذَا وَقَعَ الْأَخْيَازُ عَلَى النَّهْدِيِّ سَهْلِي مَا سَجَرِيهِ فِي
 الْأَخْيَازِ، لِأَنَّ حَقْلِيَّ اسْمَ النَّهْدِيِّ مُنْصَرَفٌ إِلَيْهِ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَابْنُ أَبِي
 صَغَرِ الثَّعْمِ فِيهَا، لِأَنَّ «تَصْحَابَةَ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ، أَوْحِيَهُ سَنَاقًا وَجَدَرَةً، وَعِنْدَ
 أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُونُسَ يَجُوزُ الْإِسْفَارُ عَلَى وَجْهِ الْإِطْعَامِ بَعْدَ إِذَا تَصَدَّقَ، إِذَا
 قَالُوا أَسْرَ الْبَهَامِ،^(٢) الثَّغْنِيُّ الْأَنْثَى مِنْ أَوْلَادِ الثَّعْمِ ذَوِي الْحَدَفِ، وَالتَّجْزِرُ مَا يَنْبَغُ
 أَمْعَةً تُسَمَّى مِنَ الثَّغْنِيِّ، إِذَا.

وَقَدْ عَرِفْتُ مِنْ هَذَا أَنَّ لَا عِيبَ بِالسِّيِّعِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَابْنِ أَبِي حَنْفَةَ
 وَلَا بَدَ مِنْ نَسْلِ الدَّوِيِّ يَجْزُرُ فِي الْأَخْيَازِ عِنْدَ التَّجْزِيرِ مِنَ الْحَنْثِيَّةِ وَمَا لَتْ -
 رَحِمَهُمُ اللَّهُ- لَكِنْ الصَّغِيرُ يَجْزُرُ بِالتَّكْبِيرِ عِدَّةً مَائَتَ خِلَافٍ لِيَهُ، كَمَا نَقَدِمْتُ فِي
 مَسَائِلِ السُّمَائَةِ مُنْصَلًّا.

هَذَا، وَلِهَذَا مَسْأَلَةُ أُخْرَى خِلَافِيَّةٌ يَهِي أَنْ خِبَارَ تَعْيِيرِ أَحَدِ أَسْوَأِ الْكُفَرَةِ
 الثَّلَاثَةِ لِلْمُتَقَاتِلِ عِنْدَ دَمِهِ الْعِلْمُ، حَلَالًا لِمُحَمَّدٍ، إِذَا قَالَ: إِنْ دَلَّتْ وَطِيفَةُ

(١) (١١٦٥/١٦)

(٢) (١١٦٧/١٦)

(٣) (١١٦٨/١٦)

يَنْفَعُ الْكَعْبَةَ

الحكمين. مما تقدم مفصلاً في مسائل الحكمين، واستدل له صاحب «الهداية» بهذا: تنقظ من الآية إذ قال: قال محمد: الحجاز إلى الحكمين لقوله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هُنَا﴾^(١) الآية، ذكر الهدى معصوماً، لأنه تفسير لقوله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾ أو مفعول لحكم الحكمين. ثم ذكر الصعام وانصيام بكسرة أو فيكون الحجاز إليهما، قلنا: الكفارة عطف على الجزاء، لا على الهدى بدليل أنه مرفوع، وكذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَدَلُ ذِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ مرفوع، فلم يكن فيها دلالة اختيار الحكمين، وإنما يرجع إليها في تفويض السلطنة، ثم الحجاز بعد ذلك إلى من عليه، اهـ.

(فيمنع الكعبة) صفة هدياً، والإجماع نفعية أي وإسلاً إليها، وقال الحصاص: ينفعه الكعبة ذبحه في الحرم لأحلاف في ذلك، وكذا قال غير واحد من أئمة اللغة والتفسير منهم الرازي في «الكبير» إذ قال: سميت الكعبة كعبة لانتماعها وربيعها، والعرب تستقي كل بيت مريح كعبة، والكعبة إنما أريد بها كل الحرم؛ لأن الدرع والبحر لا يقعان في الكعبة، ولا عدما ملازماً، ونظير هذه الآية ﴿وَلَمَّا تَبَيَّنَ لِلْغُلَامَيْنِ أَنَّهُمَا قَبْحٌ﴾، ومعنى ينفعه الكعبة أن يدبح بالحرم، اهـ.

قال ابن رشد^(٢): أجمع العلماء على أن تكعبه لا يجوز لأحد فيها دبح، وكذلك المسجد الحرام، وأن المعنى في قوله: ﴿هَذَا يَنْفَعُ الْكَعْبَةَ﴾ أنه إنما أراد به البحر بمكة إحصائاً منه لمساكنيه وفقرائه، وكان مالك يقول: إنما المعنى في قوله: ﴿هَذَا يَنْفَعُ الْكَعْبَةَ﴾ مكة، وكان لا يجيز لمن تحر هديه في الحرم، إلا أن يحرم بمكة، وقال الشافعي وأبو حنيفة: إن حرمه في غير مكة من الحرم أجزاء، اهـ. وسيأتي من نهر مالك في «جامع الهدى» أنه لا يكون إلا بمكة، لكن قال الشافعي: محله من أو مكة، اهـ.

(١) سورة السجدة الآية ٩٠.

(٢) «بداية المجتهد» (١/٣٧٧).

وما يظهر من ملاحظته فروع لمالكية، إذ الحر يبنى مفيداً بثلاثة شروط: سطحا، للدبر، إن وجدت وجب الحر يبنى والأ يملكه، والمراد بها البلد لا ما يليها من منازل الدس، جرم به اندسوقي، وأيضاً من شرط الهدي مطلقاً عند السانكية التحصين بين الحبل والحريم، وسبأني بيان لشروط الثلاثة في الإجماع الهدي.

وملح من هذا كله أن من حكر الإجماع على التحريم بالحر، تجزأ، بن يختص عند مالك بمكة، أو من، ومياني شي، من الكلام على ذلك في التحريم في الحج، وما الكلام على مباحات معر الهندايا مطلقاً، فبأني في إجماع الهدي، وهذا أحد الأسعادات المتعلقة بهذه الآية.

والثاني: هل يجوز دمحه في غير الحرم؟ قال الموفق^(١): أما جزاء الصيد فهو لحاكمين الحرم، نص عليه أحمد، فقال: أما ما كان مكفراً أو كان من الصيد، فذكره، حكمه لأنه تعالى قال: ﴿عَذَابٌ نَّحْمُ الْكَاذِبِينَ﴾، وما كان من صيده الرأس، فحرمه، وذكر القاضي في فتاى الصيد رواية أخرى أنه يفسى حيث قتله، وهذا بخلاف نص الكتاب، ونص الإمام أحمد في التفرقة بينه وبين خلق الرأس، فلا يمول عليه، انتهى.

وقال النووي في المسألة في بيان الدماء الواجبة في الإحرام: أما الزمان فما وجب لأركان محظور أو ترك سامور لا يختص بزمان، بل يجوز في يوم واحد وغيره، وأما مكانه فيختص بالحرم، فيجب ذبحه بالحرم، ولو ذبح في طرف الحبل، وأقل دمعه إلى الحرم قبل تغييره، لم يعزه عن الأصح، انتهى.

وقال القاري في شرح النفاية: ولو ذبح في غير أرض الحرم لا يحر

(١) المعنى (١٤٠/٢٨)

عن المهدية، إلا إذا تصدق على كل مسكين من اللحم بما يساوي قيمة نصف صاع من بر، وكان وفاة ما قُومَ غداً، انتهى. وقد عرفت أنه لا يجوز عند المأبكية في غير مكة ومنى أبشاً فضلاً عن غير الحرم.

والثالث: هل يثوقت يوم النحر أم لا؟ قال الموفق في «المغني»^(١): وله ذبيحة أي وقت شاء، ولا يختص ذلك بأيام النحر، انتهى. وبذلك قالت الشافعية، كما تقدم في «مناسك النوري».

وفي «المهداية»: لا يجوز ذبح هدي التطوع والتمتعة والقران إلا يوم النحر، ويجوز بيع بقية الهدايا في أي وقت شاء، وقال الشافعي: لا يجوز إلا يوم النحر اعتباراً بدم التمتعة والقران، ولنا، أن هذه دماء كهارات فلا تختص بيوم النحر؛ لأنها لما وجبت لجبر نقصان كان، لتعجيل بها أولى، لارتفاع النقصان به من غير تأخير، بخلاف دم امتعة والقران؛ لأنه دم نسيء، انتهى.

وما ذكره من مذهب الشافعي - رحمه الله - يحتمل أن يكون قولاً له، وإلا فيخالفه ما تقدم عن النوري، ولذا تعقب عنه العيني في «البناية» فقال: هذا مخالف لما ذكره في كتبهم، فإنه ذكر في «الوجيز» و«شرح» و«التتمعة» وغيرها: أن الدم الواجب في الإحرام، إما لاوتكباب محظور، أو جزاء ترك مأمور، ولا يختص بزمان، فيجوز في يوم النحر وغيره، انتهى.

والرابع: هل يكفي النحر والذبح أو يجب بعته تفرقة اللحم أيضاً؟ قال الباجي^(٢): فإن نحره معنى أو بمكة، فأرد أن يطعم به مساكين الحل بأن يتقل ذلك إليهم جاز ذلك، فيما حكاه القاضي أبو الحسن عن مالك، وبه قال أبو حنيفة، وقال الشافعي: لا يجوز أن يفرقه إلا في الحرم، والدليل على ما نقله

(١) (٤٥٠/٥).

(٢) «المغني» (٢٥٦/٢).

أن هذا من جوارحه، وأما ما يحل أن يهرم به، فذلك قوله: «أما من ذلك إذا دفع إليهم في الحرم، وأيضاً فقد حذر ما حرّمه من فعل الخصخصة والحرم، انتهى».

وقال المصنف^(١): «ما يحل تحريم ما يحرم وحسب معرفة الحكم به، وبه قال السامعي، وأما مالك وأبو سفيان إذا ذهب في حرم جوار الحرم لحسبها في الحرم، وإنما أنه أحد مقصودي الحديث، وأما ما حرّم في الحل كالشبع، وذلك أنه يقول من زججه ما يحرم التوسعة على مساكين، وهذا لا يخص بالخطا غيرهم، وإنما من بعض ما يحرم، فكانت حصته مستثناة، كالطواف وسائر المسالك، انتهى».

وقال الفري في شرح رسالة^(٢): «يجوز إلا بقصد بلعهم الشيء مما سكره واحد، أو سكره، وجوز الصدقة في الأماكن كلها جميعاً، ولا يخص الحرم خلافاً لما رواه أبو ذؤيب السلمي، قال: شاع به لا شيء غيره لأن مقتضاه هو الإزالة، انتهى».

قال ابن القيم^(٣): «وذلك أنه ليس فيه شيء من أحوال الحرم، بل هو مجرد التصديق بالحكم، وإلا لحصل التمسك بالقياس أو نحوه بشقيه، بل التمسك بالقرآن، إلا أنه مع احتياط بلعهم الحرام، وهو منع منضم لمقصوده، فلا يهزم الأحكام الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، هذا لزومه إجراء بخلات ما لم يرد فيها، انتهى» وروى قال مالك.

قال ابن القيم: «إن معنى النهي الموصوف، أو تلك المسألة أو حرم».

(١) المجموع (٢/٢٥٦).

(٢) روى (٣١٧).

(٣) فتح الباري (١/٢٠٢).

أَجْرًا، لَأَنَّهُ دَفَعَ مَدْرَهُ لَا فَتْلَهُ، فَانْهَى. بَلَى سَرِقِي أَوْ نَحَبْتِ نَحْبَ الْفَرْقَةِ لَا يَجُوزُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْبَحِيرُمِيُّ فِي هَذَا مَوْضِعِ الشَّرْحِ الْإِتْبَاعِ^(١).

وَالْخُمْسُ. عَلَى سَبْعٍ أَلْفَيْنِ بِهَيَا؟ قَالَ السُّوْفِيُّ: إِذَا اخْتَارَ الْمَثَلُ ذَنْبَهُ وَتَضَرَّقَ بِهِ عَلَى مَسَاكِينِ الْحَرَمِ، وَلَا يَحْزَنُهُ أَنْ يَضْمُقَ بِهِ حَيًّا عَلَى الْمَسَاكِينِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يُعَالِي مَسَاءَ عَدْلًا، وَانْهَيْتِي بِحَبِّ دَبْحَةٍ. انْتَهَى.

وَكُنَّا نَحْمِلُ الرِّوَايَةَ فِي الْكُسْرَى، وَلَمَّا فَدَّ مَعْنَى طَوْنِهِ الْكُفَيْتَةَ أَنْ يَسْبِيحَ بِالْحَرَمِ، فَإِذَا دَفَعَ مَثَلُ الْعَبِيدِ الْمُتَقَرَّبِينَ إِلَى لِقَاءِ حَيًّا لَمْ يَحْزَنُوا. بَلْ يَحِبُّ دَبْحَهُ فِي الْحَرَمِ. انْتَهَى.

وَبِهِ حَزَمٌ فِي هَامِشِ «الْأَشْيَاءِ»، كَمَا سَبَّأْنِي فِي التَّحْقِيقِ الْفَعْلُ مِنْ مَسَاحِثِ «الْعُلَمَاءِ»، بِهَذَا جَرَمِ لِسَانِ عَدُوِّي بِأَنَّ ذَلِكَ نَحْبٌ، قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ: يَدْبَحُ بِمَنْتَهَى. أَوْدَدَ بِسَبِيحِ لِسَانِ السَّجَّادِ الْفَرُّوقِ «الْأَوَّافِ»، فَلَوْ سَرِقَ بَعْدَهُ أَجْرًا، لَا أَوْ يَمْلِكُ بِهِ حَيَاءٌ. انْتَهَى.

وَالسَّامِرُ. قَالَ الْخَرَقِيُّ: وَمِنْ وَجْهَاتِ عَلَيْهِ دَلِيلُهُ، لَدَّبَحَ سَبْعًا مِنَ الْعِصَمِ أَجْرًا، قَالَ الْعَوْفِيُّ^(٢): فَطَاعَهُ أَنْ سَبَّأَ مِنَ الْعِصَمِ حَزْنًا عَنِ الْعِدَّةِ مَعَ الْخَفَرِ عَنِهَا. سَبَّأَ كَانَتْ الْمِدَنَةُ وَاحِدَةً فَقَدْ، أَوْ حَرَاءَ صَبَدَ، أَوْ كَفَرَةً يَطْلُو، وَقَالَ ابْنُ غَضَلٍ: إِنَّمَا حَزْنٌ دَلَّتْ عِنْدَ عَدُوِّهَا فِي ظَاهِرِ كَلَامِ أَحْمَدَ، لِأَنَّ ذَلِكَ مَثَلٌ عَنْهَا، فَلَا يَصْطَلِحُ إِلَيْهِ مَعَ وَجُودِهَا، فَسَبَّأَ الْأَعْدَاءَ، فَأَسَاءَ مَعَ عَدُوِّهَا فَيَحْزَنُ، لَمَّا رَوَى ابْنُ عِبَّاسٍ قَالَ: أَمَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا، فَقَالَ: إِنْ عَلَيَّ بَدَنَةٌ، وَأَنَا مُوسِرٌ لَهَا، وَلَا أَجْلُهَا فَاتَّقِهَا^(٣)، فَخَرَّدَ النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَسْلُجَ سَبْعَ سَاعَةٍ، فَخَلَّصَهَا. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

(١) نظروا الإِتْبَاعَ: (١٥٢/١)

(٢) السَّامِرِيُّ: (١٥٧/٤)

ولما أن استاذ مبدولة بيع بدنة، وهو أغلب احتمالاً، فإذا عدل عن الأدنى إلى الأعلى جاز، كما لو ذبح بدنة مكان شاء، انتهى.

وبذلك زالت الحتمية، ففي مخرج أصيب، فإن بلغت قبعة الصيد بدنة أو غرة إن شاء اشتراها بغيره الصيد، أو اشترى بها سبع شاة، إلا أن شراء البداة أفضل من الأغنام، وإن فضل شيء من الغنم، إن شاء اشترى به هدياً آخر إن بده، وإن شاء صرفه إلى الطعام، انتهى.

وفي مخرج الإقناع^(١) في خلاف التمام بدنة، فلا تحزى بغيره ولا تسع شيئاً، أو أكثر؛ لأن حراء الصيد نزع في فيه التمام، انتهى.

والسابع: ما في مخرج^(٢) من وحيت عليه بكرة أجزاء بدنة لأنها أكثر لحماً وأوفر، ويجزئه سبع من الغنم، لأنها تحزى عن البدنة وعن البقرة أولى، انتهى.

وفي مخرج المربع^(٣) تحزى عن البدنة بقره، ولو في حراء صيد كعكسه، وعن سبع شاة بدنة أو بقره مطلقاً، انتهى.

والثامن: ما فيه استوف^(٤) من واجب عابه سبع من الغنم في حراء الصيد لم يجزئه بدنة في الظاهر؛ لأن سبعا من نعص أصعب لحماً، فلا يعدل عن الأعلى إلى الأدنى، وإن كان ذلك في فساد محذور أجزاء بدنة، لأن الدم الواجب فيه ما يستخرج من الهدى، وهو شاء أو سبع بدنة، انتهى. قلت: لكن تقدم عن الرومر^(٥) أنه يكفي مطلقاً، تأمل.

والنابع: ما حكى السجيري عن شارح الموهج^(٦) يحزى ثداء الذكر

(١) زاد من مخرج (١/١٤٩).

(٢) المعنى (٥١/١٥٨).

أَوْ كَفَّارَةً طَعَامًا مَسْكِينٍ

بالأشئ وعكسه، اهـ. وتقدم في بيان المسألة: إن فدى الذكر بالأشئ جاز، وعكسه في أحد الوجهين.

والعاشرون: ما قال ابن رشد: لم يخفف هؤلاء الفقهاء، في أنه لا يأكل من هدي جراء الصيد، اهـ.

(هـ) كَفَّارَةً طَعَامًا مَسْكِينَةً، وفيه أيضاً عدة أبحاث لابد من ذكرها.

الأول: في القراءة. قال الواوي في «التركيب»^(١): قرأ نافع وابن عامر «أَوْ كَفَّارَةً طَعَامًا» على إضافة الكفارة إلى الطعام، وإبراهيم «أَوْ كَفَّارَةً» بالرفع والتثنية و«طَعَامًا» بالرفع من غير نبرة، اهـ.

وقال السجستاني^(٢): مرفوع على أنه خبر مستند محذوف، أي هي طعام مسكين. ويحوز أن يكون مدلاً من كفارة، أو عطية بيان، وفري بالإضافة كأنه قيل: أو كفارة من طعام مسكركم كفونكم منكم نفقة، وقراً لأعرج «أو كفارة طعام مسكين» بالإنفراد؛ لأنه واحد دالٌّ على الجنس، اهـ.

والثاني: أن نفقة «أو» لتنجيز عبد الحميد خلافاً لزمزم. ورواية لأحمد وبعض السلف، قال الحصان^(٣): ما ذكره اهـ إلى في هذه الآية من الهدي والإضام وانصبام، فهو على التخيير؛ لأن «أو» يفضي ذلك، وروي نحو ذلك عن ابن عباس وعطاء والحسن وإبراهيم رواية، وهو قول أصحاب، وروي عن ابن عباس رواية أخرى، أنها على الترتيب، وروي عن مجاهد وأشعبي والسنني نحوه، وعن إبراهيم رواية أخرى أنها على الترتيب، والنصحيح الأول؛ لأن حذفة اللغز، ومن حمته على الترتيب (وإن فيه ما ليس به، اهـ).

(١) التفسير الكبير، (٦/١٠١).

(٢) عمدة القاري، (٦/٢٧٣).

(٣) أحكام القرآن، (٣/٤٧٥).

وقال الرازي في التفسير الكبير: قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة: قلتم «أو» في هذه الآية تنخبر، وقال أحمد وزفر: إنها للترتيب. حجة الأولين أن كلف «أو» في أصل اللغة للتخيير، والمورد بأنها للترتيب: أنها لا تظهر، وحجة اللاحقين أن كلمة «أو» قد تجيء لا لتعني التخيير، كما في قول تعالى: **فَلَنْ يَسْتَفِيدُوا مِنْكُمْ وَهُمْ يُضِلُّونَ** أو **تَقَطَّعُوا أَيْدِيَهُمْ** الآية، فإن المراد تحصيل كل واحد من هذه الأحكام بحالته معينة، فثبت أن هذا اللفظ يحتمل الترتيب فتقول: «أو» الثاني دل على أن المراد هو الترتيب؛ لأن الواجب ههنا نوع على سبيل التغليب بدليل قوله تعالى: **فَلْيَذُوقُوا ثَوَابَ الْآثِمِينَ** والتخيير ينافي التغليب، والجواب أن إخراج المثل ليس أقوى غفوة من إخراج الضعاف، والتخيير لا يقدح في القدر المخصص من إيجاب العبادة، اهـ.

قلت: هكذا حكى عن الإمام أحمد غير واحد من ثقة المذهب، لكنه مبني على إحدى الروايات عنه المرحومة، قال الموفق^(١): إن قائل الصبد مخير في الجزء بأحد هذه الثلاثة بأيها شاء كفر، موبراً كان أو معبراً، وبهذا قال الشافعي ومالك وأصحاب الرأي، وعن أحمد رواية ثانية أنها على الترتيب، فيجب المش أولاً؛ فإن لم يجد أطعم، وإن لم يجد صام، وروي هذا عن ابن عباس والثوري؛ لأن حسي المنفعة على الترتيب، وهذا يؤكد أنه لأنه بفعل محظور، وعنه رواية ثالثة، أنه لا إطعام في الكفارة، وإذا ذكر في الآية ليحدد به تخصيص: لأن من قدر على الإطعام قد على الدبح، هكذا قال من عباس، وهو قول الشعبي وأبي عياض.

ولما قوله تعالى: **عَاوِ كَلِمَةً طَعَنَ مُنْكَبِرًا**^(٢) الآية، و«أو» في الآية

(١) النعمي، (٤/١١٢).

(٢) سورة الاحزاب الآية ٩٦.

تخخير - روي عن ابن عباس أنه قال: كل شيء أبو أوه جهير مخير، وإنما ما^(١) كان فاد لم يرجد، فهو الأول الأول، وكان عطف هذه الخصال بعضها على بعض مأوا، فكان مخير بين ثلاثها، كغذية الأولى، وقد سمي الله تعالى الطعام كغزاة، ولا يكون كغزاة ما لم يجب إحداه، وجمعه صاعدا فامساكن، وإلا يجوز صرفه إليهم، لا يكون طعاما لهم، ولولهم، إنما وجب فعله محظور، بطل غزاة الأول على أن يأخذ البعض صريح في التحجب، فليس ترك مدلوله فوجاهة على هذه النسخة مأولى من العكس، انتهى.

وهو الباهي^(٢) عندما ذكر التخخير - وهذا مذهب أبي حنيفة والمعشور من ما ذهب إليه أفعي، وروي عن ابن سيرين أنها على الترتيب وحكي مثله عن الشافعي في القديم وأصحاهم يكرهه، انتهى.

والثالث ما قال المصنف من في الحكم القرآنية^(٣) ما ذكره في تخخير الضعاف، فقال ابن عباس روي عن أبيه عن علي بن عطاء ومجاهد ومنسجم، ثلثون الضعيف حرامهم، ثم يفرق بينهم طعام، يظعن كل مسكين صاع، وروي عن ابن عباس زوجه، بقوله تعالى، ثم يفرق بقية الجدي طعاما، وروي مثله عن معمر أيضا، والأول هو أصحها، والثاني هو التفسير، والأول أصح، وذلك لأن جميع ذلك جزء الضعيف، فإذا كان الجدي من حيث كان حراما معتمرا بالضعف، إنما هي فيه أو هي نظيره وجب أن يكون الطعام مثله، لأنه قال، حرام، مثل ما قل إلى قوله، كغزاة طعام مساكين، فجعل الطعام جزاء وكغزاة كالمثلية، فاعشاره نسبة تحبذ أولى من اعشاره بالهنيء، إذ هو بدل من الضعيف، وجزاء عنه لا من الهنيء.

(١) أي ما كان في الجوارح، فقد كان له بوجد فهو على سبيل واحد، أخرجه مير.

(٢) المشقة (١: ٢٥٧)

(٣) (١: ٢٧٤)

وأيضاً قد اتفقوا فيما لا نظير له من العلم أن اعتبار الطعام إنما هو بقيمة الصيد، فكذلك فيما لا نظير لأن الآية منسوبة للأعراب، فلما اتفقوا في أحدهما لم يراعوا اعتبار الطعام بقيمة الصيد كان الآخر مثله، انتهى. قلت: والاعتناء مع الشافعي - رحمه الله - في هذه المسألة، والشافعي مع الحنفية - قال لعيسى^(١): "يُزَوَّمُ الصَّيْدُ الْمَفْسُوقُ عَنْهُ مَالُهُ وَأَمَّا حَبِيبَةُ وَأَصْحَابُهَا وَرَحْمَةُ وَإِبْرَاهِيمُ، انْتَهَى.

وذلك السوفق^(٢) منى اختيار لطعام فإنه يُزَوَّمُ المثل بدراهم - والدرهم بطعام، وينصدق به على النساء. وبهذا قال الشافعي - رحمه الله -، وقال مالك يقوم الصيد لا المثل، لأن السوفق إذاً واجب لأجل اختلاف قِيَمِ المصنف، قاله لا مثل له، وبناءً أن كل ما تملك وحب فيه المثل إذاً يوم لُزِمَتْ قيمته مثله، انتهى.

والرابع: في كيفية التفريق، والجمهور على أن يُزَوَّمُ الصيد أو المثل بالدرهم وأندراهم بطعام، كما تقدم في كلام السوفق. وبه كانت الحنفية، قال الحصان: قال أصحابنا، إذا أراد الإطعام اشترى بقيمة الصيد طعاماً فأصعب، وكذا الشافعية، قال النووي في "المصالح"، فيوز محبب إن شاء أخرج المثل، وإن شاء قومه وراحم، واشترى به صعداً، انصدق، وإن شاء صام، انتهى.

واختلف في ذلك المالكة، قال الشافعي^(٣): قد اختلف أصحابنا في ذلك، فقال يحيى: ينظر فَمَ بِشَيْءٍ الصَّيْدِ مِنْ نَسَمٍ، ثم يخرج قدر شعيرة صعداً، ويمنع هذا من أن يغاسم بسالم، وقد قال في "المندوحة"، ينظر إلى

(١) معجمه لغوي - (١/٧٧٧).

(٢) المعجم - (١/١٦٦).

(٣) "النظر" - (١/٢٠٧).

ما يسوي من الطعام، وسبحه قلت قال ابن الجوزي: وجه قول يحيى، أن من الحيوان ما لا ذببه له كالصع والثعلب، فوجب أن يكون الأضراس مضطربة، وقد دلت لا بعد في من، من الحيوانات، ولو رعبنا الضببة لأعدنا دم كثير من الحيوانات، ووجه الرواية الثانية، أن الحيوان كل فرأى فمعة على حسب ما هو حتى يذبح، ولو أضر بالضعف يذبح كغيره من فبضة جمده، ولا استثناء في فبضة ما لم يكن عليه حين الإلقاء، انتهى.

وقال سفيان ^(١) في إلقاء الضببة منه أي يقوم حيا كبيرا طعام لا يضرهم، ثم يشتري بها طعام، قال سفيان في قوله أي يشترى، أخرج أن شاة كم يسوي هذا الضببة لو كان حيا كبيرا من أغلب طعام هذا الشعب، فعلى ذلك فيحكيان عليه مد لا، انتهى. قلت: وهذه الكفيلة هي محتار لمصنف في الحرفاء، كما مباني في شرح كتاب.

والخاص: على يذبح الضببة حيا أو مذبحاً؟ قال ساجي ^(٢) إذا كان بالرواية الثانية أي المذكورة في البحث الرابع، فبذبحه حيا، وهو المروي عن مالك، أنه إذا ذبحه فبذبه على الفمعة التي أكلته عليها، وإن طعم يرواية يحيى في مراعاة الضم، فإنه لا يسكن أن يذبح حيا، وإنما يذبح مذبوحا، لكنه بعد درجة، وكثير بعد من شاع من نحوه، انتهى. ونقدم لربنا ما قال السفيان أن يذبح حيا كبيرا، انتهى.

وهي شرح الحديث ^(٣)، هل يقوم الضببة حيا أو مذبوحا بعد ذبحها؟ أي في حق المذبح الذي يقوم حيا، وأما في حق الشرح، فمداوة بعضهم أنهم أنه يقوم حيا، وصرح في المحيط أنه يقوم مذبوحا، انتهى.

(١) - الشرح الكبير (٢/ ١٨٠)

(٢) - المحقق (١/ ٢٢٥)

(٣) - الشرح (١/ ٢٢٥)

قال ابن حنبل في "البيان" (١١): وفي الاختلاف: إذا كان النمراد من الجراء القيمة بقوم العدلان التلحم لا الحيوان، والنمراد أنه يقوم من حيث الذات لا من حيث النصفة، لأنها غير غارضي، ولو كانت النصفة بأمر خلقي، كما إذا كان طيراً بصوت، فأودعت قيمته ذلك، فحفي. اعتبار ذلك في الجراء روايان.

ورجح في "النساق" (١٢) اعتبارها بخلاف ما إذا أُلِفَ شيئاً مملوكاً، من القيمة تعبير من حيث الذات والصفات، وليس مرادهم أنه يقوم لحمة بعد قتله، وإنما يقوم وهو حي باعتبار ذاته. انتهى.

وفي الشرح لإفتاح (١٣) إذا كان النصيد مما لا مثل له أخرج بقيته طعناً، فإن الجبرمي. قوله: بقيته أي حياً. فلا يرد أنه لا قيمة له بعد موته إذ لا يحل. انتهى.

والسادس: في مكان التلهم، قال البرازي: اختلفوا في موضع التلهم، فقال أكثر الفقهاء: إنما يقوم في المكان الذي قتل النصيد فيه، وقال الشعبي: يقوم بمكة فمن مكة لأنه يكثر بها. انتهى.

وقال الجصاص: قد اختلف في مواضع يقوم النصيد، فقال إبراهيم: يقوم في المكان الذي أصابه فيه. فإن كان في فلاة، ففي أقرب الأماكن من العمران فيها، وهو قول أصحابنا، وقال الشعبي: يقوم بمكة أو سعي، والاول هو الصحيح؛ لأنه كنقوم المستهيكات، ويعتبر الموضع الذي وقع فيه الاستهلاك، لا الموضع الذي يؤدى فيه القيمة. ولأن تخصيص مكة ومي من بين سائر الفاع تخصيص الآية بمكة دليل، فلا يجوز. انتهى.

(١١) البحر الرائق (٣/ ٢٦٩).

(١٢) (٢٦١ - ٢٦٢).

(١٣) (٢/ ٤٧٣).

وقال الرازي^(٢٦) الذي قاله جماعة أصحابنا أنه تراعى قيمته حيث أصاب التعبد، إن كان له ذلك قيمة، فإن لم يكن له هناك قيمة، لأنه ليس بموضع استيطان أشبه إلى أقرب المواضع، ويحتمل أن يراعى أيضا ذلك لو ثبت وذلك الظاهر، لأن القيمة له بحكمه - بسلاف الأوقات، وهذا على الظاهر من التعبد، فأما على قول يحيى فلا يراعى شيء من هذا، وإنما يراعى التسبب خاصة من حيث ذلك التعبد، انتهى.

وقال نرددم ويعتبر كل من الإطعام وسلبه بحمل التلف، وإن لم يكن له قيمة بحمل التلف فيه، انتهى.

وكذا عند الحنفية في الهداية^(٢٧) يقوم التحيد في المكان الذي قتل فيه أو أقرب المواضع منه إذا كان في برية، انتهى.

وأما عند الشافعية فذهبوا لتخصيص ذكره أهل الصروع، وفي الإخراج^(٢٨) يعتبر قيمة التلوي والخطم في الزمان بعامة الإخراج على الأصح، وفي المكان جميع تحريم؛ لأنه محل البيع لا بحمل الإثالة، على المذهب، وسير التلوي يعتبر قيمته في الزمان بحالة الإثالة، لا الإخراج على الأصح، وفي المكان بحمل الإثالة، لا التحريم على المذهب، انتهى.

وهزم بهذا السبيل النووي في مناسكه^(٢٩) وبه كانت الحنفية، قد فصله المؤلف، إذ قال: وهو محتمل أن شاء فذاه بالسيرة، أو قوم اسطير بدراهم. ونظر حكمه بينه ما صاعدا فاطعم، ويعتبر قيمة التلوي في الحرم، لأنه محل إجماعه؛ يقال أيضا إن كان طائرا فذاه بالحيد، ويعبر القيمة في موضع إثاله، انتهى.

(٢٦) - الزمخشري (٢٦) ٢٥٨

(٢٧) - (٢٦) ٢٦٥

(٢٨) - (٢٦) ٢٨٣

والسابع: جاء لتقديمه، تقدم مريدا عن الشرح، (الشرح) ما حالته،
 الشارعية، لا يعتبر في الشئى رماك الإجماع، (في غير المسمى رماك الإجماع،
 وأمر عند المصنفين، فليس المقصود رماك الإجماع، فلهذا تقدم من الخارج،
 قال الشارح: وأما إذا حكمه فليس مثله أو إتمامه بغيره المصنف تحت يوم
 المصنف، لا يوم تقوم المحكمات، ولا يوم العلن، انتهى
 وفي الشرح كذلك، ويعتبر الإيمان الذي أوردته في المصنف فيه محتمل
 للأصح لا خلاف الغلبة باختلاف المراتب، انتهى

والثاني: في مقدار الطعاع، قال الحراني: أو تقوم المصنف بمراعاة، وبغير
 كم رجوع، فماذا، فاطعم كل مسكين هذا، قال السيوطي: والضم المخرج
 هو الذي يخرج من الطرفة وفائدة الألف: وهو الحنطة والشعير والقمح والبر،
 ويحتمل أن يخرج من ما وصفه طاعا، لأخوته في الملاوة اللطيف، ويعطى كل
 مسكين هذا من ذلك، كما يردع ثوبه في كندرة الجبين، فأما نية الأصناف
 فصنف واحد لكل مسكين، من هذه الحنطة، وقال: أو أضعه، أو فاعط
 كل مسكين، وإن أظلم لغيره فاعطه من كل مسكين، ولم يفرق الجروفي،
 وأما أولى أنه لا يخرج من غير اسم الفاعل، من حيث صانع، أو من يرد الشرح في
 وضعه بأقل من ذلك في جملة المساكين، ولا توصف فيه، فيرد إلى مذكوره،
 انتهى

وفي الموضع السبع: "يجوز ستره" صنف من مثل أو ثوبه بمراعاة،
 بشرط ما جاءه يجوز في طرفة، أو بفراخ ثوبه، أو ثوبه، فاطعم كل مسكين
 هذا من كل الطعاع، وإلا ففسد، انتهى

(٨) (١٧) (١٧)

(٩) (١٧) (١٧)

(١٠) (١٧) (١٧)

وأما الشكعية فحكى عنهم الرازي في «التفسير الكبير» وابن رشد في «البيان»^(١) أن يطعم كل مسكين مداً، لكن في عامة فروعهم عدم التفريق، وفي «تحفة المحتاج» - حيث وجب صرف الطعام إليهم في غير دم الحلق - والتفريق لا يتعين لكل منهم مد، بل يجوز دونه وفوقه.

وفي «شرح الإقناع»^(٢) ولا يجوز للهندي ولا الإطعم، إلا بالحرص مع التفرقة على مساكنته وفقرائه بالبذل ولا يجوز حتى أقل من ثلاثة من الفقراء أو المساكين أو منهما انتهى. وبهذا جزم ابن حجر في «شرح المناسك» حتى قال: إن أعطى الاثنين مرم للثالث أقل ما يقع عنه لاسم.

وفي «روضة المحتاجين»: إن فرق الطعام لا يتعين أن يكون لكل مسكين مد، بل يجوز الريادة عنه والقص عنه، لكن هذا في غير دم الحلق وما ألحق به، انتهى والمرأ بما ألحق به قل نظفر وغيره لا الصيد.

وحكى ابن رشد عن مالك تعديده المد لكل مسكين، وبه جزم الدردير^(٣) إذ قال: ولا يجوز زائد على مد للمسكين ولا الناقص عن المد، بل لا بد من مد لكل مسكين ويكمل الناقص، قال الذموفي: أي من الأمداء وجوباً، انتهى.

وقال الساجي^(٤): يفرق من هذا الطعام مداً لكل مسكين بمد السبي بفتح السين لأنها كعارفه، والكمارة الإطعام فيها مد لكل مسكين، وإن كان في الطعام كثر مد يعطى للمسكين، ولا يلزم حيره لأن الإطعام إما كان بالقبضة، وقد استوفيت

(١) نهاية المجتهد، (٢/٣٥٨).

(٢) (٢/٣٧٥).

(٣) الشرح الكبير، (٢/١٨٠).

(٤) نظم الصنف، (٢/٢٥٨).

نقبة فيه بالأجر، وهو فليس فيه يلزم جرمه لا يبعد عنه، لأن ما يعطى لكل مسكين مثله لا يعطى له.

وفي النقبة التي إذا اشترى النقبة فعلاً مصدق على كل مسكين مثله صاع من به أو قدما من تمر ولا يجوز أن يطعم المسكين أقل من نصف صاع، لأن الطعام المذكور مكره إلى ما هو المجهول في التمر، فإن قصر أهل من نصف صاع، فليس يجوز أن يشاء تصديق به، وإن شاء صام عنه يوماً كاملاً انتهى. ومما حداه الطبري لمختاراً^(١) إلى حوزة التفرقة، لكن قال ابن عاتق، إنه مخالفة لعمدة الفقه، المذهب انتهى، وفي الأساس^(٢) إن أعطى أكثر من نصف صاع فلهذا فهو - في غرضه - نصيح، وعليه أن يكمل حصوله النجى.

والثامع في التمر بالضعاف، وتقدم عن النجاشي في ذلك قد كان، وفي شرح الإقناع: التمر بالضعاف في هذا الباب ما يجوز عن الفقهاء انتهى وقال السديد: وكثير من حل طعام أهل مكة انتهى، يعني من غالب عوت السدد، وفي شرح التلخيص في شرائط الصدقة الشيء الحرام وهو التمر ودفينه وسويته أو شعير ودفنه وسويته وأسر والتوبيخ، وهذه أربعة أنواع فأخبرني أبي يحيى يجوز أداؤها من حيث العدد، وأما غيره من أنواع الحبوب، فحكمه كحكم صدقات من الأمعة، فلا يجوز أداؤها إلا بالصدقة النقية، فالأرز والتمر والأفط، وكذا الخبز وهو من ما يعتبر فيه نقية انتهى والعائش: هل يجوز إخراج القصد^(٣) قال الموفق^(٤) في شأن الصدقة لعمري:

(١) (١٧٩/١)

(٢) (١٧٩/٢)

(٣) (١٧٩/٣)

(٤) (١٧٩/٤)

الذي أصاب فيه الصيد إن كان، لم طعام. ولا ففي أقرب المواضع إلى ذلك الموضع. وقال أبو حنيفة: حيث ما أظلم. وذلك الضافعي. لا يطعم إلا ساكنين مكة، انتهى.

قال النووي في مما سكره. ^(١) لو كان تصدق بالصيام بدلاً عن الدبح وجبت تعرفته على السائكين المرحومين في الحرم ذللهم. ولو كان يأتي بالصوم حذر أن يصوم حيث شاء. لأنه لا غرض للسائكين فيه، انتهى.

وقال الدردير ^(٢). ويعتبر كل من الإطعام والتقويم بمحل التلبس. ولا فيشره، ولا يحرق تقويم أو إطعام بغير ما ذكر من المحل أو فريه، قال الدسوقي: حاميه أنه إذا أخرج الحرام من النعم اقتصر بالحرم. وإن صام حيث شاء، وإن أراد أن يخرج طعاماً، فلا بد من اشتار القيمة طعاماً بمحل التلبس. ولا بد من دفع ذلك لطعام فقراء ذلك المحل، انتهى.

قلت: طاهر هذه الأقاويل وجوب الإطعام فقراء هذا المحل، وظاهر ما سيأتي في جامع الهادي من كلام القاضي استعانة فاعل.

وقال نعيني ^(٣). اغتصوا في مكان هذا الإطعام، فقال السعي: محنة الحره، وقال ثالث: يطعم من السكك الذي أصاب فيه الصيد. أو أقرب الأماكن إليه. وقال أبو حنيفة: إن شاء أطعم في الحرم وإن شاء في غيره، انتهى. وقال من ذلك أن ما حكى بعض نقله المذهب من موافقه الحنفيه إيمانك ليس بصحيح، فإنهم لم يقيده بموضع الإنفاق ثم فيه ذلك.

قال الجصاص ^(٤) والدليل على حواره حيث شاء قوله تعالى: ﴿أَوْ كَفَّرَ

(١) «الشرح الكبير» (٢/٨٠).

(٢) «مسند نقاري» (٦/٢٧٧).

(٣) «أحكام فقراء» (٢/٢٧٧).

أَوْ تَدُلُّ عَلَيْكَ جِيَامًا

طعاماً مسكيناً وذلك عدوه في سائرهم وبغير حائز تخصيصه مسكناً، إلا بدلالة، ومن قصره على مسكين منك، فقد خص الأية بغير دليل، وأيضاً ليس في الأصول صدقة مخصوصة يسكن لا يجوز أدائها في غيره، ولما كان ذلك صدقة وجبت عندنا في سائر المواقف، بل في غير ما ذكره.

والثاني عشر: ما قال الرزقاني^(١): لا خلاف في جميع مساكينها؛ لأنه لا يلزم في كل السيد مسكين واحد بل جماعة انتهى، ومن أئذ الصغار: لا يجوز أن يرفع في طعام إلى مسكين واحد فيها بخلاف الفطرة؛ لأنه تعدد مقصود عليه انتهى.

قلت: ونظام في الصحيح الخامس: أن الواجب عند لكل مسكين عدم المالكية لا وكس ولا شطط، وكذا عند الفقهاء؛ إلا أن الواجب عندهم انصاع أو نصفه، وكذا عند الحنابلة في المرجع عند من اتبع من البر، ونقد من غيره، وأما عند الشافعية، فواجب لغيره الطعام على ثلاثة مساكين، قال النووي في مسائله: وحسب تصرفه على المساكين الموجودين في الحرم، قال ابن حجر في مشروحه: ثميره بالنسبة يقتضي أنه لا بد من تصرفه على ثلاثة مساكين متكثرين، فإن أعطى لأثنين عزم لذلك قل ما يقع عليه الاسم، انتهى.

١) قوله تدلُّ عليك جِيَامًا، وفيه أيضاً عدة أبحاث.

الأول: ما قال الفقهاء: المعدل ما عدل من غير جسه، وتعديل الجس، تقدير: عدلي عدل غلامك أو شريك، إذ كان عندك غلام يعمل عملاً، أو شاة تعدل عدو، أما إذا أردت قصته من غير حسه بصف العين، فقلت عدل، وقال أبو الهيثم: المعدل الجس، وتعديل القيمة، والمعدل اسم جعل معدول يستعمل أكثر من مرة، والمعدل فهو ما كان الشيء بالنسبة من غير حسه، وقوله: جِيَامًا نصب

(١) شرح الرزقاني: ٢٨٥/٢١.

على الجير، قاله الرازي في «الكبير»^(١).

وقال المعيني^(٢): الفرق بينهما أن عدل الشيء بالقبح ما عادته من غير حننه، كالصوم والإطعام، وعدله بالكسر ما عدل به في التقدير، ومنه عدلا الحمل؛ لأن كل واحد منهما عدل بالأخر حتى اعتدلا، كأن المنشوع نسبة بالمتصل، والمكسور بمعنى المنفعل، وقال البيضاوي: هو في الأصل مصدر أصلي للمفعول، وفري بكسر العين، وذلك إشارة إلى الطعام، والصيام، تمييزاً للعدل، انتهى.

والثاني^(٣): في مقدار الصيام، نعم الإمام أحمد أنه يصوم عن كل مد يوماً، وهو ظاهر قول عطاء، ومالك والشافعي؛ لأنها كفارة دخلها الصيام والإطعام، فكان اليوم في مقابلة المد ككفارة الظهار، وعن أحمد أنه يصوم عن كل نصف صاع يوماً، وهو قول ابن حنبل والحسن والنخعي والثوري وأصحاب الرأي وابن المنذر، وقال القاضي: المسألة رواية واحدة. واليوم عن مدٍّ أو نصف صاع من غيره، وكلام أحمد في الروايتين محمول على اختلاف المتأخرين؛ لأن صوم اليوم مقابل بإطعام المسكين مدٍّ، أو نصف صاع من غيره، انتهى.

وفي «الروض المربع»: يطعم كل مسكين مداً إن كان برأ، وإلا فمدلين، أو يصوم عن كل مد من البر يوماً، وإن بقي دون مد صام يوماً، انتهى. وجزم في جميع فروع الشافعية بصوم يوم مكانه، فافهم، فإن تكسر مد صام يوماً، انتهى.

(١) «التبصير الكبير» (١/١٢/٨٠) ط بيروت

(٢) «مبينة الفاري» (٧/١٧٣).

(٣) «نظر السجني» (١١٧/٤).

وقال اندردير^(١): أو صيام أيام بعدد الأسماء تكمل منه صوم يوم - وتكمل كسر الميم وجوباً في الصوم - إذ لا يتصور صوم بعض يوم - انتهى
وفي الهداية^(٢): إن اختار الصيام يُقْضَى المُقْتَضَى طوعاً، ثم يصوم عن كل نصف صاع من مر أو ساع من تمر يوماً، لأن تقدير الصيام بالمقنول غير ممكن إذ لا نسبة للصيام، فقدرناه بالطعام، ولتقدير على هذا الوجه معهود في المشرع، كما في باب التذرية، فإن فضل من الصاع أقل من نصف صاع، فهو صغير إن شاء تصديق به، وإن شاء صام عنه يوماً كاملاً، انتهى.

وهذا سبي على جواز تعريف الجراء عند الحنفية كسبائهم هذا، ولعلك قد عرفت أن ما حكى الموفق من مراقبة أحمد لأهل الرأي القاب ليس بصحيح، فإن قوله: - رضى الله عنه -: ما من حنطة ونذآن من غيرها، وقولهم - رضى الله عنهم -: مذآن من حنطة، وأربعة أعداد من غيرها.

والثالث: ما قال الموفق^(٣) إذا بقي ما لا يعدل كبدون العدد صام يوماً كاملاً، كذلك قال عطاء، ونعيم، وحماد والشافعي وأصحاب الرأي، ولا نعلم أحداً خالفهم، لأن الصوم لا يتعصم، فيجب تكميله، انتهى. قلت: وتقدمت الأقوال في وفق ذلك من فروع الأئمة الأربعة مريباً.

والرابع: ما في المصنف: ولا يجب التتابع في الصيام، وبه قال الشافعي وأصحاب الرأي، فإن الله تعالى أمر به مطلقاً، ولا تشديد بالتتابع من غير دليل، انتهى.

والخامس: ما قال الشافعي^(٤): ولا يتعصم (طعام) الصيام بأن يطعم من

(١) الشرح المثير (٢/٢٨١).

(٢) (١/٢٨٦) ط بيروت.

(٣) (المصن) (١/١٢٧).

(٤) (المستدر) (٢/٢٥٨).

يُذَوِّقُ وَيَذِي أَمْرُهُ ^(١)

بعض الكفار، ويقوم عمر بن الخطاب، ويكسر عظم عمر حنجرها أو يصبو من حنجرها، انتهى.

وفى التوفيق: نصر عليه أحمد، به فان السلمي وشكري راسخ وأبو ثور وابن المنذر، انتهى.

وفى شرح القصاب: ^(٢) يحرقه الخبيث من الضمام، «طعام» ونسب من حزب حيد والحد بأن بلغت حيداً هذا متعددة، فخرج غنماً، وأطعم من حيد، وصار من آخر، انتهى.

قال الضمام: ^(٣) أن امحطاً من فاحش أو الخبيث من الضمام، وهو قدام بيت من الضمام في كثرة السبل مع الاضمار، فم يحيزوا جميع ضمام، فقلت: اجازوا جميعاً لأنه قد أنى جعل الضمام عنداً للضمام ومثلاً له بهو به عاني: فالمراد بذلك جوازك، وهو م أن لا يرد ضوم حال أن يكون مثلاً له في صبغة معه أو لا تشاء من الضمام وبين الضمام، فاعلم أن المراد احطاً من بيت في ثوبه، فقام طعام منابه عنه، من حرم، فصار، فكانه قد اطعم مثله ذلك، فصار منه إلى الضمام، وفان الخبيث طعام، وأما الضمام في كثرة الجوز، وإنما يجوز عند عدم الضمام، وهو يدل عنه، فليس حائز الجمع من آخر، انتهى.

(فَالْيَذَوِّقُ وَيَذِي أَمْرُهُ) فَمِنْ أَمْرُهُ عِنْدَ أَهْلِهِ.

الأول: ما ذكره المعيني ^(٤) إن اللام يتعلق بمولده: «عزاه» أي مولده أن يحاري أو يُكْتَفَرُ لِيَذَوِّقُ سَبَّهُ حَائِطَةً فَتُخَرِّجَ لِحَرْمَةِ لَاحِظٍ وَهُوَ ذَلِكَ سَعْدِي

(١) سورة المدثر: الآية ٩٥.

(٢) الأثر: ٢٤/٢٤٧.

(٣) معجم الصحاح: ١٧٧/١٧٧.

قال مالك: قال في تعييد الصيد وهو حلال، ثم يقتله وهو
محرم بمنزلة النبي يتكلم وهو محرم، ثم يقتله، وقد نهى الله عز
قوله

متعنه محذوف، وفي التجلين: وجب ذلك ليدوق وبال أمره، قال صاحب
«الجد»: قوله: «وجب ذلك أي الجزء بأقسامه الثلاثة، وقوله: «ليدوق»
متعلق بذلك المحذوف، الذي قدره الشارح، انتهى.

وأما ما قال الرازي: «قويان في اللغة عبارة عما فيه من الثقل
والصكوة»، يقال: «مرعى وبيل إذا كان فيه وخامة، وهاء وبيل إذا لم يستمر»
والطعام: «البيل الذي ينقل على المعدة فلا ينهض»، قال تعالى: ﴿فَأَمَدَتْهُ أَفْكًا
وَبِلًا﴾^(١) وإنما سمي الله تعالى ذلك وبلاً، لأنه خيره بين ثلاثة أشياء، اثبات
منها فوجب تنقيص الساك وهو ثقل على الطبع، وهذا الجزء بالمثل والإطعام،
والثالث بوجوب إيلام البدن، وهو الصوم، وذلك أيضاً ثقل على الطبع،
والثاني أنه تعالى أوجب على قاتل الصيد أحد هذه الأشياء التي كل واحد
منها ثقل على الطبع، حتى يحترز عن قتل الصيد في الحرم والإحرام، انتهى.

والثالث: ما تقدم في أمر ذوات ما لا يجوز للمحرم أكله من الصيد، أن
الجفص من استدراك ذلك على ما قامت الحجة من أن المحرم إذا أكل من الصيد
الذي يؤمه حزاؤه أن عليه فدية ما أكل، ثم لا يوجد في جميع النسخ الهندية
والعصرية، إلا هذا القدر من الآية، ونماها: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ مَلَأَ فَتَنَ فِتْنَتَهُمْ
اللَّهُ يَبْئُتُ اللَّهُ عَذَابُ ذُو نُفُسَالٍ﴾^(٢) وفي هذا القدر من الآية أيضاً مباحث عديدة،
لكننا اختبنا المصنف رؤماً للاختصار المرعى في هذا «الأجزاء».

(قال مالك: قال في تعييد الصيد وهو حلال ثم يقتله وهو محرم بمنزلة
النبي يتكلم) أي يشترط أن يكون محرم ثم يقتله وقد نهى الله عن قتله) قال

(١) سورة المزمل: الآية ١٦.

(٢) سورة المائدة: الآية ٩٢.

فعليه جزاءه.

والأمر عندنا أن من أصاب الصيد وهو منحرّم حكيّم عليه.

الماجي^(١) وهذا كما قال: إن الذي يصيد الصيد وهو حلال، ثم يفتله بعد أن يحرم أنه بمنزلة الذي يبتاعه في حال إحراره، فبقضه. وذلك أن الذي يحرم وفي يده صيد صاده وهو حلال قد حرم عليه قتله لتوّه تعالى: **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ عَلَيْكُمْ** انتهى عن قتله في حال الإحرار، وقد استويا في ذلك. وإنما احتساب أصحابنا في استدلالهم إسماعيل، فحوزة الشهب، وسعد عبيد، ولم يفتلوا في منع القتل، انتهى.

(فعليه جزاءه) لأن من انتهى عن قتل الصيد لأجل إحراره، فقتله عقبه الحرام، لأنه قتل الصيد في حال إحراره.

(قال مالك: والأمر عندنا أن من أصاب الصيد وهو منحرّم) سواء كان واحداً أو جماعة (حكم عليه) إزاء في النسخ المحصورة بعد ذلك: «الجزاء» لأنه بعد من نماه في عند، ولا يختلف في ذلك بكونه مفرداً أو مع غيره، وهذا هو الثمر عندنا بكلام الإمام مالك، ولم يحرمه أحد من الشراح.

(والصلاة خلافة قال الخري: ولم اشترك جماعة في قتل صيده فعليهم جزاء واحد، قال الموفق^(٢) يروى عن أحمد في هذه المسألة ثلاث روايات، إحداهن: أن الواجب جزاء واحد وهو الصحيح، ويروى هذا عن عمر بن الخطاب وابن عمر وابن عباس. وبه قال غطفان والزهري والنخعي والشامي وإسحق والثوري؛ على كل واحد جزاء وراية ابن أبي موسى وإسحاق أبو بكر. وبه قال مالك والثوري وأبو حنيفة، ويروى عن الحسن لأنها كفارة قتل بدخولها الصوم أشبهت كفارة قتل الأدمي. والثالثة: إن كان صوماً صام كل واحد صوماً تاماً، وإن كان غير ذلك فجزاء واحد، انتهى.

(١) المصنف: ١٩٠، ١٩١.

(٢) المصنف: ١٩٠، ١٩١.

وَالْبَحِيرُ. قَالَ مَالِكٌ: أَحْسَنُ مَا سَجَعْتُ فِي أُنْدِي بِقَتْلِ
الصَّيْدِ فَيُحْكَمُ عَلَيْهِ بِهِ أَنْ يَقُومَ الصَّيْدُ.....

وهي «السَّجُورُ الْكَبِيرُ»^(١) جماعة من جرهم قتلوا صيدا، قال الشافعي
- رحمه الله - لا يجب عليهم إلا جزاء واحد، وهو قول أحمد وإسحق، وقال
أبو حنيفة ومالك والثوري: يجب على كل واحد منهم جزاء واحد، حجة
لفشافي - رحمه الله - أن الآية دلت على وجوب المثل، ومثل الواحد واحد،
وأكد هذا ما روي عن حماد - رضي الله عنه - أنه قال سميت قريش، وسبعة
أبو حنيفة - رضي الله عنه - أن كل واحد منهم ماتره فوجب أن يجب على كل
واحد منهم جزاء كامل انتهى. وقد تقدم في تفسير الآية ما قاله الجصاص:
إِنْ قُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثُونَ قَتْلًا بِمَنْكُمُ تُعَذِّبُهُ بِنَظْمِ الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ

وسأني التصريح بالمعنى في الموطأ أيضا في «جامع الفقهاء» وفيه
مصرح من «أعيان ما ثبت تعدد الجزاء عن كل واحد، وبذلك الحجة في ذلك
كما في «المقدمة»^(٢) إذا اشترك مجرمان في قتل صيد، فمس كل واحد منهما
جزاء واحد، لأن كل واحد منهما مافسركه بنفسه حيث حانته تعرق الدلالة،
فتعدد الجزاء فتعدد الجناية، وإذا اشترك جلالان في قتل صيد الحرم، فعلمهما
جزاء واحد، لأن الفساد على من اشترك لا يجزاء على الجناية، فتعدد ما تعدد
الدمان كرجلين قتلا رجلا خطأ يجب عليهما ذية م حدة، وعلى كل واحد
مهما تفرقا انتهى.

أقول بغير: قال مالك: أحسن ما سمعت في كعبة النجوم وأداء الكفار
بالنظام والقيام في الرحل (الذي يقتل الصيد فيحكم) سواء المجهول (عليه)
على الرحل (فيه) أي هي نذر الصيد (أن يقوم الصيد) مع صيته حين لقونه:

(١) (٢) (٣) (٤)

(٥) (٦) (٧) (٨)

أُثْبِي أَصَابَ، فَيَنْظُرُ كَمْ نَسَهُ مِنَ الطَّعَامِ، فَيَضَعُهُمْ عَلَى مَسَكِينٍ مَذَاءً،
أَوْ يَصُومُ مَكَانَ كُلِّ مَذْبُوحٍ، وَيَقُولُ كَمْ عَذَّةُ الْمَسَاكِينِ، فَإِنْ كَانُوا
عَشْرَةً، صَامَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ، وَإِنْ كَانُوا عَشْرِينَ مَسَكِينًا، صَامَ عَشْرِينَ
يَوْمًا، عِدَّتُهُمْ مَا كَانُوا، وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ مِائَتَيْنِ مَسَكِينًا،

قَالَ مَالِكٌ: سَمِعْتُ أَنَّهُ يَحْكُمُ عَلَى مَنْ قَتَلَ الضَّبْدَ فِي الْحَرَمِ
وَهُوَ حَلَالٌ، بِمِثْلِ مَا يَحْكُمُ
.....

«أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ» (الذي أَصَابَ فَيَنْظُرُ كَمْ نَسَهُ مِنَ الطَّعَامِ) يَعْنِي أَنَّ الضَّبْدَ يُفْتَمُّ
بِطَعَامٍ، بِأَنَّهُ يَقَالُ: كَمْ ثَمَنَ هَذَا الضَّبْدِ؟ «بِيعْ بِالطَّعَامِ؟ كَيْفَ تَضُمُّ فِي كَيْفِيَّةِ التَّفْوِيزِ
مِنَ الْأَبْحَاطِ الَّتِي فِي تَسْيِيرِ الْأَمَةِ (مِطْعَمٍ) بِدَرْفَعٍ وَالنَّصَبِ وَبِنَاءِ الْمَعْلُومِ أَوْ
الْمَحْذُورِ (قُلْ) لَنْصَبٍ أَوْ لَرْفَعٍ (مَسْكِينٍ مَذَاءً، أَوْ يَصُومُ مَكَانَ كُلِّ مَذْبُوحٍ) عِنْدَ مَالِكٍ
وَمِنْ مَعَهُ، وَعَلَدًا الْحَفِيَّةُ مَكَانَ كُلِّ مَلِيٍّ مِنَ الْبَرِّ يَوْمًا، كَمَا نَفَعْنِي فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ

قَالَ الشَّافِعِيُّ^(١) ظَاهِرُهُ يَنْتَضِي أَنَّهُ إِذَا حَكَمَ عَلَيْهِ بِالْإِصْمَامِ كَانَ لَهُ أَنْ
يَصُومَ كُلَّ مَسْكِينٍ مَذَاءً، أَوْ يَصُومَ مَكَانَهُ يَوْمًا دُونَ حَكْمٍ، وَعَلَى هَذَا يَسُوِّغُ
إِلَى الْحَكْمِ فِي إِسْرَاحِ الْفَتْلِ، أَوْ إِسْرَاحِ الطَّعَامِ، فَأَمَّا التَّجْبِيرُ بِهِ وَسَيِّئُ الصِّيَامِ
وَتَكْثِيرُ مَذَاءً مِنَ الطَّعَامِ، فَلَا يَحْتَاجُ بِهِ إِلَى حَكْمٍ، (بَلْ أَحَرُّ مَا سَطَرَهُ.

(وَيَنْظُرُ كَمْ عَذَّةُ الْمَسَاكِينِ، فَإِنْ كَانُوا عَشْرَةً، صَامَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ، وَإِنْ كَانُوا
عَشْرِينَ مَسَكِينًا، صَامَ عَشْرِينَ يَوْمًا، عِدَّتُهُمْ مَضْبُوبٌ نَزْعُ الْخَافِضِ أَيْ يَصُومُ
بِمَقْدَارِ الْعَسَاكِينِ كَذَلِكَ (مَا كَانُوا، وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ سِتِّينَ مَسْكِينًا) يَعْنِي أَنَّ
الْأَيَّامَ وَالْأَيَّامَ فِي جَرَاءِ التَّجْدِيدِ لَا يَتَقَدَّرُ بِعَدَدٍ يَنْتَهِي إِلَيْهِ حَتَّى لَا يَرُدَّ عَلَيْهِ،
كَمَا نَفَرَتْ سَائِرُ الْكُفَّارَاتِ كَقِتَارَةِ الْعِيَامِ وَالْفَهَارِ بِالسَّنَنِ.

(قَالَ يَعْنِي. قَالَ مَالِكٌ. سَمِعْتُ) أَهْلَ الْعِلْمِ (وَالشَّافِعِيَّ) (أَنَّهُ يَحْكُمُ) بِنَاءً
أَوْ جَعْدُولَ (عَلَى مَنْ قَتَلَ الضَّبْدَ فِي الْحَرَمِ وَهُوَ حَلَالٌ بِعَمَلٍ مَا يَحْكُمُ) بِنَاءً

بِهِ عَلَى الْمُحْرَمِ الَّذِي يَقْتُلُ الصَّيْدَ فِي الْحَرَمِ وَهُوَ مُحْرَمٌ.

(٢٨) بَابُ مَا يَقْتُلُ الْمُحْرَمُ مِنَ الدُّوَابِّ

المجهول (به على المحرم الذي يقتل الصيد في الحرم وهو محرم) يعني جزاء الصيد في الحرم على انقضاء المحرم والقنل الحلال سواء لا يزداد على المحرم بسبب إحرامه جزاء آخر، بل تدخلت الحرمان، حرمة الإحرام وحرمة الحرم، وبذلك قالت بقية الأئمة الأربعة.

ففي شرح الإقناع^(١): والسجل والمحرم في ذلك أي في تحريم صيد الحرم وقطع شجيره والضياع سواء بلا فرق، انتهى. وفي الروض المربع^(٢): ولا يلزم المحرم جزاءه، انتهى. قال صاحب العناية^(٣): قول قيل: الصيد كما استحق الأمن بسبب الحرم، فكذلك استحقه بسبب الإحرام، فإذا قتل المحرم صيد الحرم ينبغي أن يجب عليه كفارتان، وليس كذلك.

قلت: وجوب الكفارتين وجه القياس، صرح بذلك في الإيضاح، ووجه الاستحسان ما ذكر في شرح الطحاوي: أن حرمة الإحرام أقوى، لأن المحرم يحرم عليه الصيد في الحل والحرم جميعاً، فاستتبع الأقوى الأضعف انتهى.

(٢٨) مَا يَقْتُلُ الْمُحْرَمُ مِنَ الدُّوَابِّ

أي ما يجوز للمحرم قتل من الصيد وغيرها، فهذا بمنزلة الاستثناء مما تقدم، وهذا باب البخاري في صحيحه وأبو داود في سننه. قال الزبيدي: الدواب جمع ذابة وهي ما يذب على وجه الأرض، وقال صاحب المستهين:

(١) انظر الإقناع (٩/٥٣٠).

(٢) (١٩٩٦/١).

(٣) العناية مع فتح القدير (٣/٢٩٥).

(٤) مصداق الفاري (٧/٤٩٧).

٧٨١/٨٨ هـ عَنِّي رَحِمَنُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

كُلْ مِمَّا عَلَى الْأَرْضِ دَمَةً وَدَسَةً، وَالْيَهُاءَ لِلنَّسَابَةِ، وَالِدَابِيَةَ فِي النَّحْلِ تَرَكْتُ أَشْهَرُ، وَفِي الْمَحْكَمِ: الثَّلَاثَةُ قُضِعَ عَلَى الْمَذَكَمِ وَالْمَوَدَّاتِ وَحَقِيقَةِ الْعَصْفَةِ، قَالَ الْعَيْتِيُّ: وَالِدَابِيَةُ فِي الْأَصْلِ كُلُّ مَا يَدَسُّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، ثُمَّ يَفْزَعُ الْعَرَفُ، فَعَامٌ إِلَى ذِيَابِ الْفَوَاحِ الْأَرْبَعِ مِنَ الْخَبِيلِ وَالسَّغَالِ وَالْحَمِيرِ، وَيَسِي هَذَا مَقُولًا عَرَبِيًّا، فَإِنَّ قُضِيَ، فِي أَحَادِيثِ ذِيَابِ الْغُرَابِ وَالْحَدَاةِ وَلَيْسَ مِنَ الْمَذَوَبِ، وَلَوْ قَالُوا: مِنَ الْحَيَوَانِ لَكَانَ أَصْرَبُ، فَلَمَّا أَكْثَرَ مَا ذَكَرَ فِي أَحَادِيثِ ذِيَابِ الْمَذَوَبِ، فَنَظَرَ إِلَى هَذَا الْحَالِ، انْتَهَى.

وقال الحافظ^(١) الذَّوَابُ، بِشِدَادِ الْعَمِّ حِفْظُ ذَابِيَةٍ، وَهُوَ مَا دَسَّ مِنَ الْحَيَوَانِ، وَقَدْ أُخْرِجَ بَعْضُهُمْ مِنْهَا إِلَى الْغُرَابِ تَعَالَى، وَتَقَابَلَتْ فِي الْأَثَرِ، وَلَا كَثِيرٌ يُقَالُ يَنْتَحِبُهُ^(٢) الْأَنْبَاءُ، وَحَدَّثَ الذَّوَابُ يَوْمَ عُلْبَةٍ، فَإِنَّهُ ذَكَرَ فِي الذَّوَابِ الْحَمِيرَ الْغُرَابَ وَالْحَدَاةَ، وَبَدَّلَ عَلَى دُخُولِ الْخَبِيرِ أَيْضًا عَمُّومَ قَوْلِهِ تَعَالَى: فَأَوْفَى بِرَدَّتْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى أَمْرٍ وَرَفَّتْ^(٣)، وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: فِي صَفَةِ يَوْمِ الْخُلُوفِ، «وَيُخْلَقُ الذَّوَابُ يَوْمَ الْحَمِيرِ»، وَلَمْ يَفْرِدِ الْفَصِيرُ بِذِكْرِ، وَقَدْ تَصَرَّفَ أَهْلُ الْعَرَفِ فِي الدَابِيَةِ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَخْصُصُهَا بِالْحَمِيرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْصُصُهَا بِالْفَرَسِ، وَفَلَمَّا ذَكَرَ تَقْطِيرَ فِي الْحَالِ، أَيْسَى.

٧٨١/٨٨ - (مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ) هَكَذَا عَنِ الْحَارِثِيِّ بِرِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ عَنْ مَالِكٍ، ثُمَّ أَخْرَجَهُ بِطَرِيقِ أَبِي عَوَانَةَ عَنْ رِيَدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي عَمْرٍو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَقُولُ حَدَّثَنِي إِحْدَى سَوَةِ السَّيِّئَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَفِي

(١) فتح الباري (١/٣٦).

(٢) سورة الأنعام الآية ٢٨.

(٣) سورة مائدة الآية ٦.

الحسن بن المذاق، تلميذ علي بن أحمد بن يحيى، ج ١، ص ١٠٠.

أخبرني عن مربي يوسف بن الخوهرجي عن سالم قال قال محمد الله بن عيسى قال
 أخبرني عن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزيات أن الحديث

قال أبو حنيفة^(١): حدثني الذي غلبه يوحى عن عبد الله بن عمر ما سمع هذا الحديث من النبي ﷺ، وذكر وقوع في بعض طريق تابعي عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: سألت أبا عبد الله عن رجل دفع من ابن عمر حديثاً، إلا أنه جرح، رواه محمد بن إسحاق، ثم سألته عن

[illegible]

الخمس) مرفوع على الاستدعاء، ثمرة محاسبه نفسه وهي قوله: (من
القداب، وشرب ذلك من الحبيبات، وفي الحديث: إن على من أخرج منه الخبيرة
والخمر فركه ليس على المعمر) بأحد نسختي أو كما هي نسخة، فهي الإثبات
من عدمها بالأمري (في فقهنا جرح) نعم الخبيرة أي إثم، والجماع بالرفع اسم
أمر مذكر من جرح، والحديث أخرجه البخاري عن عائشة

$$(\sigma, f(x, y)) \in \Sigma^{-1} \cap \Sigma^+ \quad \forall x, y \in \mathbb{R}^n$$

* في المحرم سنة ١٤٢٩ هـ من الحج، قال ابن عسكروني رحمه الله عن النضر بن يحيى
عن مالك بن نويرة

241 01 02 22 1000 11

الضراب

قال الحافظ^(١) انقيد الشمس وإن كان مفهومه اختصاص المذكورات بذلك، لكنه مفهوم عدد، وليس بمعرفة عما الأكثر، وعلى تقدير اعتبار، فيحصل أن يكون ثلثه يومًا أولاً، ثم يبين بعد ذلك أن غير الخمس يشترك معها في الحكم، بعد ورد في بعض طرق عائشة للفظ الأربع، وفي بعض طرقها للفظ تسع، أما طريق أربع فأتخرج مسلم عنها، وأسقط العنبر، وأما طريق تسع فأخرجها أبو عوانة في المصخرج عنها، فأثبتها وزاد الحجة، وربما رواه لعمري، وإن كانت مخالفة عن العدد، ذكر فيها الحجة.

وأغرب عباس مطلق، وفي غير كتاب مسلم ذكر الأفعى مصارت سداً، وأخطأ ما أن الأفعى داحلة في معنى الحية، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند أبي داود زياده فالسمع بعد الأفعى مصارت سداً، وفي حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة وابن المنذر زياده ذكر الدب والتمرا على الخمسة المشهورة بتفسير بهذا الاعتبار تسعاً.

لكن أولاً من خريفة عن الذهلي أن ذكر الذئب والتمر من تفسير الرازي للكتاب العنبر، ووقع ذكر الدب في حديث مرسل، أخرجه ابن أبي شيبة ومحمد بن منصور وأبو داود بن طريق معوية بن المسيب عن النبي ﷺ قال: نذر المحرم الحية والذئب، ورجاله ثقات، وأخرج أحمد بن طريق حجاج بن أرطاة عن وبرة عن ابن عمر قال: أمر رسول الله ﷺ بقتل الذئب للمحرم، وحجاج ضعيف، وخالقه مسمر بن وبرة فرواه موفقاً، أخرجه ابن أبي شيبة، فهذا صحيح ما وثقت عليه في الأحاديث المرووعة زيادة على الخمس المشهورة، ولا يخلو شيء من ذلك من مطلق، انتهى.

(الضراب) وهذا أحمد الحمص، وهو أصناف: الغداف، والزعاع،

(١) فتح الباري (٢/١٧٨).

ولا كحل، وعراب ترويح، ولا يرق، ولا عطر، والعقوى، وعراب النسل.
 ١٤٠ في الحديث الحيوان^(١٤٠)، وذلك أيضا، وعراب النسل^(١٤١)، لا يقع، قال
 السجستاني: هو الذي فيه سود وبه دس، ثم قال: ركن عراب عراب النبي إذا
 أدارت الشربة، لا عراب النبي نفسه الذي هو عرابه بتغير أفع.

قال السجستاني^(١٤٢): وعراب العراب الأفع عراب النسل، وقال قوم: لا يباح
 من العراب إلا الأفع خاصة، الرواية مسلم، غنم فواشي يقتل، ١٤١
 الحديث، رجب لعراب الأفع، وهذا إذا كان من الأضراس، الأضراس، ولا
 سكر حمله على العموم، لأنه يباح من الأضراس لا يحل كله.

١٤٢، حديث عائشة وابن عمر مطلق، وهذا هو عراب العراب، وهو
 أفع من حديث الآخر، ولا عراب ابن مخرم الأكل يدعو على أموال الناس،
 ولا معه لأمره من النحر، وباري ما أصبح أكله، قال صاحب إسناده من مع ما
 أصبح له، فلا يلزم من حديثه تحريم ما ليس في معناه، انتهى.

وقال حافظ^(١٤٣)، في رواية سعيد بن المسيب عن عائشة عدد مسلم
 الأفع، وهو الذي على ظهره أو خلفه ساق، يأخذ هذا اللد بعض أصحاب
 الحديث، فلما سئل ابن المنذر وغيره وصرح بن ترمذيه بالثبوت، وهو فضيه
 على المصو على الشئ، وأجاب بن تيمان بأن هذا الزيادة لا تنجح، لأنها
 من رواية قتادة عن سعيد، وهو مدلس، وهذا خطأ بذلك، وقال ابن عبد البر: لا
 تثبت هذه الزيادة.

١ : (٢٥٦)

١٤٠ في الحديث الحيوان (١٢٦٥)، لأن ما عرّج عليه لئلا، فليس به مثل غيره
 لأنه ساقه من الأضراس

١٤١ في الحديث (١٢٦٥)

١٤٢ في الحديث (١٢٦٥)

وقال ابن عباس: المذبحيات المطلقة أصح، وهي جميع هذا التعليل نظر،
 إن دعوى التذليل فمردودة بأن طهارة لا يبرئ عن شيوخه تعدل عن إلا ما هو
 مصدق لهم، وهذا من رواية شعبة، بل صرح الساجي بسماع ثمانية، وأما نص
 الذوات فمردود بإخراج مسلم، وأما الترجيح الميسر من شرط قبول الزيادة بل
 زيادة مشبوهة من لغة الحديث، وهو كذا في هذا.

نعم قال ابن قدامة: ملحق بالأضحية ما شترك في الإهداء وتحريم الأكل،
 وقد اختلف العلماء على إخراج الغراب لتضمير الذي يأكل الحب من ذلك،
 ويقال له: غراب الزرع، ويقال له: الغراب، وأمنوا بجوار أكث، فلي ما عداه
 من الغراب ملحق بالأضحية، ومنها الغنم على التصحيح في المروضة بخلاف
 تصحيح الترمذي، وسمى ابن قدامة الغنم غراب الميسر، والمعروف عند أهل
 اللغة أنه الأضحية.

وقال صاحب النهاية: المراد بالغراب من الحديث العذراء والأضحية:
 لأنها يأكلان الحب، وأما غراب الزرع فلا، وكذا استدل ابن قدامة، وما
 نظر فيه خلافاً، وعليه يحصل ما جاء في حديث أبي سعيد عند أبي ذر بن
 صبح حيث قال فيه: ويرمي الغراب ولا يفسده. وروى ابن المنذر وغيره نحوه
 عن علي ومجاهد، قال ابن المنذر: فأصح كل من يحفظ عنه العلم فقل الغراب
 من الإحرام، إلا ما جاء عن عطاء. قال في محرم كسر قرأ غراب، فقال ابن
 قدامة: فميمه التحريم، وقال الخطابي: ثم يذبح أحد عطاء على هذا، ويحتمل أن
 يكون مراده غراب الزرع.

وعند المالكية اختلاف آخر في الغراب والحداثة، هل يتعد جوار فتلها
 بأن يبدل بالآخر؟ ومن يختص ذلك بكبره، والمشتهر عنهم نعماً قال
 ابن شاذان لا يرقى رفاقاً لتجسيمه، ومن أنواع الغنم الأنعام، وهو الذي
 في رجله أو في صاحبه أو بطنه باص أو حمرة، وحكمه حكم الأضحية. ومنها

والحدائق

العقلى، وهم قدر الحمامة على شجر الغراب، واغربت زنتاهم به أبطاً،
وحكى حكيم الأسع عنى الصحيح، ونيل: حكم عراب الزرع. وقال أحمد:
إن كل اجيف وإلا فلا رأس به، انتهى.

ودكر الدرر^(١) هي جملة المستنبتات غراماً لسود أو لفتح، وهو ما عاظم
مردته بياض، ثم قال: ونيل جوار غل صعبهما وهو ما لم يعنى نجه الإبل،
خلافه انتهى.

وهي «الدر المختار»^(٢) لا نيل، بقية غريب إلا العنق على الظاهر
«الظهيرية» ومعهم «الحرا» رده في «الشجر» ذلك من عاظمين قوله «إلا العنق»
هو ظاهر أيضاً فـ «بياض وسود» بـ «سود» نيل والغاف، ومنه نيل الحكم
الزرع

أنواع الغراب على ما هي «فتح البار» جملة، وقوله: نعيمه الجب،
حيث جعل العنق كـ «غراب»، واحتراض على قوله «النهاية»^(٣) إنه لا يسمى
غراباً، ولا يسمى بالآلة «قوله» فيه نظر، لأنه يقع دائماً على غير الدقة، كما
في «غاية البيان»، قوله: رده في «الشجر» أى بسا في «المعراج»^(٤) ما أنه لا يفعل
ذلك، ما رسا في «الظهيرية» حيث قال: وفي العنق زرايتنا، والظاهر أنه
من المصير، انتهى.

والحدائق: بكسر الحاء وفتح الدال الميملين مهوورة، والجمع حداً
بكسر الحاء، والغمر والجهر، كعبه وعدا، وفي «سحنى» الحدائق بكسر أوله
ويج ثانية بعدها الهيرة بلا عدا، وحكى صاحب «الحكمة»^(٥) في، والهاء فيه
أثبت الثابت، بل هي قالها في نيرة، انتهى.

(١) انظر «الشرح الكبير» (٢٨٠) ١٧٦

(٢) (٢٨٠) ١٧٦

وَالْعُشْرُ،

وفي حديث عائشة الْحَدِيثُ بِصِحِّهِ رَفَعَ الْعَدْلُ رُشْدَ الْيَاءِ مَقْصُورٌ،
تَصْغِيرُ الْحَدَاءِ، فَانَّهُ انْزَوَقَانِي^(١). وفي الْبَذَلِ^(٢): التَّحْلِيَا تَصْغِيرُ حَذِّ لُغَةٍ فِي
الْحَدَاءِ، أَوْ تَصْغِيرُ حَذِّهَا فَلَيْتَ الْهَمْزُ بَعْدَ يَاءِ التَّصْغِيرِ يَاءٌ، وَأَدْغَمَ، فَصَارَ حَذِيَّةً.
ثُمَّ حَذَفَتْ الْتَاءُ، وَعَوِضَ عَنْهَا الْكَافُ لِدَلَالَتِهِ عَلَى التَّائِيَةِ أَيْضاً، انْتَهَى.

وفي الْمَحَلِيِّ^(٣): الْحَدِيَا قَالَ فَاسِمٌ بْنُ ثَابِتٍ: التَّوَجُّهُ فِيهِ الْهَمْزَةُ وَكَانَتْهُ
سَهْلًا ثُمَّ أَدْغَمَ، وَمِنْ خَوَاصِبِهَا أَنَّهَا تَغْفَى فِي الطَّبْرَاكِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِتَبْيِهَا مِنْ
الْكَوَاكِبِ، وَمِنْ طَبْعِهَا أَنَّهَا لَا تَخْتَلِفُ إِلَّا مِنْ يَمِينٍ مِنْ نَخْتَلِفُ مِنْهُ دُونَ
شِمَالِهِ، حَتَّى أَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يَقُولُ: إِنَّهَا عَسْرَاءٌ؛ لِأَنَّهَا لَا تَأْخُذُ مِنْ شِمَالِ
إِنْسَانٍ شَيْئاً، وَقَالَ الْقُرْظُونِيُّ: بِهَا سِتَّةُ ذَكَرٍ وَسِتَّةُ أُنْثَى، قَالَهُ الْإِدْمِيرِيُّ^(٤) وَتَقْدِمُ
مَا حَكَمِيَ الْحَافِظُ اخْتِلَافَ الْمَانِكَةِ فِي قَتْلِ صَبْرٍ الْحَدَاءِ، رَعَى ابْنُ شَاسِرٍ وَفَاقَ
الْجُمْهُورَ، وَحَكَمِيَ الْخِلَافُ فِي قَتْلِ الْمُرْدِ، وَلَمْ يَرْجِعْ شَيْئاً.

قال الْمِصْبِيُّ^(٥): يَجُوزُ قَتْلُ الْحَدَاءِ سِوَاهُ كَانَ لِلْمَحْرَمِ أَوْ لِلْمَحَلَّى، لِأَنَّهَا
تَسْتَدِي بِالْأَدَى، وَتَخْتَلِفُ اللَّحْمُ مِنْ أَيْدِي النَّاسِ، وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ فِي الْحَدَاءِ
وَالْعَرَابِ أَنَّهُ لَا يَقْتُلُهُمَا الْمَحْرَمُ إِلَّا أَنْ يَسْتَدِيَ بِالْأَدَى، وَالشَّهْرُورُ مِنْ مَدْعِهِ
خِلَافَهُ، وَيُؤَكِّدُ لِحَمِيمَا عِنْدَ مَالِكٍ، وَرَوَى عَنْهُ الْمَنْعُ فِي الْحَرَمِ سِدّاً تَفْرِيعَةً
الْأَصْلِيَّةَ، انْتَهَى. قُلْتُ: مَا رَوَى عَنْ مَالِكٍ مِنْ عَدَمِ قَتْلِهِمَا فِي رِوَايَةِ أَشْهَبَ
عَنْهُ، كَمَا سَبَّأَنِي فِي آخِرِ الْبَابِ، وَالصَّحِيحُ عَنْهُ مُوَافَقَةُ الْجُمْهُورِ.

(وَالْمَقْرَبُ) يُطْلَقُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى سِوَاهُ. جَمْعُهُ الْعُقَارُ، وَيُقَالُ

(١) (٢٨٦/٣).

(٢) انظر بَذَلُ الْمُحَرَّمَةِ (٨٦/٩).

(٣) (١٤٤٩/١).

(٤) انظر حَيَاةُ الْحَيْرَانِ (٣٢٦/٨).(٥) مَعْدَةُ الْقَارِي (٥٠٢/٧).

والنفاق.....

لأنني عذرية وعقراء ممدود غير مصروف، وليس منها العقيدات، بل ذؤانية طويئة فثيرة الخواص، ول صاحب المحكمات: قال: إن عينها في طورها، وإياها لا يصح سبها ولا نكاحها حتى تتحرك، وقد تقدم اختلاف الرواة في ذكر الحية رانها ومن حادها

والاحتفاظ^(١) والذي يظهر لي أنه يجوز أن يردحها على الأخرى عند الانقصار، ويجز حركتها، مع حيث جميع، قال ابن السكيت: لا نعلمهم اختلفوا في جواز قتل العقرب، وقال زافع لما قيل له: فأنحطه قال: لا بخلف فيها، وفي رواية: ومن يشك فيها ونعقد من عبد الرب بها الحرة أو أمي شيعة من فريش نعت أنه سار الحيك رحمانا، فقال: لا ينبغي التحريم التحية ولا العقرب، قال: ومن سمعتها بها من عوالم الأرض، يبلو من أراح قتلها من ذلك في سائر السوام، وذكر الجلال، فأعني له، نعم هذا المائكة خلا في قتل سمع التحية والعقرب لني لا تحيك من الأولى، انتهى

قلت: ولم يذكر الخلاف في ذلك التردد، بل قال في بيان ما استثنى من حرمة التعريض: إلا الثآليل والتحية والعقرب مطلقا كبيرة أم صغيرة بذات الأذية أم لا، انتهى. وكذلك عند التحية صرح في الشرح المطبوع^(٢) بأنه لا شيء يضر عقرب وحية، وهكذا في التهذؤة وغيرها

(والظواهر) يسود الصحة وسهل، قال النافط: لم يختلف العلماء في جواز قتلها بالسموم إلا ما حكى عن إبراهيم النخعي أنه لا يذ فيها حرام، إذ تنسأ المحرم، أخرجه ابن المنذر، ورواه أيضا خلاف السنة وخلاف قول جميع أهل العلم، ونقل ابن سبس عن المالكية خلافا في حواز قتل الصغير منها الذي لا

(١) نسخ لماني ١٣٩٠

(٢) نسخ المطبوع ١٣٩٠

وَالْكَلْبُ الْمُعْقُورُ.

أخرج البخاري في ٢٨ - ٢٩، حواء، الصحيح، ٧ - باب ما يقبل المحرم من الثواب.

ومسلم في: ١٥ - كتاب الحج، ٩ - باب ما يندب للمحرم وحريمه قتله من الثواب في نحل المحرم، حديث ٧٦.

منسكين من الأذى، انتهى. قلت: ويقدم في العصر أن المبرور لم يحك الخلاف فيها بل أحسن الاستئناس.

ثم قال المحقق: والفأر أنواع: منب الجوف بالحجم يورث عمره، والحلده يصغر بمعدنه ويسكنون النمل، وفأرة الإبل، وفأرة السبب، وفأرة الغبيط^(٢١)، وحكمها في تحريم الأكل وجواز القتل سواء، انتهى.

قال الدميري^(٢٢): هي أمسات الخرد وفأر معروفاته وهما فأنجارس وستر، ومنها القيراج، والرتاب، والحلده، فالقريات طيم، والخند عمي، وفأرة السبب، وفأرة الزمان، وفأرة النمل، وفأرة كسطو، وفأرة كسب، وهي الفويسقة، ويحرم أكل جميع أنواع الفأر إلا الجربج، يسور الفأرة يورث النسب، انتهى. وفي مقدمته^(٢٣): الفأرة الأهلية والرحنة سواء، والصب والبربر ليسا من الخمس المستثناة لأحدهما لا يندفان بالآذى، انتهى.

(والكلب المعقور) قال المحقق^(٢٤): الكلب معروف والآذى كله، واختلف العلماء في السرقة به جهات، ومن لوصفه بكونه معقوراً معصوم أم لا؟ فيرى سعيد بن منصور بإسناد حسن عن أبي هريرة قال: الكلب المعقور الأسيد، ومن

(٢١) الخط: القبيط، ناسخ من المزمع.

(٢٢) حياة الدميري (٢٧٠/٢).

(٢٣) (١٦٨/١).

(٢٤) موقع المأوى (١٣٩/٢).

سفيان عن زيد بن أسلم أنهم سألوه عن الكلب المغفور، فقال: أي كلب أغفر من الحية^(١) وقد زعم المراد بالكلب المغفور ههنا الذئب خاصة، وقال مالك في الموطأ: كل ما عقر النسيء، ومما عندهم، وأخافهم مثل الأسد والنمر والمهيد والذئب هو المغفور، وهذا مثل أبو عبيد عن سفيان، وهو قول الجمهور، وذلك أبو منية. المراد بالكلب ههنا الكلب خاصة، ولا يلتحق به من ذلك يحكم سوى الذئب.

وقد أنشأ^(٢) بعض العلماء على جواب قتل الكلب المغفور سمحرم والتحليل في التحل والتحريم، واعتصموا في المراد به، فعيل: هذا الكلب المعروف خاصة، حكاه القاصي عن الأوزاعي وأبي حنيفة والحنبل بن صالح، وأحفظوا به الذئب، وحمل زعم الكتاب على الذئب وحده، وقال الجمهور: ليس المراد تخصيص هذا الكلب، بل السرد كل عام مفرس قانسع والنمر، وهذا قول الثوري والشافعي وأحمد وغيرهم، ومعنى «عقر الخنزير» نهى

وقال الخليل^(٣) وأخذوا المذهب في نهر المغفور مما لم يؤمر بإقتلانه، فصوح يحرم قتل الغافغيان حين وأبو داود وغيرهم، (وقع في «الآء» الشافعي الجوز)، واختلف كلام الثوري، فقال في البيع من شرح المهدب، لا خلاف بين أصحابنا في أنه محرم لا يجوز قتله، وقال في التيمم والنصب: به محرم، وقال في الحج: يكره قتله كراهة تنزيه، وهذا اختلاف شديد، وعلى كراهة قتله استصر الرافعي، ونسبه في «الروضة» وزاد: أنها كراهة تنزيه انتهى

وهي الروضة المبركة^(٤)، لا يحرم يحرم ولا إجماع قتل محرم الأكل

(١) مسج صحيح مسلم للثوري (١١٩/٨).

(٢) (١٠/٣).

(٣) (١٧٩/١).

بلاحد من الحرم والكعبة، إلى آخر ما ذكره، وقال أبو بكر بن أبي شيبة: "حرم ما حرم
وبالإجماع تعرض لحيوان بري، ويدخل فيه السباع فلا الذك الأسير، فإن
لحدهم من الأمانه ذلك، قد حرموا ما لم يكن لهم من الحرم التعرض له على
الحرم ولا في الحرم، لأن فيه ما لا يدخل على الحرم على المصير، انتهى.

ثم قال: "وقد في ذكر ما استثنى من الحرم، عليه السائل في جوار الحرم
من الحرم الكعبة والحرم في الحديث، كذا في سماع كذا، وما وقع
وهو: "كثير من الحرم، انتهى". وفي الحديث: "أما الحرم وما دخل الحرم
الحرم، أرى أن الحرم في الحرم، ومن أبي حنيفة: "رضي الله عنه - أن
الحرم المصور، ومن الحرم والمساحل والمخارج، سواء، لأن الحرم في
ذلك الحرم، انتهى.

وفي الشرح للكتاب: "لا بأس، مطلقاً من الحرم، والكعبة الإلهية
والحرمين والحرمين وغيره، إلا أنه يأتي في مثل غير الحرم، من في الحرم
البرية، انتهى. وذلك لأن الحرم ليس بغير بل انتهى.

ثم قال: "وذهب الجمهور إلى أن الحرم من الحرم، من الحرم
الحكم، إلا أنهم استثنوا من الحرم، فكل من الحرم، فيجوز في كل
منه، وهذا مذهب الجمهور، ومن الحرم، لا بأس، بل كل ما
يعبر فيه لا عليه من الحرم، في ذلك، فذهب الجمهور إلى أن الحرم.

وما ذكره هو وأما الحرم، انتهى. انتهى. انتهى. انتهى. انتهى. انتهى.

(١) الشرح الكبير (٧٨٠)

(٢) (٧٨٠) (٧٨٠) (٧٨٠)

(٣) (٧٨٠)

(٤) (٧٨٠) (٧٨٠)

٨٩/٧٨١ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ
نُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُجْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «خَمْسٌ مِنَ الدُّوَابِّ
مَنْ قَتَلَهُنَّ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ:»

استحب كالخمس، وما في معناها مما يؤذي، وقسم: يجوز كسائر ما لا يؤكل
لحمه، وهو نسمان: ما يحصل منه نفع وفرد، فيباح لمن فيه من منفعة
الاصطباد، ولا يكره لمن فيه من العدوان، وقسم: ليس فيه نفع ولا ضرر فيكره
قتله ولا يحرم، والقسم الثالث، ما أبيع أكله أو نهي عن قتله، فلا يجوز قتله
الجزء إذا قتله المحرم، وخالفه الحنابلة فاقنعوا على الخمس، إلا أنهم
ألقوا بها الحجة لثبوت الضرر، والذب لمشاركته للكلب في الكليية، وأدعوا
بذلك من ابتدأ بالعدوان والأذى من غيرها، وقال ابن دقيق العيد: التعبدية
معنى الأذى إلى كل مود نوي بالإضافة إلى تصرف أهل القياس، فإنه ظاهر
من جهة الإيحاء بالتعليل بالقصص، وهو الخروج عن الحد، وأم التعليل بحرمة
الأكل، فبه يبطال ما دل عليه إجماع أنص من التعليل بالقصص، انتهى.

وقال ابن العربي في شرح الترمذي^(١): «هذا الحديث من معضلات
الآخيز لعارض الأذى فيه، وجمعة المذاهب انتهت إلى فقهاء الأمصار إلى
ثلاثة أقوال: الأول: أنه يقتل كل سبع عام يعقر ابتداءً كالأسد والثور والغنم،
قال مالك في الجملة، والثوري: لا كفارة فيه، وزاد مالك وسباع الطير مثله.
الثاني: قال أبو حنيفة: يقتل الذئب والكلب العقور، وخالف في السبع والسر
وغيرهما من السباع الثالث: قال الفقيه: كل ما لا يؤكل لحمه من الصيد
فلا جراح فيه إلا السبع، وهو المستولد من الذئب والضب فلهذا أصول المذاهب،
انتهى.

٨٩/٧٨١ - (مالك، عن عبد الله بن دينار، عن عبد الله بن عمر، أن
رسول الله ﷺ قال: «خمس من الدواب من قتلهن وهو محرم، فلا جناح عليه»

(١) «معارضة الأخرقي» (١/١٢).

الْعَرَبُ، وَالْمَأْرُؤُ، وَالْأَعْرَابُ وَالْأَجْدَاثُ، وَأَنْكَذْتُ الْعَقْدَرُ.

أُخْرِجَهُ إِسْحَارِي فِي: ٥٩ - كِتَابُ بَدَأِ الْخَلْقِ، ١٦ - بَابُ خَمْسٍ مِنَ الدُّوَابِّ
مَوَاسِقُ يَقْتُلُ فِي الْحَرَمِ

مُسْلِمٌ فِي: ١٥ - كِتَابُ النِّحَالِ، ٩ - بَابُ مَا يَنْدُبُ لِلْحَرَمِ وَغَيْرِهِ قَتْلُهُ مِنْ
الْخَوَافِ فِي الْحَرَمِ وَالْحَرَمِ حَدِيثُ ٧٩.

أَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا أُذِيَّةٌ (الْمَعْرُوبِ، وَالْمَأْرُؤُ، وَلِكُلِّبِ الْعَقُورِ، وَالْحَدَاثُ،
وَالْأَعْرَابِ) أَعَادَ الْمَصْنُفُ هَذَا الْحَدِيثَ لِإِفَادَةِ أَنْ لَهُ فِيهِ شَيْخاً آخَرَ، وَلَعَلَّهُ أَرَادَ
تَقْوِيَةَ رَوَايَةِ نَافِعٍ إِذْ كَانَ عَلَى أَنَّ ابْنَ عَمْرِو بْنِ الْوَاسِطَةِ، وَخَالَفَهُمَا وَبَدَّ مِنْ جَبْرِ
وَسَالَمٍ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي "أَوَّلِ حَنِيثِ نَافِعٍ".

وَقَالَ الْمُحَافِظُ^(١)، أَوْرَدَهُ إِسْحَارِي فِي "بَدَأِ الْخَلْقِ"، وَسَادَّ لِعَظْمِهِ عَمَلُ
نَافِعٍ، وَكَمَا أُخْرِجَهُ مُسْلِمٌ فِي طَرِيقِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ،
وَأُخْرِجَهُ أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، فَقَالَ: "الْحَيَّةُ بَدَنُ
الْعَرَبِ"، انْتَهَى

وَأَسْتَدِلُّ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَلَى جَوْزِ قَتْلِ مَنْ وَجَدَ عَلَيْهِ قَتْلَ بَقِصَاصٍ، أَوْ
رَجْمِ مَرْثَا، أَوْ مُحَارَبَةٍ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فِي الْحَرَمِ، وَأَنَّهُ يَجُوزُ إِقَامَةُ سَائِرِ الْحُدُودِ
فِيهِ سِوَاهُ جَوْزِ مَوْجِبِ الْقَتْلِ وَالْحَدِّ فِي الْحَرَمِ أَوْ خَارِجِهِ، ثُمَّ لَجَأَ صَاحِبِهِ إِلَى
الْحَرَمِ. وَبَدَّ قَوْلَ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَآخَرُونَ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَطَائِفَةٌ: مَا أَرَكُنَا
مِنْ ذَلِكَ فِي الْحَرَمِ بَقَاءً عَلَيْهِ فِيهِ، وَمَنْ فَعَلَهُ خَارِجَهُ، ثُمَّ لَجَأَ إِلَيْهِ إِنْ كَانَ إِتْلَافٌ
مَعَهُ، لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ فِي الْحَرَمِ، بَلْ يَضِيقُ عَلَيْهِ. وَلَا يَكُنُّهُ، وَلَا يَحْتَأَمُرُ، وَلَا
يَسَاجِعُ حَتَّى يَضْطُرَّ إِلَى الْخُرُوجِ مِنْهُ، فَيَقَامُ عَلَيْهِ خَارِجَهُ، وَمَا كَانَ دُونَ النَّفْسِ
يَقَامُ فِيهِ.

قَالَ عِيَّاضٌ: رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعُظُمَاءِ، وَالشُّعْبِيِّ، وَانْحَكَمَ نَحْوُهُ،

(١) "فتح الباري" (٤/٣٥).

لكنهم لم يفرقوا بين الفرس وما دونهما، واحتجهم قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَرْمِ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ لَا يَدْعُوهُم إِلَى الْحَرْمِ﴾. ولا يفرق بين الفرس وما دونهما، واحتجهم قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَرْمِ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ لَا يَدْعُوهُم إِلَى الْحَرْمِ﴾. ولا يفرق بين الفرس وما دونهما، واحتجهم قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَرْمِ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ لَا يَدْعُوهُم إِلَى الْحَرْمِ﴾.

وفي أمكنة المقدسة: روي عن ابن عباس، وابن عمر، وعبيد الله بن عمر، وسعيد بن جبلة، وعطاء، وفهوس، والشامي، فبين قتل لم لجأ إلى الحرم أنه لا يقتل، قال ابن عباس: ولكنه لا يجالس، ولا يؤمر، ولا يباع حتى يخرج من الحرم، فيقتل. وفي فعل ذلك في الحرم اسم عليه، وروي قتادة عن الحسن أنه قال: لا سمع الحرم من أحساب بني، أو في غيره أن يقدم عليه، وما دونهما من قرى السلف يدل على أنه حاق منهم على حظر قتل من قتل في غير الحرم، لأن الحسن روي عنه أنه قال: تصدقوا، أهدموا، رواية قتادة عنه أنه يقتل، ولا خير، رواية عنه من سمع من أنه لا يقتل في الحرم، ولكنه يخرج منه فيقتل.

وقوله: بعد ج، يحصل به إختصاص عليه في ترك السباحة، والأكل، والخرب حتى يخطر إلى الخروج، فهو يحصر الناس في هذا قول تصادقوا، يعني قول الأعرابي من التصحاف، والتأخير في مع القصاص في الحرم، حجة كانت به في عمر الحرم، ولم يخلت السلف، ومن بعدهم من الفقهاء أنه إذا جرى في الحرم كان مأجوزاً بحسنه، يقدم عليه ولا ينقض من قتل أو غيره، انتهى.

قلت: وقد ساء التوضيح لأما في ذلك في «الدرر» تحت قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَرْمِ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ لَا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَرْمِ﴾.

(١) ابن حجر، مشيخ الأزرقاني، (٢٧٩١)

(٢) ابن حجر، مشيخ الأزرقاني، (٢٧٩١)

١٧٨٢/٩٠ - وحدثني عمر بن مالك، عن هشام بن عروة، عن

يحيى بن زكريا قال: «الخميس فواسق».....

من أحدث حديثاً، ثم استمر باليه، فهو أس، وليس للمسلمين أن يعاقبوه على شيء، إلى أن يخرج، فإذا خرج أقاموا عليه الحذق، ومنها: بروايته عن ابن عمر، لو أخذت فائق عمر في الحرم ما هجته، وبرواية عبد بن حبيب، وبن جرير، عن ابن عباس قال: لو وجدت فائق أبي في الحرم لم أعرض له، وغير ذلك من روايات

١٧٨٢/٩٠ - (مالك) عن هشام بن عروة، عن أبيه مرسل، وصله مسلم،

والنسائي من طريق حماد بن زيد، ومسلم من طريق ابن سيرين كلاهما عن هشام عن أبيه عن عائشة، والخازني من طريق الفرغري عن عروة عن عائشة (أن رسول الله ﷺ قال: «الخميس فواسق»). قال المحقق: قال النووي: هو بإضافة خمس لا شريطة، وهو بن أبي العبد الموجهين، وأشار إلى ترجيح الثاني، فإنه قال: رواية الإمامة لشعر بذلك صحيح، فيدخلها غيرها في الحكم من طريق المتنوع، ورواية النووي كمنفي وصف الخميس بالفسق من جهة المعنى، فيشعر بأن الحكم المربط على ذلك، وهو القتل معاً جعل وصفاً وهو المفسد، فيدخل فيه كل فاسق من الذواب، ويؤيده رواية يونس أبي الليث عند البخاري بنظر خمس من الذواب كنفس فاسق يقتل في الحرم، الحديث.

قلت: قال النووي في شرح مسلم^(١): «هذه الفواسق الخمس فواسق» هو بنون «خمس»، وقول عائشة: «أمر بقتل خمس فواسق بإضافة خمس لا بنون»، انتهى. وقد أخرج مسلم الحديث بكلاً المعطين، ثم قال: «المعطاة»^(٢): قال النووي وغيره: تسمية هذه الخمس فواسق تسمية صريحة جارئة على وفق

(١) (١/١١٥).

(٢) «الحج جاري» (١/١١٥).

نساء في الحرم: الفأر، - الغنم، - والأغنام،

الماء، فإن أصل الفسق لغة الخروج، ومنه فسقت الزمعة إذا خرجت عن قسبها. وسمي الرجل فسقاً لخروجه عن طاعة ربه. فهو خروج مخصوص، ورغم أن الأعرابي أنه لا يعرف في كلام الجاهلية، ولا شعرهم قاسق. يعني بالسقى الشرعي.

وأما فمهم في وصف المواثب المذكورة بالفسق، قيل: لخروجها عن حكم غيرها من الحيوان في تعويم قتله، وأبى في عن أكله لقوله تعالى: ﴿لَوْ يَسِفُ أَهْلُ الْبَيْتِ الْوَيْلُ﴾^(١١١) وقيل: لخروجها عن حكم غيرها بالإلحاد والإفساد وعدم الانتفاع، ومن ثم احتلقت أهل البني، ومن قال بالألحاد: انحز بالعصيان عن ما حاز قتله في الحرم، ومن قال بالكتم: انحز ما لا يذكر إلا ما نهي عن قتله. وهذا هو الموضع الأول، ومن قال بالثوب: انحز الإلحاد بما يحصل منه الإفساد، ووقع في حديث أبي سعيد عند ابن عباس^(١١٢)، قال له: إنما قيل للفأر حوسفة؛ لأنه لا يأكل شيئا من الثوب استيقظ. وقد أخذت الضيقة لخروجها من البيت. فهذا يرمي إلى أن سب سمة الحسب بقتل كثير فعلمها بلسه قبل المساق، وهو يرجع لقول الأنبياء: انتهى

(يقترن في الحل والحرم) قال النووي^(١١٣). احتلوا فيه، فصبطه جماعة من المحققين بفتح الحاء وإنه أي الحرم لمشهود. وهو حرم مكة، والثاني يضم الحاء والراء. ولم يذكر القاضي في المستوفى خبره قال: وهو جميع حرام مكة قال تعالى: ﴿وَأَسْمُ حَرَّمَ﴾^(١١٤) وأما به المواضع المحرمة، والخرج أهلها، انتهى.

(الفرة) سميت فويسفة لما تقدم عن البخاري، أو لأنها قطعت حال سفية روح، كذا في (المحلي) (والعقرب والغراب) سميت فويسفة لكثرة إيذائه،

(١١١) سورة الاحقاف الآية ١٤٤.

(١١٢) مصنف (١/٣٨٦).

(١١٣) مشح صحيح مسلم للنووي (١/١٩٨).

وَأَنبَأَنَا، وَالْكَلْبُ، الْعُقُورُ.

وعنه مسلم في ١٥ - كتاب الحج، ٩ - باب ما ينسب للمعمر وغيره فنه من النوب في نعل والحرم، حديث ٦٨

٧٨٣/٩١ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ

لُحْظَانَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَبَابِ فِي الْحَرَمِ.

قَالَ مَالِكٌ فِي الْكَلْبِ الْعُقُورِ الَّذِي أَمَرَ بِقَتْلِهِ فِي الْحَرَمِ: إِنَّ

كُلَّ مَا عَمَرَ النَّاسَ، وَعَدَا عَلَيْهِمْ، وَأَخَافَهُمْ، بِشَرِّ الْأَسَدِ.....

أَوَّلَ مَا اسْتَعْلَمَ بِالْحَبَابِ حِينَ بَعَثَ نُوْحٌ الْخَيْرَ الْأَرْضِ ثُمَّ اسْتَوَتْ السَّيْفَةُ عَلَى الْجُودِيِّ، كَذَا فِي «السُّنَنِ» (وَالْحَبَابَةُ وَالْكَلْبُ الْعُقُورُ) هَكَذَا حَدَّثَنِي عَنْ رِوَايَةِ هَمْدَانَ عَنْ أَبِيهِ، وَعِنْدَهُ أَيْضاً بِرِوَايَةِ مُعَيْدٍ مِنَ الْعَدِيبِ عَنْ خَالَتِهِ لَحِيحٍ مَوْضِعَ الْعُقُورِ.

٧٨٣/٩١ - «مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ بِقَتْلِ

الْحَبَابِ فِي الْحَرَمِ» إِمَّا لِأَنَّهُ مَلَعَهُ نَعَابَتُ الَّذِي فِيهِ الْحَبَابُ، وَإِمَّا لِأَنَّهُ أَرَادَ مِنَ الْعُقُورِ: وَفَدَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ الْحَبَابِ فِي مَنَى عِنْدَ تَزَوُّجِ «الْمَرْثَانِيَّةِ» كَمَا أَخْرَجَهُ الْحَنَابِيُّ فِي «التَّحْقِيقِ» قَالَ الْأُصْلَحُ^(١) وَفَدَّ صَحَّ ابْنُ شِهَابٍ عَنْ قَتْلِ حَبَابَتِ السُّيُوفِ بِلَا إِثَارَةٍ، وَهُوَ وَحْدُ لِعَدَمِ أَحَادِيثِ النَّبِيِّ، وَالْإِثَارَةُ عَنْهُ مَالِكٌ فِي حَدِيثِ بَيِّنَاتِ السُّيُوفِ أَنَّكَ مِنْ حَبَابَتِ بَيِّنَاتٍ غَيْرِهَا، وَحَكَى الْهَيْثِيُّ اخْتِلَافَ النُّسَخِ فِي مَسَائِدِ الْإِسْلَامِ، فَارْجِعْ إِلَيْهِ.

(قَالَ، يَحْيَى: قَالَ مَالِكٌ فِي) تَبْسِيرِ الْكَلْبِ الْعُقُورِ الَّذِي أَمَرَ بِقَتْلِهِ فِي

الْحَرَمِ: إِنَّ كُلَّ مَا عَمَرَ النَّاسَ (أَيَّ حَرَجَهُمْ لَوْعَدَا عَلَيْهِمْ وَأَخَافَهُمْ بِشَرِّ الْأَسَدِ) مِنَ السَّبَاحِ وَمَعْرُوفٍ: حَمَلَهُ أَسَدٌ وَأَسَدٌ وَأَسَدٌ، وَوَضَعَهُ أَسَدٌ، قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ: فَلَا أَسَدَ حَمَلَتْهُ سَبْرٌ رَصِيفَةٌ، وَرَدَّ عَلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ قَاسِمٍ: إِنَّهُ يَكُونُ مَاكَ وَتِلَافَتِينَ

(١) كَذَا فِي كِتَابِ التَّحْقِيقِ (٢١٢/٣٦)

وَأَمَّا مَا كَانَ مِنَ السَّبْعِ، لَا يَقْدُونَ، بِمِثْلِ الضَّيْعِ، وَالْثَعْلَبِ،

في الحديث المتقدم (وأما ما كان من السباع لا يعدو مثل الضيع) وفي النسخ الهندية من النصيح، وهو بضم الهاء لغة قبيح. وسكونها لغة نعيم، وهي أنثى، وقيل يقع على الذكر والأنثى، وربما قيل في الأنثى: ضبعة، قاله الزرقاني.

واختلف أهل الهند في ترحمته فقيل: هتار، وقيل: يتجوز، وقال الدميري^(١): الضيع معروف، ولا تقل: ضبعة؛ لأن الذكر ضيعان، ويحل أكلها عند الشافعي وأحمد وأبي ثور، وقال مالك: يكره أكلها، وقال أبو حنيفة: حرام وهو قول سعيد بن المسيب والثوري، انتهى.

وفي «البلد»^(٢) عن «البل»: من عجيب خلقه أن يكون سنة ذكراً، وسنة أنثى، فيلحق في حال الذكورة ويولد في حال الأنوثة، رأى حوار أكله ذهب الشافعي وأحمد، وذهب الجمهور إلى التحريم، انتهى.

(والثعلب) يقع على الأنثى والذكر، ويختص بشعيلان بضم الشاء واللام. قاله ابن الأنباري، وقال غيره: يقال في الأنثى: ثعلبية، قاله الزرقاني، ويقال له في الهندية: كورثي، وقال الدميري^(٣): روى ابن قانع في «معجمه» عن رابطة بن معبد مرفوعاً: «شر السباع هذه الأثعل» يعني الثعلاب، ومن عجيب طبيعه أن الغالب يطلب أولاده^(٤)، فإذا ولد له ولد وضع أوراق الحنظل على باب دجازه ليهرب الأثعل منها، وهو حلال عند الشافعي، وقال ابن الصلاح: ليس في حله حديث عن رسول الله ﷺ، وفي تحريمه حديثان، في إسنادهما ضعف، وكرر أبو حنيفة ومالك أكله، وأكثر الروايات عن أحمد تحريمه؛ لأنه سبع، انتهى.

(١) حياة الحيوان ١/ ١١١.

(٢) بطل المعجم ١/ ١٦٦.

(٣) حياة الحيوان ١/ ٢٥٢.

(٤) أبي أولاد الثعلب.

والنهر، وما أشبههن من السباع، فلا يقتلن المحرم، فإن قتلته فداء. ...

(والنهر) ذكر القط: السنور، والأشئ هرة، قاله الأزهرى. وقال ابن الأثير: يقع على الذكر والأنثى، وربما دخلت فيها النهاء، قال الذميرى^(١): يحرم أكل النهر على الصحيح من مذهب الشافعى، والشافعى: وبه قال للثلاث من بعده، يحل أكله، وقال أيضاً: احتفت الرواية عن الإمام أحمد في سنور البر، وأكثر الروايات على تحريمه كالكلب، وأما الأهلى، فحرام عند أبي حنيفة ومالك وأحمد، انتهى.

وذكر برواية الحاكم عن أبي هريرة مرفوعاً: «السنور سبع»، وقال: صحيح، وقد ابن عابدين^(٢)، خرج أي من: مريب الصيد - الكلب ولو وحشياً لأنه أهلى في الأصل، وكذا السنور الأهلى. أما النهر، ففيه روايات عن الإمام، وجزم في البحر بأنه كالكلب، انتهى.

(وما أشبههن من السباع) قال الأزهرى: يقع السبع على كل ماله ناب بعدويه ويعترس، كالذئب والفهد والنمر، وأما الثعلب، فليس سبع وإن كان له ناب؛ لأنه لا يعدو به ولا يعترس، وكذا الفسح، وعلى هذا فمحلها في السباع كحوزة، علاقتها المشابهة لسبع في الناب وإن لم يعترس به، قاله الرزقاني^(٣).

قلت: وقد ورد نصاً شر السبع الأتعل، والهره سبع كما تقدم، فكيف يمكن أن يقال: إنه محذور؟ وشرط التجوز عدم إمكان الخفية.

(فلا يقتلن المحرم) فإن قتلته فداء، وفي نسخة إرداء، فالعلة في قتل المذكورات في الحديث، وما في معناها عند مالك كونهن مؤنثات، فكان مؤذة يجوز للمحرم وفي الحرم قتله ولا فدية، وما لا فلا.

(١) حجة لحيون (٢/ ٥٢٣).

(٢) فرد المعطار (٢/ ٦٧).

(٣) (٢/ ٦٨٩).

قال الناجي^(١) لم يختلف قول مالك في الأسد والنمر والفهد، إنه جواز للمحرم قتلها، واختلاف قوله في الذئب، ويرى عنه إباحة ذلك ومتعه، وجه الإباحة كما فيه من الاختلاف وتكرر الضرر والأذى، كالتعريب، ولأن اسم الذئب معروف بتأويله، فأوجب جعله على سمومه، ووجه المنع أنه لا يستديء عدواً بالمعتر والنفرس، وإنما يفعل ذلك في الشاة، أو عند انفراده بغير المواشي، فأشبه الضبع، وأما الضبع والشعلب والنمر وما أشبهها من السباع، فلا يظهر المحرم، فإنه من جنس الحمران المستوحش الذي لا يبدأ بالمرور غالباً، بل يفزع من الإنسان إذا رآه، انتهى.

وفي قوله المحجاجين: أما غير المأكول وإن كان برياً وحشياً، فلا يحرم التعرض له، بل منه ما هو مؤذ ضاعاً يندب قتله، كالقواص والحسن، والحرث بها الأسد والنمر والذئب والزبيور وكل مؤذ، وما لا يظهر فيه نفع ولا ضرر، كسرطان، فكهروه قتله انتهى.

قال محشي: هي عبارة الرحلي، وقال السرملي: قصبة حواز قتل الذئب الذي لا نفع فيه ولا ضرر، والمعتمد عند الشراح حرمة تشد، وساقى تناوله في النجس، وفيها أما غير العلور لمحترق، لا يجوز قتله على المعتد، وبه المروء، انتهى.

وهي الترويض المرح^(٢)، لا يخرم يحرم ولا إجماع قتل محرم الأكل، فالأسد والنمر والذئب، انتهى.

قال المحقق: واحتلت الرواية في التعلب، فمنه فيه الجرم، وبه قال مالك والشافعي، وقال: هو صيد بؤكل، وفيه الحرمان، وعن أحمد لا شيء.

(١) المنصن (٢: ٢٦٢).

(٢) ١٢/١١/٤٤٧٩.

مرو، وهو لود الزهري وصبروا ثم دبوا برأس أسبج وبين القنطرة لأما
سبح، وقد نهي عن قتل ذئب من أسبج، واحتلب الرواية في السور أخيراً
كأن أو حنبلاً، والصحيح أنه لا حزام فيه، وهو اعتبار القاضي؛ لأنه سبج،
وكل ما اختلف في إباحته يختلف في جرائه، فأمّا ما يحرم، فالصحيح أنه لا
جزء فيه، انتهى.

وأما عبد الحنيفة، فقال ابن الهيثم^(١): سبى من حسد ابن بعضه،
كالدب والعقاب والحنفاء، وأما باقي الفرس، فليس يحرم، وأما باقي
السباع فتستصرى عليه في ظاهر الرواية أنه يجب قتلها الجزاء، لا يحاور
في ذلك، أمّا المذموم، فإن أكله بالأنثى، فقتلها فلا شيء عليه، وذلك
لأنه لا يفتن ولا يضر ولا يضر ولا يضر.

وأما صاحب المذاهب^(٢) فسمي البري إلى ما كونه عريه، وأما باقي ما
يستدي، فالأذى عامة، فالأدب والذئب والسنور والذئب، وإلى ما ليس كذلك،
كالضبع والنعمة، فلا يحل قتل الأذن والأخير إلا أن يصول، ويحل قتل
الثاني، ولا شيء به وإن لم يصل، وجعل يروى النص في الحواشي وردا فيه
دلالة، إلى حدك خلافاً، بل ذكره حكماً مبداً مستقراً فيه، ثم رأينا رواية عن
أبي يوسف، قال في المذاهب^(٣)، وعن أبي يوسف الأسن منقولة
الفتن، وفي ظاهر الرواية تسبغ كلها صيد لا تترك والدب، انتهى، وفي
المختار^(٤) قوله قتل محرم صيد، وعليه حزامه ولو سبغاً غير صائغ،
انتهى.

(١) صحيح المصنف - (٣، ٤)

(٢) المصنف المذاهب - (١٧٧، ١٧٨) وما بعده.

(٣) (١٧٨، ١٧٩)

(٤) (١٧٧، ١٧٨)

وَأَمَّا مَا صَرَ مِنْ الطَّيْرِ، فَإِنَّ الْمُحْرَمَ لَا يَقْتُلُهُ إِلَّا مَا سَمِيَ
السَّبِيحَ يَبِيَّةَ: الْغُرَابَ وَالْحِدَاءَ. إِنْ قُتِلَ الْمُحْرَمُ شَيْئاً مِنَ الطَّيْرِ
سِوَاهُمَا، فَلَهُ.

(قَالَ مَالِكٌ: وَأَمَّا مَا صَرَ) أَيُّ أُنْثَى (مِنَ الطَّيْرِ، فَإِنَّ الْمُحْرَمَ لَا يَقْتُلُهُ إِلَّا مَا
سَمِيَ السَّبِيحَ يَبِيَّةَ: الْغُرَابَ وَالْحِدَاءَ) بِالنَّصْبِ مَذَلَّ عَنْ قَوْلِهِ: «مَا سَمِيَ» (فَإِنْ قُتِلَ
الْمُحْرَمُ شَيْئاً مِنَ الطَّيْرِ سِوَاهُمَا فَلَهُ) قَالَ الدَّاحِي^(١) وَهَذَا كَقَوْلِهِ: «إِنَّهُ لَا يَقْتُلُ
إِذَا هُوَ مِنَ الطَّيْرِ إِلَّا الْغُرَابَ وَالْحِدَاءَ» لِأَنَّ الْمَنْعَ عَادَ فِي طَيْرٍ وَسِوَاهِ الْحَيَوَانَ
قَوْلُهُ نَعْلَى: «وَتَحْرِمُ قَبْلَكُمْ حَيْثُ كَلَّمْتُمْ^(٢)».

ثم حصي السبي يَبِيَّةً مِنَ الْحِمْلَةِ الْغُرَابَ وَالْحِدَاءَ فَيُضَيَّ فِي الطَّيْرِ عَنِ
الْحِفْظِ. وَأَيْضاً فَإِنَّ مَعْرُوسَيْهَا الَّتِي تُنَادِيانِ فَلَهُمَا لَا يَشَارِكُهُمَا فِي إِبَاحَةِ الْقَتْلِ،
وَقَدْ اخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ فِي إِبَاحَةِ قَتْلِهِمَا ابْتِدَاءً، فَالْقَاضِي مِنْ مَذْهَبِ مَالِكٍ مَا
أَتَيْتُ فِي أَمَوَاتِهِ وَمَعَ الْأَشْهَرِ عَنْهُ. وَقَدْ وَرَى عَنْهُ أَشْبَهَ مَعَ ذَلِكَ تَحْرِيمَ (وَفِي
الْحَرَمِ، وَجِهَ الْقَتْلِ الْأَوَّلِ، أَنَّهُمَا مِنَ الْفَوَاسِقِ الَّتِي وَرَدَ النَّصُّ بِإِبَاحَةِ قَتْلِهَا
كَالْغُرَابِ وَالْحِيَّةِ، وَوَجِهَ الثَّوَابَةُ الثَّانِيَةُ، أَنَّهُمَا مِنْ سَبَاحِ الطَّيْرِ، فَهُمَا تَدُلُّ بِالْقَتْلِ
كَالْمَقْتَدِرَيْنِ وَالْمَسُورَيْنِ، وَالْأَوَّلُ الْمَصْحُوحُ لِمَوَاقِفَةِ الْحَدِيثِ، إِنْ قُتِلَ شَيْئاً مِنَ الطَّيْرِ
غَيْرَهُمَا وَدَاهٍ لَا خِلَافَ عَلَى الْمَذْهَبِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ قَتْلُهُمَا ابْتِدَاءً، انْتَهَى.

قُلْتُ: وَمَعْنَى قَوْلِهِ: إِذَا هُوَ مِنَ الطَّيْرِ إِذَا يَجُوزُ قَتْلُ الطَّيْرِ إِذَا يَخَافُ مِنْهُ عَلَى النَّفْسِ
أَوْ الْمَالِ، وَلَا يَدْفَعُ إِلَّا لِقَتْلِهِ، وَأَمَّا بَدُونُ ذَلِكَ، فَلَا يَجُوزُ ابْتِدَاءً، وَلَوْ قُتِلَ
بِدَاهٍ، فَلَطَبُ الْحَرَاءِ، صَرَّحَ بِهِ الْقُدِيرِيُّ وَالْمُسَوِّقِيُّ، وَفِي «الْمَدِينَةِ»^(٣): «كَانَ مَالِكٌ
يَكْرَهُ قَتْلَ سَبَاحِ طَيْرٍ كَلَّمَهَا وَغَيْرِ سَبَاحِهَا لِلْمُحْرَمِ، قُلْتُ: فَمَنْ قَتَلَ مُحْرَمٌ سَبَاحَ

(١) السُّبْحِيُّ (٢/٢٢٣)

(٢) سُورَةُ الْمَائِدَةِ آيَةُ ٩٦.

(٣) (١٣٢٤/١).

أمر للحرم ولا لإحرام فيه، ولا جزاء فيه إن قتله، وبهذا قال الشافعي، وقال مالك: يحرم قتلها، وإن قتلها فداؤها، وإذا وطئ الحنات والنعل تصدق بشيء من الطعام.

ولما أن الله تعالى إنما أوجب الجزاء في الصيد، وليس هذا صيد، ولا أنه لا قتل له ولا ذبح، والذبح إنما يكون بأحد اثنين اثنين، وروي عن عمر أنه قرأ بعيره بالسقاء وهو محرم، ودماء أحد أنه نزع الفراء عنه، وهو قول جرير بن زيد وعطاء، وروي أن ابن عباس قال لمكة وهو محرم: فرد المحرم ذكره ذلك، قال: فم دمه، فدمه، فقال له ابن عباس: لا أم لك، كم قلت فيها من مراد وحسنائه؟، يعني كبار الفوائد، رواه كثر سعيد.

وقال أيضاً^(١): اختلعت الرواية عن أحمد في إباحة قتل القمل، معه إباحته، لأنه من أكثر الهوام أذى، فأبى قتله كالراعيك وسائر ما يؤدي، وبغته أن قتله محرم، لأنه يذبحه بإزالته، فحرم تقطع الشعر. ولأن النبي ﷺ رأى كعب بن عجرة والفريق يتقاتل على وجهه، فقال له: احلق رأسك، فلو كان قتل القمل أو إزالته مباحاً لم يكن كعب ليتركه حتى يصير كذلك، ولا فرق بين قتل القمل، أو إزالته بإزالته على الأرض، أو قتله بالرمي، فإن قتله لم يحرم نحرمة، لكن لما فيه من القرفة، فعم المنع إزالته كبما كانت.

فإن خالف، ونقض، أو قتل قملًا، فلا فيه به، فإن كعب بن عجرة حين سحق رأسه، قد ذهب قملًا كثيرًا، ولم يجب عليه لذلك شيء، وإنما وجبت الغدية بحلق الشعر، ولأن القمل لا قيمة له أشبه النعوض والبراغيث، ولأنه ليس بصيد، ولا هو مكتوب، وعن أحمد قيل قتل قملة؟ قال: بظاهر شيء، وإن مالكا حقة من طعام، انتهى.

٩٣/٧٨٥ - وحدثني عن مالك، عن علقمة عن أبي علقمة، عن أمه: أنها قالت: سمعت عائشة زوج النبي ﷺ تقول: سألت عن أخيرة، أنحك جعدة؟ فقالت: نعم، فأخحك؟ فأكد. ولم ينك.

وفي النهاية^(١) نرى في قول المعوض وأهل الكرايت والفراسي، لأنها ليست بصيغة، وليس مبنية من البدن، ثم هي مؤنثة مطبوعة، والجراد بالنسبة للسرد والضمير الذي يؤذي، ربما لا يؤذي لا يحل قتلها، ولكن لا يجب الحرام لتعلق الأولى. ومن قبل صحة تصديق صاحبها؟ لأنها مبنية من نكت الذي على البدن.

فإن ابن العربي^(٢) قد أدان الجزء باعتبار أنه فضاء، النكت، فستاد ما أمه لو لم يأخذ من عنه، بل وجد فمئة على الأرض، فقتلها، فلا شيء، وعلم أن إسماء على الأرض دلت على أنها انصرفت، انتهى. وسيأتي شيء من قول الفحل في أفدية من على قول أن يتعرف.

٩٣/٧٨٥ - (مالك، عن علقمة عن أبي علقمة، عن أمه) مرجعة إليها قالت: سمعت عائشة رضي الله عنها (زوج النبي ﷺ) ساء المجهول (هي المحرم بحك) بها. فدخل من المحك بدون حمرة الاستحمام في السج للهدية، وزيداً حمرة الاستحمام في أوله في السج استبرأه، وسير الفاعل للمحرم (جمدة) مفعول (فقال: نعم فليحككك) الأمر للهدية، أي يجوز له أن يحكك. ثم أتت رواية في بيان الإباحة (وليشاء) يصير أي يبالغ في البحث. فلهذا أمر بإباحة.

(قالت عائشة: لو ربطت) ساء المفعول (يداني) نائب الفاعل، وحدثت

(١) (١٦٨/٢)، بيروت.

(٢) (١٨/٢)، بيروت.

وَأَمَّ أَجَلًا إِلَّا رَجَعِي أَهَكَكَكَ

٧٨٦/٩٤ - وَحَدَّثَنِي عَنْ نَائِكَ، عَنْ أَبِي ثَوْبٍ بْنِ شَوْسٍ: ...

(إلى الحك (أولم أجدا) ما أحك به (إلا وجنن) بالنتنية مع شد الياء. والافراد مع السكون (لحككتك) بك، المتكلم، ومجمل قولها، وينتد عند مالك، كما حزم به فزرقاني^(١)، ويسمى بصوص المذهب في ذلك لماجي^(٢)، هو ما إذا كان يرى ما يحكه، فود لم يره، فإنه يجوز الحك بالترقق؛ لأنه إذا شدد مع عدم الوزية ربما أتى على شيء من الثوب ولا يشعر به. وقد قال مالك: لا بأس أن يحك المجرم ما يرى من جسده وفروجه وإن أتم جلده، انتهى.

قوله الخرق: ويحك رأسه وجسده حكاً بفتحاً. قال الموفق^(٣): يرق في الحك كيلاً يقطع شعراً أو يقتل قملة. انتهى. وفي الدر المنثور: ولا ينبغي حك رأسه وبدنه، لكن يرق إن حذف سقوط شعره أو قملة. وهذا المارقي في الترح المذاب^(٤) من المكروهات. حك شعر رأسه وتحتيته وسائر جسده حكاً شديداً، لما فيه من التعرض لقطع الشعر وإزالته ونفخه، وقال في المباحات: وحك رأسه وسائر بدنه يرق إذا حذف سقوط شيء من شعره، وإن لم يخف، فلا بأس بالحك الشديد ولو أدمى، انتهى.

وفي المسوى^(٥) من المباحات: إذا حك فليرق بحكه خوفاً من تناثر الشعر وقتل القمل، وإن لم يكن في رأسه شعر، فلا بأس بالحك الشديداً، انتهى.

٧٨٦/٩٤ - (مالك، عن ثوب بن شوس) من عمرو بن سعيد بن

(١) نظره شرح المرقاني، (٢٩٠/٢).

(٢) نظره المصنف، (٢٦٥/١).

(٣) المعجم، (١١٦/٥).

(٤) نظره: (ص ٥٣ - ٥٧).

(٥) (٣٥٦/١).

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فِي الْفُرْقَةِ لَمْ يَكُنْ يَحْبِبُهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ

أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ سَمِيعٍ بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ مُوسَى الشَّكْرِيَّ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ
 أَتَى فِي ١٢٢ هـ وَهَلْ عَمْدَ ذَلِكَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَنْظَرَ فِي الْمَرْأَةِ بِالْكَسْرِ مَعْرُوفَةً مُتَعَلِّقَةً مِنْ أَمْرِيَّةٍ حَمِيمَةٍ تَزُودُ بِمَرْمَاتٍ كَثِيرَةٍ
 وَأَصْرَاحٍ وَرَفَافَةٍ سَجْدَةٍ كَسْبَاحَةٍ وَرَأْفَةٍ وَبِقَالِهِ فِي الْيَدِ الْيَمِينِ
 (الشَّكْرِيَّ) بِأَخْبَارِهِ وَفِي رِوَايَةِ الشَّكْرِيَّ بِأَخْبَارِهِ مَقْدُورٌ أَيْ الْمَرْمُوسُ
 (كَأَنَّ بَعِيدَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ) ذَلِكَ لِأَنَّهُ يَرِيدُ أَنَّ الْمَرْأَةَ تَحْتَ الْوَلَدِ وَتَحْتَهُ
 أَيْ تَحْتَهُ أَيْ أَنَّ كُلَّ طَرَفٍ فِيهَا كَانَ شَكْرِيَّ عَمِيمَةٍ وَأَنَّ لَيْسَ فِي أَنْظَرٍ فِي
 الْمَرْأَةِ مَا يَمْنَعُ مِنْ أَجْلِ الْإِسْرَافِيلِ ذَلِكَ أَنَّ الْإِسْرَافِيلَ أَيْ حَسْبَهُ كُلُّهُ مَنَاجٍ لِي
 هَذَا بِحَرَمِهِ سَبِي

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْمَحَلِّ وَأَعْلَى مِنْ أَيْ مَنَاجٍ عَنْ أَيْ عَمْرٍ وَتَمَّ
 عَدَمُ لَا أَيْ الْمَرْأَةُ لِلْمَحَرَّمِ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ وَتَحْتَهُ عَمْدَ مَالِكٍ بِحَرَمِهِ
 مَخَافَةَ أَنْ يَرَى لَهَا وَصَلَحَهُ قَالُوا الْيَمِينُ وَهُوَ رَوَى مُعَمَّدٌ عَنْ مَالِكٍ يَسُ
 مِنْ مَالِكٍ الْمَحَرَّمُ أَنْظَرَ فِي الْمَرْأَةِ إِلَّا فِي وَجْهِهِ وَأَنَّ أَنَّ الشَّكْرِيَّ فِي الْمَرْأَةِ
 أَيْ يَكُونُ عَالِمًا بِالْمَحَلِّ الْحَرَمِ وَتَحْتَهُ وَإِنَّهُ مَا فِيهِ مِنْ قَسْبَةٍ وَذَلِكَ مِنْ
 مَشْرُوعَاتِ الْإِسْرَافِيلِ هَذَا بِحَرَمِهِ تَوَجُّعٌ مِنْ مَالِكٍ أَنَّ لَهَا قَسْبَةً مَا هُوَ
 مَنَاجٍ لَهُ نَهَى

قَالَ الشَّكْرِيَّ "وَلَا يَنْظُرُ فِي الْمَرْأَةِ إِلَّا بِالْإِصْبَعِ يَدِيهِ فَإِنَّهُ شَعْبٌ
 أَوْ تَصَوَّرَ لَهَا أَوْ شَيْءٌ مِنَ الْبَيْتِ بِأَيْ الْحَرَمِ وَلَا يَنْظُرُ فِي الْمَرْأَةِ
 وَلَا يَدْخُلُ فِيهَا وَلَا يَنْتَضِلُ عَنْهَا" وَهُوَ يَحْتَرِ الْمَرْأَةَ عَلَى مَقَادِمِهَا وَتَحْتَهُ
 فِي ذَلِكَ أَنَّهُ يَرَى فِي حَرَمِهِ أَنَّ الْمَحَرَّمِ الْأَنْثَى الْأَعْرَابُ يَنْظُرُ فِيهَا
 تَحْدِيدًا ثُمَّ أَوْلَاهُ حَرَمًا أَوْ إِيَّاهُ شَعْرَ بَيْتِهِ فِي حَبِيمَةٍ وَبِحَرَمِ ذَلِكَ مَنَاجٍ
 الشَّكْرِيَّ يَحْتَرِ وَلَا يَدْخُلُ وَلَا يَنْتَضِلُ عَلَيْهِ وَالنَّظَرُ فِي الْمَرْأَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَإِنَّهُ

أَنَّهُ سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ عَنْ ظَنَرٍ لَهُ أَكْثَرَ وَهُوَ مُحْرَمٌ. فَقَالَ سَعِيدٌ: أَقْطَعُهُ.

مولاهم، ويقال: مولى ثقت، وإن سجي أظفان؛ ثم سأل به بأساً، وقال أبو حاتم: شيخ مدي صالح الحديث، وذكره ابن حبان في الثقات، كذا في «التعجب»^(١) (أنه سأل سعيد بن المسيب عن ظنر له) بالضم: ما خرج جمعه أظفار وقصور وأظافر، كذا في «النصائح»، قال ابن عاب: الظنر يقال في الإنسان وهي سيرة، قال تعالى: فَحُشِلَ فِيهِ ظُنُورُهُ أَي ذِي مَحَلِّ (ركسر وهو محرم) وما بقي شيء منه نعلن (وقال سعيد: لقطعه).

قال الساجي^(٢): وقد روى ابن وهب أنه سأل مالك عن عبد الله بن أبي مرجم ذنب: أنكر ظنري وأنا محرم، فتعلق فأدسي، فذهب إلى سعيد بن المسيب فقال: أقطعه، يريد أنه ركن البسر ولا يريد بكنم البسر، ففعلت، وذلك أن نفع الظنر مسووع لمحرم، لأن من ماله أدسي، وإبقاء السقاء السقاء بطول السفر بالإحرام، فإن قطعه، فإن ذلك على ضرير أحدهما: أن يقطعه بضرورة، والثاني: أن يقطعه بغير ضرورة.

والأول يقسم عامين أحدهما: أن يقطعه بضرورة مختصة بالظنر، والثاني: بضرورة غير مختصة بالظنر، الأول: مثل ما ذكرناه أن ينكر الظنر، فيبقى ساقاً يأذى به، يهد بقطعه، ولا شيء عليه فيه، ولا يضر فيه خلاف في إحداهما أو اقتصر على قطع ما يأذى به، فإن قطع أكثر من ذلك اعتدى. رواه أبي وهب عن مالك، وذلك لأنه ربما رد على البسر، متعب، فتلزمه بذلك اعتدى. والقسم الثاني: مما أن يكون بأصابعه يروح ولا يقدر على مداواته، إلا يضره أظفاره، فإنه يخلها ويقتدي، فإنه ما أد.

(١) الخبر صحيح في نسخة (ص ١٢٨)

(٢) الساجي: (١٢١: ١٢٢).

وذلك لأن الضرورة تبيح له تقليمها، إلا أنه لما لم يكن الضرر من جهة الظفر لزومه التقدير.

والضرب الثاني: وهو أن يغتم أظفاره لغير ضرورة، فإنه مؤذنة للمحذور، يجب عليه بذلك التقدير سوء، فعل ذلك غامداً أو جاهلاً أو ناسياً، لأنه من إساءة الأذى المعتاد وإلقاء الثمث، وذلك محظور على المحرم كحلق الرأس، انتهى.

قال الموفق^(١): أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من قلم أظفاره إلا من عذره لأن قلع الأظفار إزالة جزء بشرته به، فحرم إزالة الشعر، فإن انكسر، فله إزالة من غير قديرة للزوم، قال ابن السكيت: وأجمع كل من تحفظ عنه من أهل العلم أن المحرم أن يؤمل ظفروه إذا انكسر، ولأن ما انكسر يؤذيه ويؤلمه، فأشبه الشعر الثابت في عينه، فإن قصر أكثر مما انكسر، فعليه التقدير بذلك الرأى، كما لو أقطع من الشعر أكثر مما يحتاج إليه، وإن احتاج إلى مداواة قرحة لم يسكه، إلا بقص أظفاره، فعليه التقدير بذلك، وقال ابن القاسم صاحب مالك: لا قديرة عليه.

وكذا أنه لو زال ما منع إزالته لضرر في غيره، فأشبه حلق رأسه دفعا لضرر فمعه، وإن وقع في أظفاره ضرر، فأزالها لتلك الموضع، ولا قديرة عليه؛ لأنه إزالها لإزالة مرضها، فأشبه قصها المكسرها، انتهى.

وفي «التهذيب»^(٢): إن قص أظفار يديه وجوبه، فعليه دم؛ لأنه من المحظورات، كما فيه من تشاء القط وإزالة ما يسو من اليد، وإن قص أقل من خمسة أظافر، فعليه صدقة بكل ظفر، وإن انكسر قصر المحرم وتعلق، فأخذه، فلا شيء عليه، لأنه لا ينحو بعد الانكسار، فأشبه الناس من شعر المحرم، انتهى.

(١) «المعجم» (١/١٤٦).

(٢) (١/١٤٦).

ويستل مالك، عن الرجل يشك في أدنه، أن يقطر في أدنه من
البان ندي لم يطيب،
.....

(قال يحيى وسئل) ساء المحبون (مالك عن الرجل يشك في أدنه أن يقطر)
بهذه الاستمهام (في أدنه من البان الذي لم يطيب) هكذا في جميع النسخ
الهندية ومن الزرغاني، وهو الصواب عندي، وفي جميع النسخ المصرية من
السنن والفروع من الألبان التي لم يطيب، وهذا هو صريح فهو جمع من
قال ابن سعد: لين كل شجرة ماؤها، انتهى.

ويحتسب على الحد أن يكون بمعنى اللبن المعروف، ويراد به الدهن
مما رواه، وأما على الأول فهو من البرد والأنف واللام والذنان، قاله السجدة:
البان شجرة، ولحبت ثمره ذفر طيب، وحبه نافع للبرص، والشمش، والكمات،
والحصبة، والبهز، والقعقة، والخرب، وغير ذلك.

وفي المحيط: «بان» بفتح الموحدة وأنف وسكون ياء، اسم عربي،
يقال له في الهندية: «بكتش»، وأكثر ما يوجد في الحجاز، والحبش،
والمغرب، ثم يسه في موائله مثل ما تقدم عن «القاموس» وأكثر منه، وقال:
دعته بفتح وجع الأنف والأذن ووطن الأذن، انتهى معرباً.

ومعنى قوله: «لم يطيب» أي لم يجعل فيه الطيب، فإنه كثيراً ما يعمل
طلاء مع العنبر أيضاً، كما في المحيط، يقال لغير المطيب: «البان المسح»،
قفي المدونة^(١) قال مالك: يذهب المحرم عند الإسهام وبعد حلاقة رأسه
بالزيت وما أنببهه وما لبان المسح، وهو البان غير المطيب، وأما كل شيء ينفى
ربحه، فلا يعين، انتهى.

قلت: فالبان الساج من الأدهن التي لم يطيب عند انصاكية، وأما عند
الحنابلة، فيأتي قريباً في كلام المومني أنه عد الساج في ما لا طيب فيه، لكن
عد صاحب «الروض السريع» في الطيب ما أبيض

وَمَا مُحَرَّمٌ؟ وَقَالَ: لَا أَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا. وَلَوْ خَفَعَهُ بِي يَدِهِ، ثُمَّ أَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا.

وأما عند الحديث، فهو من الأدهان المصنعة، كما عرفت فيها صاحبها، فذائمه، ولعلنا في غير هذا، وقال البوري في الاستمالة: أما دهن البان، المستعمل، وهو المحبوس بالطيب، فهو طيب، وغير المحبوس ليس بطيب، انتهى.

ولعلنا ابن حجر في شرحه، فقال: الذي عليه الجمهور أن إتيان نساء طيب، وما ذاك، الشك من أن آتاهن في الطيب طيب، وعنه ليس بطيب، توقف، فيه من الوقعة بقول القاضي، ويحرم على المحرم، سواء أتيته أو أخذ منه الدهن، ومنعه، أو غصم ماله، واستعمله، وهو موافق لكلام الجمهور، وعنه الحنكي، فقال ما قاله، يقتضي أن لا يهرق طيباً، وهو بعيد، انتهى، (وهو محرم) أي ينظره في حالة الإحرام.

(قال مالك: لا أرى بذلك بأساً) أي حاشراً (ولو جعله في يده) أي أذنيه من فمه أنه لو لا (لم أر) مصارع محرام من حرمة (ذلك) أي جعله في يده (بأساً).

فإن الناحية^(١) استعملت الدهن الذي ليجر مصطفي يكون في ثلاثة مواضع، أحدها: أن يستعمله في باطن حمله بأن لا يغير منه، فتقطيره في الأذن والامسحاط به والمصطفية، فإن هذا كله حرام له جرم أن يعمده، ولا غيره، لأنه لأنه تعزلة الكره، هو الذي ذكره مالك.

والثاني: أن يستعمله في ظاهر دمه عند باطن يديه وخصيه، وإن فعل، فهذا مفسوخ، رخصت الغلبة عند ماله، جميع أسحانه، قال ابن حبيب: وقد روي إسناده ذلك، وقد أخذ النبي، وقد قول مالك أنه إزالة شعث، لأنه عند

يُعمل للحد من الضغط على المريض الذي قد يزداد قلقه أو يصاب بالهلع، ولا بد من
تثقيف المريض، وذلك من خلال توفير معلومات فعالة للمريض.

ووجه ذلك انهما قد كانا ظنونا انهما من الاعضاء، فإذ انتم ينصون بغيرها
 دفع مقابلة، فلا عزم من في ذلك غير تحصيل مظاهر العبد وإزالة الشبهة،
 فوجبت عليك المجردة، وإن قصد بذلك دفع المفسر أو الظهور على العمل، فإن
 ذلك من ذلك، لأنهما وإن ظنوا فليتهم وأوردوا على مظاهر العبد، ويحذف
 بالعلم، وبذلك لا يترك ما من الاعضاء من العبد، انتهى

قالوا: «يا رسول الله! ما السبب في لأذهام كذهن الجوز والمشمش، فليس
في حريم الأذهام إلا ملاقى في السبعين، وأما ما لا سبب فيه كالترب
والشبرج وبعض الثمار، فماذا؟» فقال الأثرم: «أما ما لا سبب فيه من
الشمش والشمس، ففطر الله نعمة يذهب به إذا احتاج إليه ويندو
من حريم ما يأكل»

[illegible]

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَفْلَا يَعْلَمُونَ إِذَا أَخَذُوا مِنْهُمُ الْمِيثَاقَ

$$(1.4.2) \quad \mathcal{L}_1 \otimes \mathcal{L}_2 = \mathcal{L}_3$$

(3) قدیم و جدید : انسانی و اجتماعی

(٢٠) والحدود التي أقرها المجلس في الأخير من الحدود، مثل أن تكون ذات طبيعة اقتصادية، هي:

المر من خاصته، لأن محل الشعر، وقال الخاقاني في إسنه في جميع البدن روايتاً، وقد روي عن ابن عباس أنه صحح، وهو صحيح، فقالوا: ألا لا بد من ما من؟ فقال: لا، فقالوا: أين ذلك؟ قال: ليس أخته كالأخوات، انتهى، قلت: كمن صاحب الترويض المربع^(١) روي عن الشيخ النبط وغيره، فأرجح الثاني غير الأول، ولم يأت من التواضع وغيره.

وقال النووي في التمام في الأحكام، نصراً من شعر هو طيب، ومن من وطوبى تاليفه والشيخ، فلا يجوز الأذن به في غير الرأس والشعر، وأما ما هو طيب كذا في المرأة والشيخ، فحرم استعماله في جميع البدن والزيات، ثم قال في مبحث شعر الرأس والنجاسة بجمعه عليه دهشم بكل شعر، سواء كان مطباً أو غير مطب، فالأذن به في الشعر والحجوة، ولم يمتنع إلا في رأسه يبدأ الأذن به، فلا بأس به، وكذا في دهن، لا مردد في، فلا بأس، ولم يمتنع مخلوق الشعر رأسه على الرأس الأصح، وأما نقاد، انتهى.

وفي البدائع^(٢) أن الأذن به، فإن كان مطب كذا في البنسج والمود والذئب واليابس، قالوا: الأذن به في بيتا القصيد، فعليه دم إذا حج عتصوا كمالاً، وإن كان غير مطب كان الأذن به بيت أو شبرج، فعليه دم في ثوب أو خبطة، ونحوه، انتهى بومست وبمسند عبد صادق، وقال الشافعي: إن استعمله في شعره، فعليه دم، وإن استعمله في غيره، فلا شيء عليه، ولم يأت في شعره حرجه أو شبرج، عليه، والكمادة عليه، لأنه ليس بقصيد مكس، وإن كان أصل الطيب، لكنه ما استعمله على وجه الطيب، فلا يجب به الكفارة بخلاف ما إذا تدلى بالقصيد أنه يجب به الكفارة، لأنه طيب في نفسه، يسوي في استعماله للقصيد أو غيره.

(١) البدائع: (١٧٦)

(٢) (١٧٦)

قَالَ مَالِكٌ: وَلَا يَأْسَى أَنْ يَيْطَ الْمَحْرُومُ خَرَجًا.....

وقد قال أصحابنا: إن الأشياء التي يستعمل في يدها على ثلاثة أنواع: نوع هو طب محض مثل الطب كالمسك ونحوه، ونحوه الكفاة على أي وجه استعمال حتى قالوا: لو دأب عليه بطب نبح عليه الكفاة؛ لأن العين عصر كمثل استعمال فيه الطب. ونوع ليس بطب نفسه، ولا فيه معنى الطب، ولا بصير طباً سرحد كالشم، مسواه أقل أو أدهن به أو جعل في شقاق الرجل، لا نجب الكفاة

ونوع ليس بطب نفسه، لكنه أصل الطب، يستعمل على وجه الطب، ويستعمل على وجه الإدام كالرب و الشرج، فيعسر فيه الاستعمال. فإن استعمال الاستعمال الإدهان في البطن، بعضه له حكم طب، وإن استعمال في مأكول أو شقاق حر، لا يعطى له حكم الطب كالشم، انتهى.

قال صاحب «الكتاب»: لا فرق بين استعمال الشمع في الدهن، انتهى. هذا وقد تقدم في من الكلام على الإدهان في باب الطب.

(قال مالك: لا يأسى أن ييط) بضم الياء. وشد الضاء أي يستر (المحرم خراجه) هكذا في جميع النسخ المصرية بالحاء المعجمة، قال البرقي^(١) بضم المعجمة كغراب، بوزن، ولوحدة خراجه انتهى. وفي «المجمع» خراج بضم المعجمة وخفّره وه: لفرجه، وقال المحض: كالغراب: القروح، وفي نسخ «الهدية بالحيم»، وفي «الحاشية»: قال الشارح: بضم الجيم، ولكن في «القاموس»: «خراج بالكسر جمع خراجه بالكسر، انتهى.

قلت: والمراد بالشارح صاحب «المحلى»، فإنه ضبطه بضم الجيم. وفي «مختار الصحاح»: جرحه من باب قطع، والاسم الخرج بضمهم ولجميع جروح، ولم يقولوا: جراح إلا في الشعر. والخراج بالكسر جمع خراجه، انتهى.

(١) شرح شوقاني: (٢/٢٩١).

وبنينا دئلة، ويقطع عرفه إذا احتاج إلى ذلك

(٢٠) باب الحج عن من حج عنه

(وبنينا) بالنسبة من أحرم أي يشترط قبل الإحرام هذا العرف والبنية
ويجوزها كسحب خصرها أو قلعتها أو حنط ذميلة) قال معناه: الدليل على كسح
وقطع الخراج، عدمه مما يدل (ويقطع عرفه) قال المعجل: العرف هو الطريق
بعرفة الناس حتى يستوضح، وبالنسبة للشعر والبدن المعروف، سمعه عرفه
وأعراق وعرف (إذا احتاج إلى ذلك) قال صاحب «المعجل»: وعليه الجمهور،
وهذا الحجر عليه القادة.

قال صاحب^(١) لانه الإحرام لا يعلن بقطع من، من عند حسابه وإدراكه
ذلك مستوفٍ لعدم حرمة الإحرام، وهو مباح للصورة في الجملة، وقد احتج
الشيخ بثلاثة وهو محرم، ومن عند البعض أنه حواجه، وهذا دمه، وقطع عرفه
احتاجه إلى ذلك، وهذا شرط ذلك - رحمه الله - لاحتاجه إلى ذلك، انتهى

قال الشيخ^(٢) الاحتاجه إذا لم يقطع شعرا، فاحتاجه من غير ضرورة في قول
الجمهور، لأنه قال بالخراج، ومنه الشعر، ويربط بالخراج، وكان الحسن يرى في
الاحتاجه دماء، ولما أنه يقطع الاحتاجه ولم يقطع ضرورة، لأنه لا ضرورة بذلك، فامسح
شعره الأدمية، وبذلك الحكم من قطع بعضه عند الحاجة والحجاء، كل ذلك
مباح من غير فدية، انتهى، وبذلك بيان الاحتاجه في ذاته، وهذا لفرض في الخراج
الاحتاجه في مباحات الإحرام قطع العرف والبنية، انتهى.

(٢٠) الحج عن من حج عنه

أي بيان الحج عن الغير، وفروع هذا الباب كثيرة جداً، تقتصر منها على
ما لا بد من معرفته من عبارة أحاديث فريدة مهمة.

(١) المعجل (٢/٢٠٦).

(٢) المعجل (٥/١٤٦).

الأول: ما قال المرفق^(١) لا يجوز أن يستنيب في الحج الواجب من بقدر على الحج بعمد إجماعاً، قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن من عليه حجة الإسلام، وهو قادر على أن يحج، لا يجرى عن أن يحج غيره عنه، والحج المنذور كحجة الإسلام في إباحة الاستئنة عند العجز والجمع منها مع التفرغ؛ لأنها حجة واجبة، أما حج التطوع فيقسم أقسام ثلاثة:

أحدها: أن يكون ممن لم يؤد حجة الإسلام، فلا يجوز أن يستنيب في حجة التطوع.

الثاني: أن يكون ممن قد أدى حجة الإسلام، وهو عاجز عن الحج بنفسه، يصح أن يستنيب في التطوع.

والثالث: أن يكون قد أدى حجة الإسلام، وهو قادر على الحج بنفسه، فهل له أن يستنيب في حجة التطوع؟ فيه روايتان إحداهما: يجوز. وهو قول أبي حنيفة، والثانية: لا يجوز وهو مذهب الشافعي، انتهى.

وفي «التهذيب»^(٢): تجوز الإنابة في الحج النفل حالة القدرة، لأن باب النفل أوسع، انتهى. وقال الحافظ بعدما حكى عن ابن المنذر وغيره الإجماع المذكور: أما النفل فيجوز عند أبي حنيفة خلافاً للشافعي وعن أحمد وروايته، انتهى.

الفرع الثاني: وجوب الحج على من يحد الاستطاعة بالغير، قال المرفق^(٣) من وجدت فيه شرائط وجوب الحج، وكان عاجزاً عنه لعناص مأيوس من رواه، كزمانة أو مريض لا يرجى رواه، والتخيخ الثاني متى وجد

(١) المختار (٢٤/٥٥).

(٢) (١٧٩/١١).

(٣) المختار (١٩/٥).

من سبب عنه في الحج . وما لا يستطيعه . ثم إنه الحج . وبهذا قال أبو حنيفة
وخاتميه . وقال مالك . لا حج عليه . إلا أن يستطيع بنفسه . لأنه تعالى قال
فمن أمتطع الله شيئا رده غير مستطيع

وبما . حدث سراه عن حنيفة . وسئل علي . رضي الله عنه . عن شيخ لا
يملك لا استطاعة . قال : تحبب الله . انتهى .

وقال من . (١) . أما وجوب ما استطات أسامة مع تعذر عن العائز .
فعدد ما كان رأس حنيفة لا الحزم . وبعد الشاعري سزم . فصرح على أنه لا شيء
عنده ما ينسب أن الحج به عنه غيره . إلا أن لم يدر عن سببه أن حج عنه غيره .
وعن المسألة التي عرفت . فمعضوم . وهو الذي لا يثبت على الإحالة .
انتهى .

قلت : والمعضوم على ما في أمثالك السوي . أو فتوحه بالعبي
المعينة . وإصدار المعجزة من المعصية بمعنى الصعوبة . أو القطع لانقطاع
حركته . هذا هو الأشهر . يجوز الصلة المهمة كأنه قطعي عليه أو غيره .
انتهى .

قلت . ويحب عند المأثبة على أقصى تقدير على إعتي طاعة ولو
باجرة . صرح به النووي . وكذا ثبت على من اعتاد السفر بالعمى . ويمكن
وصوله . إلى أن لم يجد راحلة . وكذا من عاقد التكليف بالناس . فيحب عليه
وإن لم يجد راحلة . فما سطر العمى . وقصوره . أو الحاجة . أو كذا أو جوارحه .
كأن يجزمه التعذر . بخلاف الأكمة الثلاثة إذا عجزوا . أو راحله . كما
قال ابن رشد .

وما وقع من الاختلاف في مذهب الحنفية بين كذا في السوي وابن رشد .

مبين على اختلاف الروايات عنهم، كما ينفذ ابن الهمام في «تصحيح» تحت الاستطاعة، وقال القاري في «شرح الشهاب»^(١) في «تأنيده» وجوب الأداء الأول منه. سلامة الدين من الأمراض والعقل، فقال: «التصحيح أنه شرط الوجوب فوجب على ما في «التهذيب». وقال في «البحر»: «هو المذهب الصحيح». وقيل: إنه من شرط الأداء على ما صححه فاصبح في «شرح الحامص». واختاره كثير من المتأخرين. عهد ابن الهمام. فعلى الأول لا يجب على الأعمى والفقير والمعتوب أن يضيّع على ما في «القاموس»، وانفراد هذا الحج الكبير الذي لا يثبت على الرحلة.

قال ابن الهمام: «في المتنور عن أبي حنيفة أنه لا يلزمهم الحج، قال في «البحر»: وهذا عنه أبي حنيفة من ظاهر الرواية، وهو رواية صحيحها، وقال في ظاهر روايتهما. وهو رواية الحسن عن أبي حنيفة أنه يجب على هؤلاء إذا ملكوا الرأى ولم حلة وموالية من يرفعهم ويضعهم». والاختلاف المذكور فيمن وجد الاستطاعة وهو معذور، ما إن وجد. وهو صحيح، أنه طهر عليه العذر. فلا غنى على أنه جوب، انتهى مختصراً.

واستدل حديث الشافعي قال: «وجوب الاستطاعة، وقال عياض: لا حجة فيه» لأن قولها: «إن عرفة» لا يوجب وجوباً لبيها في هذا الغرض، وإنما «ظاهر» من الحديث أنها أخبرت أن مرض الحج بالاستطاعة يترك، وأنوما غير مستطاع، فسألت هل يباح لها أن تحج عنه، ويكون له في ذلك أمر؟ ولا يخالفه قول في رواية: «فحجني عنه». لأنه أمر نذير وإرشاد ووعدة لها أن تفعل، لما رأى من حرصها على تحصيل الأجر لأبنائها، انتهى.

(١) «تصحيح» (٣٩٩).

(٢) «بحر» (١٦).

دار الحافظ^(١)، وتُعقَّب بأن في بعض طرقه التصريح بالسؤال عن الإجراء، فبسم الاستدلال، زمال ابن عبد البر إلى أن انقضى مخصصة بالختمية، انتهى.

والثالث: ما قال المصنف^(٢) بحث حديث الباب: فيه حوار الحج عن غيره إذا كان مضمراً. وبه قال أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وأحمد وإسحق، وقال مالك والليث والحنس بن صالح: لا يصح أحد عن أحد، إلا عن ميت لم يصح حجة الإسلام. وحاصل ما في مذهب مالك ثلاث أقوال: مشهورها: لا يجوز، فليتها: يجوز من قوله، فليتها: يجوز إن أوصى به، وعن المصنف وبعض السلف: لا يصح الحج عن ميت ولا عن غيره، وهي رواية عن مالك وإن أوصى به.

وهي مصنف ابن أبي شيبة^(٣) عن ابن عمر أنه قال: لا يصح أحد عن أحد، ولا يصح أحد عن أحد، وكذا قال المصنف، وقال ابن عبد البر^(٤): اختلف أهل العلم في معنى هذا الحديث، فإذ جماعة شبه ذهبوا إلى أن هذا الحديث مخصص به أبو الختمية لا يجوز أن يعتد به إلى غيره، دليل قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِ كَيْلًا﴾ وكان أبوها ممن لا بد طريح، فلم يكن عليه الحج، فلما لم يكن عليه أعدم استطاعته كانت ابنة مخصصة بذلك الجواب، ومن قال ذلك مالك وأصحابه: لأن الحج عندهم من عمل الله، فلا يتوب فيه أحد عن أحد قياساً على الصلاة.

ذكر ابن حزم من حديث إبراهيم بن محمد العدوي: «أن امرأة قالت:

(١) معجم الزبيري، (٧٠/٤).

(٢) معجم الزبيري، (٧٠/٧).

(٣) انظر: الأثر، (١١٠/٥٩).

إن أبي شيخ كبير، فقال النبي ﷺ: حكي عم، وليس لأحد بعده، وكذا روى محمد بن حبان الأنصاري أن امرأة قالت: ... الحديث، وفيه ليس لأحد بعده، وضعتنا للإرسال وغيره، وقال القرطبي: ما لك وأصحابه يروا أن طاهر حديث التعمية مخالف؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْطَلَعَ إِلَيَّ سَبِيلًا﴾، لأن الأصل في الاستطاعة هي القوة باليد، فلما عارض طاهر الحديث طاهر القرآن، رجع مالك طاهر القرآن، انتهى مختصر^(١).

والرابع، ما قال السوفق^(٢): من يرحى زوال مرضه، والمحبوس ونحوه ليس له أن يستيب، فإن فعل لم يجزه وإن لم يبرأ، وبهذا حال الشامي، وقال أبو حنيفة: له ذلك، ويكون ذلك مرأى، فإن قلنا على الحج بنفسه لزم، وإلا أجزاء ذلك، لأنه عاجز عن الحج بنفسه، أنه المأبوس من يره.

ولنا، أنه يرحى القدرة على الحج بنفسه، فلم يكن له الاستتابة، ولا تجربته إن فعل كالغدير، وفارق المأبوس من يره، لأنه عاجز على الإطلاق آيس من القدرة على الأصل، فأشبه الميت، ولأن النظر إنما ورد في الحج عن الصبي الكبير، وهو ممن لا يرحى منه الحج بنفسه، فلا يشار عليه إلا من كان منه، فعلى هذا إذا استتاب من يرحى القدرة على الحج بنفسه، ثم صار مأبوساً من يره، فعليه أن يحج عن نفسه مرة أخرى، لأنه استتاب في حال لا تحوز الاستتابة فيه فأشبه الصحيح، انتهى.

وفي "العدة" في سرائط الحج عن الغيرة: دوام العجز إن كان عجزاً برهياً، رواه عاقل كاشمسي والمعرض، علوه عجز فأحج عنه فرضاً، كذا أمره سوفي، فإن دام عجزه حتى مات ظهر أنه وقع مجزئاً عن فرضه، وإن قلر عليه وقتاً ما

(١) "نظر الشيخ الترمذي" (٢/٢٩٢) و"مدائع الصالح" (٢/١٦٦، ٢١٣) و"مدني المطابع" (١٦٦/١) و"اللاسي" (١٩٩/١٩٩ وما بعدها) و"مدني المطبعة" (١٦٨/٩).

(٢) "المنهاج" (١٦/٢٩).

من عمره شهر أنه وقع مفلأ له، وإن كان لعذر لا يرجي زواله عادة كالموتة والنعمي، لا بشرط دوامه إلى الموت إلى آخر ما سيأتي في الفرع الخامس، وهذا الخلاف لا يثبت على المشهور من مذهب مالك من منع النيابة عن الحي، سواء كان صحيحاً أو مريضاً.

الخامس: ما في «المغنى»^(١): أن من وحدت فيه شرائط وجوب الحج، وكان عاجزاً عند سماع مأبوس من زواله، متى وحد من يرب عنه لزمه ذلك، ومتى أحج هذا عن نفسه، ثم عوفي لم يجب عليه حج آخر، وهذا قول يسحق، وقال الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر: يلزمه؛ لأن هذا بدل بإسره، فإذا برأ: تبيّن أنه لم يكن مأبوساً منه فلزمه الأصل، ولنا أنه متى بدأ أمره، فخرج عن العهدة كأنه لم يبرأ، أو نقول: أتى حجة الإسلام بأمر الشارع، فلم يلزمه حج ثانٍ، كما لو حج بنفسه، ولأن هذا يقتضي إلى بيجاب حجتين عليه، ولم يجب الله عليه إلا حجة واحدة إلى آخر ما بسطه.

وفي «الفتح»: اختلفوا فيما إذا عُرِف في المعصوب، فقال الجمهور: لا يجزئه؛ لأنه تبيين أنه لم يكن مبنوماً منه، وقال أحمد وإسحاق: لا تلزمه الإعادة، انتهى.

قال النووي في «المناصب»: ولو استتاب المعصوب من يحج عنه، فحج عنه، ثم زال العصب، وشفي لم يجزه على الأصح. بل عنه أن يحج، انتهى.

وفي «الهداية»: واشترط المعجز الدائم إلى وقت الموت؛ لأن الحج فرض لعمور.

قال ابن الهمام^(٢): وانما شرب دوامه إلى الموت؛ لأن الحج فرض

(١) (٢٨ - ١٩/٥).

(٢) فتح القدير (٢/٦٧).

العمر، فحث تعلق به خطابه للحج المشروط، وجب عليه أن يقوم هو نفسه في أول أعوام الإمكان، فإذا لم يفعل أتم، ونقرر الحيام بها بنفسه في سنة عمره، وإن كان غير متصف بالشروط، هذا عجز عن ذلك بعينه، وهو أن يحجز عنه في مدة عمره، وحصل له الاستتابة رحمة وفصلاً منه، فحث قدر عليه وقتاً ما من عمره بعدما استتاب فيه لعجزه لحقه، ظهر انتفاء شرطه للرحمة، انتهى.

السادس: ما قال النووي: أما المصحب، فلا يصح الحج عنه غير إذنه يعني في العوض، لأنه قال بعد ذلك: وتجاوز الاستتابة في حج التطوع للميت ونعوضون عنه الأصح، انتهى.

قال النووي^(١): لا يجوز الحج والعبرة هي حي، إلا بإذنه فرضاً كان أو تطوعاً، لأنها عبادة تدل عليها التبنية، فلم تجز عن الباق المعامل إلا بإذنه، فأما الميت فحجز عنه بغير إذن واجباً كان أو تطوعاً، لأن النبي ﷺ أمر بالحج عن الميت، وقد علم أنه لا إذن له، وما جاز فرضه حاز قله كالتصدق، انتهى.

وأما عبد الحفيظ، فقبه تعصّل، قال القاري في اشرح البليات: الرابع، أي من شرائط حج الغير، الأمر بالحج، فلا يجوز حج غيره عنه، بغير أمره، إن أوصى به، فإن أوصى بأن يحج عنه، ينشوع عنه أجنبي أو وراث لم يجز، وإن لم يوص، فندع عنه الوارث أو غيره، فحج بنفسه أو أحم غيره جاز، ولا يشترط ذلك في الحج لعل، انتهى ملخصاً.

السابع: ما قال النووي^(٢) متى توفي من وجب عليه الحج، ولم يحج، وجب أن يخرج عنه من جميع ماله ما يحج به عنه ويحضر، سواء فاته بتبريط أو غير تبريط، وبهذا قال الشافعي، وقال أبو حنيفة ومالك: يسقط ما سورت، فإن أوصى بها فهي من الثلث، وبهذا قال الشعبي والشافعي، انتهى.

(١) المعني (٣٧/٥٦).

(٢) المعني (٣٨/٥).

فمن^{١٩٩} وعند العدة إذا نسي أحد دون ترجئة، فهو محرم إن شاء الله كما تقدم قريباً عن شرح الشافعي، وكذلك عند الضائفة، قال الثوري: نجس الاستناباء من الميت إذا نال قد استنوخ في حياته، وأبو محمد، هذا إذا كان له تركة، وإلا فلا يجب على المورث، ويحوز تلوازم والأحسن التحج عنه، سواء أوصى به أم لا، انتهى.

وأبو العباس^{٢٠٠} فإن أوصى الميت بملك، بعد ملك وأبى حنيفة يخرج من ثلثه، وهو قول الشيخين، وعند الشافعي الحاجة الواجبة من رأس المال فالدين وإن لم يوصى، انتهى، مفصلاً.

والثامن: هل يجوز لس لم يحج عن نفسه أن يحج عن غيره؟ فقال أحمد في روايته المشهورة عند أصحابه لا يجوز ذلك، فإن فعل وقع إهرامه عن حجة الإسلام، وبهذا قال الأوزاعي والشافعي وإسحاق، وقال أبو حنيفة ومالك، وهي رواية لأحمد: يجوز ذلك (إطلاق) حديث الحنفية، ولم يسلها أخيراً أحمد جاز عن أحمد؟ ويروي^{٢٠١} ذلك عن الحسن بن علي بن هيثم وأبي عبد الله الشافعي ويعقوب بن محمد، وقال أبو بكر عبد العزيز: يقع التحج باطلاً، ولا صح ذلك عنه، ولا عن غيره، ويروي ذلك عن أبي عبد الله، كذا في العيني^{٢٠٢} والشمسي^{٢٠٣}، واحتج (أبو عبد الله) بنسبته، أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وأجاب عنه الآخرون بأنه معذور، ومرفوع، كما بسطه العيني والشيخ في (المطالع)^{٢٠٤}.

والثامع: ما قال أبو محمد^{٢٠٥} يجوز أن يتوب الرجل عن الرجل والمرأة،

(١٩٩) مطر: نسخة المدني (٥٤٧:٦).

(٢٠٠) مطر: أصل المصنف (٦٦:٦).

(٢٠١) الشافعي (٢٧:٥).

٧٨٩/٩٧ - **وحدثني أبي** عن مالك، عن ابن شهاب، عن
سليمان بن عبد الله، عن عبد الله بن عباس، قال: كان الفضل بن
عباس

وكان عكسه، هي قول عامة أهل العلم، لا نعلم فيه مخالفاً، إلا نحو من
صالح، فإنه حج المرأة عن الرجل، قال بن المنذر: هذه خلة عن ظاهر
المسند، فإنه يجوز للمرأة أن الحج عن أبيها، وعليه يعتمد من أجدر حج المرأة
عن غيره، وفي الباب حديث أبي رزيق، وأحاديث سواء، انتهى.

وفي الفتح^(١) قال ابن عطاء: ثم يخالف في جواز حج الرجل عن
المرأة والمرأة عن الرجل إلا النحس: بن صالح، انتهى.

والعشر: ما قاله أبي: فظاهر الحديث أن الحج يقع عن المحجج عنه
لحدث النخعة، وعند محمد أن الحج يقع عن الحج، وبآخر نواب التمتع
نهي

٧٨٩/٩٧ - (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار)
ثعلبي (عن عبد الله بن عباس) - رضي الله عنهما - (قال: كان الفضل بن
عباس أكثر وثق عباس، وبه يكنى العباس، وتفضل عبد الله وأمهما أم الفضل،
أدفع النبي ﷺ حجة الفرداء، وحضر غلظه ﷺ، قال عباس الدوري عن
بن عباس، قتل يوم النيربوك وعليه درع لسبي ﷺ، وقد الوافدي، مات
ظالمه عباس سنة ١٨ هـ.

ثم الحديث أخرجه البخاري برواية بن جرير عن الزهري عن سليمان
عن عبد الله بن عباس عن الفضل بن عباس، قال: احتفظ^(٢)، كذا قال
ابن جرير، وتابعه معمر، وخالفهما مالك، وأكثر الرواة عن الزهري، فلم

(١) (١٧/٩٧)

(٢) فتح الباري (١٧/٩٧)

يقولون فيه: عن الفضل، وزوي أبي ماجه من طريق محمد بن كريب عن أبيه
عن ابن عباس أجزئي حصي بن عوف الخثعمي قال: أقلت: يا رسول الله إن
شيء أدركه الحج، ولا يسهل أن يحج... الحديث. قال الترمذي: سألت
محمد بن يحيى البخاري عن هذا فقال: أصبح شيء فيه ما روي عن ابن عباس عن
الفضل، قال: فيحتمل أن يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن غيره، ثم
رواه بغير واسطة، انتهى.

قال: وإنما رجع البخاري الرواية عن الفضل؛ لأنه كان يؤول النبي ﷺ
حيث، وكان ابن عباس - رضي الله عنهما - قد تقدم من مزدلفة إلى منى مع
كعبته، وأخرج البخاري في باب الذبابة والتكبير من طريق عطاء عن
ابن عباس: أن النبي ﷺ أوقف الفضل، فأخبر الفضل أنه أم يولي حتى
ومي العمرة، فكان الفضل حدث أعاء بعد شاهده في تلك الحالة.

ويحتمل أن يكون سؤال الخثعمية وقع بعد رمي جمره العقبة، فحضره
ابن عباس، ففعله ثارة عن أخيه لكونه صاحب الفضل، وثارة عما شاهده،
وأيضا ذلك ما وقع سنة الترمذي وأحمد وابنه عبد الله والضري من حديث
علي، مما يدل على أن السؤال المذكور وقع عند المنحر بعد الفراغ من
الرمي، وأن ابن عباس كان شاهداً، ونقط أحمد من طريق عبد الله بن أبي داود
عن علي قال: أوقف رسول الله ﷺ بعرفة، فقال: هذه عرفة، وهو السوفاء،
فذكر الحديث، وبه. ثم أتى المنحر، فقال: أهذا المنحر، وكان منى منجراً،
واستغنى.

وفي رواية عبد الله: ثم بيانه جارية شاه من خثعم، فقالت: يا أباي شيخ
كبير، قد أدركته فريضة الله في الحج، أجزئي أن أحج معه. قال: حجبي عن
أهلك، قال: وثقني عن الفضل، فقال ابن عباس: يا رسول الله أثبت عن ابن عمك،
قال: رأيت شاباً وشاة، فلم آمن عليهما الشيطان، وظاهر هذا أن ابن عباس كان
حاضراً للشك، فلا مانع أن يكون ابنه عبد الله أيضاً كان معه، انتهى.

رَدَفَ رَسْمًا ثَلَاثَةً وَثَرَى، فَحَدَّثَهُ إِذْ أَتَاهُ مِنْ خَلْعِهِمْ تَسْتَفْتِدَهُ، فَجَعَلَ
 انْفِصَالُ لَفْظِ تَرَى رَفْعًا أَيْ.....

أَرَدَفَ رَسْمًا ثَلَاثَةً وَثَرَى، وَثَرَى: زَادَ الْحَرَكِي مِنْ رَوَايَةِ شُعْبٍ عَنْ الثَّوْرِيِّ، أَيْ
 عَمَرَ وَجَلَّاهُ، وَثَرَى: جَاءَ الْإِثْنَاءُ وَجَمْعٌ مِنَ التَّوَسُّعِ، وَلَا خِلَافَ فِي أَنَّ
 أَتَاهُ: إِذَا كَانَ الشَّيْءُ بِمِثْلِ أَرْوَافِ أَسَدَاءِهِ مِنْ غَيْرِهِ لَمْ يَتَرَفَعْ لِيَكُنْ لِلْعَدَمِ
 فِي أَرْوَافِ الْفَصْلِ فِي الْمَدَامَةِ مَعْنَا: جَمْعُ الشَّعْرِ

(فَجَاءَهُ أَهْلُهَا) قَارِ الْأَعْدَاءُ ثُمَّ سَبَّ (مِنْ خَلْعِهِمْ) بَدَلًا لِمَنْعِهِ الْخَلْعَ الْبَعْضِيَّةَ
 وَتَحْوِيلَ الْمَشْكُوتِ فَتَحَ الْحَرْفَ الْفَتْحَ ثُمَّ مَعْرُوفٌ لِلْعَلَمَةِ وَتَنَاسَلَتْ رَافِعًا تَبَعِيًّا
 لَا الْعَلَمَةَ وَزَوْرَ الْفَصْلِ، فَتَحَ الْقِسْمَ لَا فِي (قَارِ الثَّوْرِيِّ) ^(١) أَيْ قِيَادَةً مِنَ الْيَمِينِ
 مَحْوَرٌ حَرَفُهُ رَافِعٌ الشَّيْءُ وَهُوَ قِيَادَةُ مَشْرُوعَةٍ سَبَّكَ رَافِعًا جَدِيدًا وَاسْتَفْتَدَى مِنْ
 أَسَدِهِ، فِي الْكَبِيرِ: بِمَا سَبَّيْ خَلْعَهُ حَمَلٌ يَتَلَقَّاهُ خَلْعُهُمْ، وَجَعَلَ بِهِ تَعَالَى
 خَلْعُهُمْ، فَإِذَا انْفَصَلَ عَنْهُ إِحْوَاهُ عَمَرُوا وَجَعَلُوا بِهِ خَلْعَهُمْ، وَفِي مَطْحَرٍ بِهِ مَنَاسِكُهُمْ

(تَسْتَفْتِدُهُ) وَيَأْتِي بِإِنْ الْأَسْفَلَ قَرِيبًا (فَجَعَلَ الْفَصْلَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا) فِي
 التَّحْقِيقِ ^(٢) يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مَعْنَا: أَنَّهُ عَنِ وَجْهِهِ الْوَجْهَ، وَأَنَّ السَّحَرَةَ وَجْهًا
 لَهَا ذَلِكَ لِمَعْنَى السَّحَرِ، أَلَا أَنَّهُ كَانَ يَدُورُ مِنْ وَجْهِهَا مَرَّ بَطْنِ الْفَصْلِ، الْفَصْلُ
 وَفِي التَّفْصِيلِ: عَنْ الْغِيَاظِ: تَعَلَّقَ الْفَصْلُ ثُمَّ يَنْظُرُ نَظْرًا يَتَلَقَّاهُ بِلِجْنِ حَتَّى يَحْدُثَ
 أَنْ يَجُوزَ يَمْنًى مُثَلِّفًا، أَوْ كَانَ فِي رَوْحِ الْأَمْرِ يَأْتِي الْجَنَابُوبَ، وَتَقِي.

(وَيَنْظُرُ) لِمَنْعِهِ (إِلَيْهَا) وَفِي رَوَايَةِ شُعْبٍ، وَكَانَ الْفَصْلُ رَحْلًا وَحَسَنًا
 أَيْ جَمِيلًا، وَأَمَّا إِذَا مَرَّ مِنْ خَلْعِهِ وَصِيَّةً، تَطْلُقُ الْفَصْلَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا، وَأَتَمَّه
 حَسْبُ، كَذَا فِي التَّفْصِيلِ ^(٣) قَارِ الْقُرْآنِي: فَإِذَا انْطَرَقَ يَنْفُذُ الْفَصْلَ، فَإِذَا
 وَجَّهَهُ عَلَى الْخَطِّ إِلَى الْقُبُورِ الْمَسْنُونَةِ.

(١) إِذَا تَرَفَعَتْ (٢٥٧)

(٢) التَّحْقِيقُ ٦١ (٦١٨)

(٣) التَّفْصِيلُ ٧٠ (٧٠)

فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَهُ الْفَضْلَ إِلَى الشَّقِّ الْأَخْرَى.....

(جعل رسول الله ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر) الذي يسر به المرأة منعاً له عن مقتضى الطبع، ورداً إلى مقتضى الشرع، وقال ابن عبد البر^(١)، ولعله عباس: فيه ما يرم الأتمة من تغيير ما بحش فتنه ومنعه من يتكرر في الدين، وقال النووي: فيه حرمة النظر إلى الأجنبية، وتغيير المعتكر بالبدل لمن قدر عليه.

وقال الأبي^(٢): الأشهر أن صرفه وجه الفضل ليس لوقوعه في المنع، كما يعطيه كلام عباس والنووي، وإنما هو لخوف الوقوع. كما يعطيه كلام القرطبي. وقال العراقي: إن أراد النووي تحريم النظر عند خوف الفتنة، فهو محل وثاق من العلماء، وإن أراد الأعم، ففي حالة الأمن خلاف مشهور للعلماء، وهذا وجهان، ولا يصح الاستدلال بالحديث على التحريم في هذه الحالة؛ لأن الأمر محتمل لكن منهما، بل الطاهر أنه ﷺ حشي الفتنة كما صرح به في حديث جابر عند الترمذي قال: «رَأَيْتُ شَاباً وَشَابَةً فَلَمْ أَسْمَعْ الشَّيْطَانَ عَلَيْهِمَا»، قال الزرقاني^(٣).

قال الباجي^(٤): ولم يقل أنه نهى المرأة عن النظر إلى الفضل، ولا صرف وجهها إلى الشق الآخر، وإن كانت المرأة مصوغة من النظر إلى الرجل، وقد قال تعالى: ﴿لَقَدْ لَعَنَّكَ الْفَاسِقِينَ إِذْ أَخْرَجْنَا مِنْ بُطُونِهَا نَجَسًا ذَلِيلًا﴾ الآية^(٥) ﴿وَلَقَدْ لَعَنَّكَ الْفَاسِقِينَ إِذْ أَخْرَجْنَا مِنْ بُطُونِهَا نَجَسًا ذَلِيلًا﴾ الآية^(٦)، ويحتمل أن يكون ﷺ ترك ذلك لما احتتمل

(١) انظر شرح الزرقاني، (٢) (٢٩٠).

(٢) «إكمال إكمال المعلم» (٣) (٢٥٠).

(٣) (٢) (٢٩٠).

(٤) «المصنف» (٦) (٣٦٨).

(٥) سورة النور الآية ٢٠.

(٦) سورة النور: الآية ٢١.

نظرها إلى جهة أنه لم يكن، **ولا** لسؤالها عن مآلتها، إذا كذب من النبي ﷺ في جهة يتصمناها نظرها، فكان نظرها إلى تلك الجهة مقصداً جائزاً، ترك الإنكار عليها لذلك، والتفضل لم يكن نظرها إلى جهة مقصد جائز غير تأملها، ويحتمل أن يكون **ولا** اجتزأ بصرف وجه الفصل إلى الشئ الآخر؛ لأن ذلك يمنع نظر المرأة إلى شيء من وجه الفصل، وكان في ذلك منعاً للتفضل من النظر إليها، ومنعاً لها من النظر إليه.

ويحتمل أن يكون رسول الله ﷺ اجتزأ بمنع الفصل من النظر إليها لما رأى أنها تعلم بذلك منع نظرها إليه؛ لأن حكمها في ذلك حكمه، ولعلها لما صرف وجه الفصل فهدت ذلك، فصرفت وجهها أو بصرتها عن النظر إليه، انتهى.

وقال الشيخ في «البدل»^(١): وإنما لم يمنعها، ولم يأمر بصرف النظر عنه؛ لأن صرف وجه أحدهما يعني عن الآخر، ويحتمل أن يكون **ولا** أم يحذف منها الشهوة، انتهى.

قلت. ولا يبعد أن يقال: إن نظر الرجل إلى المرأة في حالة الشدة أشد من نظرها إليه، فهي «الهداية»: وإن كان في قلبها شهوة أو أكبر رؤيتها أنها تستهي أو شغكت في ذلك، يستحب لها أن تغض بصرها. ولو كان النظر هو الرجل إليها، وهو بهذه القوة لم ينظر، وهذا إشارة إلى التحريم، ووجه الفرق أن الشهوة عندهن ثابت، وهو كالمحقق اعتباراً، فإذا انتهت الرجل كانت الشهوة من الجانبين موجودة. ولا كذلك إذا انتهت المرأة؛ لأن الشهوة غير موجودة في جانب حقيقة واعتباراً، فكانت من جانب واحد، والمحقق من الجانبين في الإقضاء إلى المحرم أقوى من المحقق في جانب واحد، انتهى.

(١) هذا المصنف (٢١/٨).

فقلت: يا رسول الله، إن فريضة الله في الحج أثركت، هي ضيقاً كبيراً، لا يستطيع أن يثبت على المراحل، فأخرج علياً قال: نعم.....

(فقلت) الخليفة (يا رسول الله إن فريضة الله) زاد في النسخ الهندية (على العباد) ونسبت هذه الزيادة في النسخ المصرية (في الحج) أي لم أمره وشأنه، ويمكن في معنى «مر» التباينة، كذا في «المرقاة»^(١). (أدركت) أي الفريضة (أبى) معول ولم يسم الأب (شيقاً) حال (كبيراً) بمعنى أنه (لا يستطيع أن يثبت على المراحل) بمعنى آخر، أو من الأحرار المتداخلة، أو شيخاً يدل لكونه موصوفاً، أي وجب عليه الحج بأن منته وهو شيخ كبير.

(فأخرج عنه) أي أبجوز في أن أنوب عنه، فأخرج عنه؛ لأن ما بعد إلقاء الداخلة عليها الهزمة معطوف على مشترى والمسمى أصبح متى أن يكون نوبة عنه في الحج؟ وهذا كله على المشهور. قال صاحب «المجلد»: المشهور فيه فتح الهزمة يضم الحاء أي أحرم عنه بنفسه. قيل: وروي يضم الهزمة وكسر الحاء، أي أمر أحداً أن يحج عنه انتهى. (قال نعم) وفي حديث أبي هريرة فقال: «حجج عن أمك».

واختلفت الروايات في أن الثمانين رجل أو امرأة، والمنسوز عن أبيه أو أمه، قال الحافظ^(٢): انفقت الروايات كلها عن ابن شهاب، على أن الثماننة كانت امرأة، وأنها سألت عن أبيها، وخالفه يحيى عن إسحق عن سليمان، فانقضى الرواية عنه عني أن الثمانين رجل ثم اختلفوا عليه في إسناده ومثله، أمر إسناده، فقال هشيم: عنه عن سليمان عن عبد الله بن عباس، وقال محمد بن سيرين: عنه عن سليمان عن الفضل أعمى جهبا النسائي، وأما أئمن فقال هشيم أن رجلاً سأل، فقال: إن أبي مات، وقال ابن سيرين: فجاه رجلاً، فقال: إن

(١) مرقاة البدائع (٢/٢٧٧).

(٢) فتح البارقة (١/١٨٤).

أبي عجوز كبيره، وحالف الجميع معمر عن يحيى بن أبي إسحق، فقال في روايته: إن امرأة سألت عن أمها، وهذا الاختلاف كله عن سليمان بن يسار.

ثم قال بعد ما بسط اختلاف الروايات: والذي يظهر لي من مجموع هذه الطرق، أن السائل رجل، وكانت ابنته معه. فسألت أيضاً، والمسؤول عنه أمر الرجل وأمه جميعاً، وبقرّب ذلك ما رواه أبو يعلى بإسناد قوي، من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس عن الفضل بن عباس قال: كنت بذات النبی ﷺ وأعرابي معه بنت له حسنة، فجعل الأعرابي يبرئها لرسول الله ﷺ رجاء أن يتزوجها، وجعلت التفت إليها، وأخذ النبي ﷺ برأسه، فقلوبه، فعلى هذا قول الشابة: إن أبي، لعلمها أرادت به جدّها، لأن أباها كان معها، وكانه أمرها أن تسأل النبي ﷺ ليسمع كلامها ويرأفها رجاء أن يتزوجها، فلما لم يرضها سأل أبوها عن أبيه، ولا مانع أن يسأل أيضاً عن أمه.

ونحصل من هذه الروايات أن اسم الرجل حصين بن عوف الخثعمي، وأما ما وقع في الرواية الأخرى أنه أبر الغوث، بن حصين، فإن إسناده ضعيف، ولعله كان فيه عن أبي الغوث حصين، فزيد في الرواية ابن، أو أن أبا الغوث أيضاً كان مع أبيه حصين، فسأله كما سأل أبوه وأخته، والله أعلم، انتهى.

والأوجه عندني في الجمع بين ذلك: أن البنت المذكورة كانت مع عم لها لا أبيها، فإن التجوز في حديث أبي يعلى من لفظ أمه بنت له، فهو من التجوز في جميع الروايات المختلفة الواردة فيها: إن أبي شيخ كبير، فهي سألت عن أبيها، وعسها سأل عن أبيه، ولهذا قال ما أعاده الحافظ لم يبق إلفاق في سؤاله عن أبيه بعدما سألت هي عنه.

ثم قال الحافظ: ووقع السؤال عن هذه المسألة من شخص آخر، وهو

وذلك في حجة الوداع

أخرج البخاري في ٢٤ - كتاب الحج - ١ - باب وجوب الحج وفعله .

ومسلم في ١٥ - كتاب الحج - ١ - باب الحج من العاشر من سنة وحرره
وحدثه أبو المحدث حدث ١١٩ .

أما الذين يشع أنباء في الرأي ، المعرفي ، المذاهب ، وسعة ضبط من غادر ،
وبهذه قصة أخرى ، ومن ، كما سلف ، من حديث الخنصبي ، فقد انعكس وتكلف ،
الشيء .

وسميت الباب حجة الجمهور في فروع الفروع المتقدمة ،
واستدل به أيضاً من قبل تعدد الاستدابة على المعصوب . كما تقدم في الفروع
التي ، ومن قال يجوز الحج من الحي ، كما قلده في الفروع الثالث . وحدثه
الحنكبة على انحصارها ، واستدل بعمومه من قال : يجوز الحج من المير لم
توحيج عن نفسه ، كما تقدم في الفروع الثاني .

وقال من العربي : حديث الخنصبي أن من دخل على بيته في الحج
سأج من الفضة المستوفى في الشروع من هوان أن لا يلقى إلا ما من في رفا
من الله في استدارته ما حدث به الله ، وتعدده ، وتغلب ما يمكن أن يكون
في عموم التسمي ، وما عداه من التسمي في الآية مخصوصاً بالمال ، كما في
«الحج» .

(وذلك في حجة الوداع) وتقدم في أول الحديث من الترمذي وغيره ما
يدل على أن السؤال المذكور يقع عند المنحصر بعد الخروج من الرمي . وفيه إيضاح
التسمية بحجة الوداع خلافاً لمن ذكره تقدم .

(٣١) باب ما جاء فيمن أحصر بعدو

(٣١) ما جاء فيمن أحصر - بيناء المحصور - بعدو

قال الراغب^(١): **الاحصر والاحصار**: المنع من طريق البيت، فالاحصار يقال في المنع انقاصر كالعدو، والمنع المياطر كالمرض، **احصر** لا يقال إلا في المنع الباطن، فهو تدرج: **«فَإِنْ أَحْصَرْتَهُ»**^(٢)، فمحصور عن الأمرين، انتهى. وقال المعجم: **احصر** كالضرب والنصب: تضييق، والعن عن السمر وغيره، كالاحصار، وأحصره المرض أو البول: حمله يحصر نفسه، انتهى

وختلف الأئمة في هذا الباب بعد اتفاقهم على أن حكم المحصر لا يختص بالنبي ﷺ، كما توضحه بعضهم ختلفوا في فروعه في مسائل كثيرة.

حكى العيني في شرح الهداية عن الأسياني والنوري والكرمانى أنهم اختلفوا في الإحصار في اثنين وستين موضعاً، ثم سطها، فكانت تقصر منها على ما لا بد من معرفتها لظاهر الحديث

الأول، ما في **«العيني»**^(٣): وهو اختلفهم في احصر بأي شيء يكون؟ فقال قوم، وهم عطاء بن أبي رباح وأبو حنيفة النخعي والنوري، يكون تحصر بكل حائس من مرض أو شره من عدو وكسر وذعاب نفقة وبحوم، مما يمنعه عن المضي إلى البيت، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وزفر، وروي ذلك عن ابن عباس وابن سمعون وزيد بن ثابت، وقال آخرون، وهم البيت بن سعد ومالك والشافعي وأحمد وإسحق: لا يكون الإحصار إلا بالعدو فقط، ولا يكون بالمرض، وهو قول عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - انتهى.

وسمى قولهم: لا يتكون الإحصار بالمرض، أي لا يجوز له التحلل

(١) المفردات (ص ٢٣٨)

(٢) سورة النقرة الآية ٩٦.

(٣) عمدة الماروي (١/١٢١٩)

ذلك، وهذا مقيد عند الإمام الشافعي وأحمد بهذه الأشرطة، فإن اشترط عند الإحرام التحلل بالمرض وتحوط يجوز له التحلل بعدهما، كما سيأتي.

قال العيني في النهاية: الإحصار من عدد، أو مرض، أو كسر، أو نطاع طريق، ويكفي جابص، هو مذهب ابن عباس، وابن مسعود، وعطاء، والمخعي، وأبي ثور، والثوري، وعروة، ومجاهد، وعلفمة، والحسن، وسالم، والثمام، وابن سيرين، وإبراهيم، وأبي عبيد، وأبي عبيدة، وداود، وأصحاب. وقال الفضل بن سلمة: قال بعض الفقهاء: لا يكون إلا من عدو دون المرض، وهو قول مختلف لقول مجتهدي الفقهاء ومذهب العرب، انتهى.

وقال ابن حزم في المحلى^(١): كل من عرض له ما يمنعه من إتمام حجه، أو عمرته من عدو، أو مرض، أو خطأ طريق، أو خطأ في رؤية الهلاك، فهو محصر.

قال الموفق^(٢): أجمع أهل العلم أن المحصر، إذا حضر عمو من المشركين، أو غيره، فسعوه الوصول إلى البيت، فله التحلل، ثم قال: والمستحب في العذر أن من يعذر عليه الوصول إلى البيت بغير حصر العدو من مرض، أو عرج، أو ذهاب بنية، وسجود، أنه لا يجوز له التحلل بذلك. روى ذلك عن ابن عباس وابن عمر، وبه قال مالك والشافعي وإسحاق. وعن أحمد رواية أخرى: أنه التحلل بذلك، روى نحوه عن ابن مسعود، وهو قول عطاء والمخعي والثوري وأصحاب الرأي وأبي ثور: لأن النبي ﷺ قال: ممن كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى، رواه النسائي.

(١) (٢٠٢/٧).

(٢) «المنهاج» (١٩١/٥).

ولأنه محصر بدعي في رسوم قوله تعالى: ﴿لَإِنْ أَقْبَضْتُمْ قُلُوبَكُمْ﴾^١ الآية، بمعنى أن لفظ الإحصار إنما هو للمريض وحيوه، يقال: أحصر المريض، أحصره أحصاراً، فهو محصر، وحصره أحصاراً، وهو محصور، فيكون شرط صحته في محل النزاع، وحصر العدو مقبول فيه، إلى آخر ما يسطره من دلائل القريش.

وقال الزبيدي على أكثر: لما، قوله تعالى: ﴿لَإِنْ أَقْبَضْتُمْ﴾ الآية، ووجه الاستدلال به أن الإحصار يكون بالمحصر، ويلتزم المحصر أن الإحصار، كما قال أهل اللغة: سبب الحصار، واس السكينة، وأبو عبيد، وأبو سبيدة، وأبو كسائي، وأبو حمزة، والفتي، وغيرهم من أهل اللغة المتفقين على أن الإحصار، وقال أبو جعفر النحاس: على ذلك جميع أهل اللغة، فلو كان ذلك، أي الإحصار، من الإحصار - بمريض، وليس كان الإحصار عليه، فهو مضمحل، فينبغي وغيره من الأعداء، ولا رجة من ذكره من السبب، لأن عبارة لعموم اللفظ لا تحصر من السبب إلى آخر ما يستدل.

والمراد التمسك بالالمعاري في مصنفه، إذ ذكر بعد آية الإحصار: قال عطاء: الإحصار من كل شيء محصور، قال الحافظ: وفي فتاواه على تفسير عطاء: إشارة إلى أنه احتار لقولهم بمحيط الإحصار.

قال الحصاصي^٢: قال النكاشي وأبو عبيد، أكثر أهل اللغة الإحصار: السج بالمرض أو دهاب الشفة، والحصار معصر العدو، وقال: أحصره تعرض وحصره العدو، وحكي عن النكاشي أنه أشار كل واحد منهما بذلك الآخر، وأكثره أبو النضر السمرقاني، وقال: أحصره معصراً في المعنى، ولا يقال: محصر، ولا في العدو أحصره.

^١ سورة قمر: ١٧٣.

^٢ أحكام قمر: ٢٥٨، ٢٥٩.

وروى ابن أبي نعيم عن عطاء عن ابن عباس قال: لا حصر إلا حصر عدو، فأما من حبسه الله بكسر أو مرض، فليس يحصر. فأخبر ابن عباس أن الحصر يحصر بالعدو، وأن المرض لا يسمى حصرًا، وهذا موافق لقول من ذكرنا من أهل اللغة من الناس من يظن أن قوله يدك على أن المريض لا يجوز له أن يحل، ولا يكون محصرًا، وليس في ذلك دلالة على ما ظن؛ لأنه إما الخبر عن معنى الاسم، انتهى.

وكذلك حكى عن الساجي^(١) إذا دل بعدما بسط أقوال أهل السنة في أن الإحصار يكون بالمرض: وقد قال ابن عباس: لا حصر إلا حصر العدو، وهو من أهل اللغة واللسان مع التقدم والعلم، انتهى.

الثاني: ما قاله المؤلف^(٢): أحجم أهل العلم على أن المحرم إذا حصره عدو، فمعه الوصول إلى البيت، ولم يجد طريقاً آمناً، فله التحلل، وقد نص ابن سبويه. «وإن أُحصِرَ لما أُقْبِلَ مِنْ أَقْدَمِ»^(٣)، ونبت أن النبي ﷺ أمر أصحابه يوم حصره في الحديبية أن يتحروا ويحلوا، وسواء كان لإحرام الحج أو بعمره أو بهما في قول إمامنا، وأبي حنيفة والشافعي، وحكي عن مالك أن الممسر لا يحل، لأنه لا يحدث القنات، انتهى.

قلت: هكذا نقل مذهب مالك عامة بقله المذهب من شراح الحديث والعقده وغيرهم، كشراح البخاري تحت ترجمته «باب إذا أُحصِرَ المُحْتَرِمُ»، فمالوا إلى أنه رد إلى ما حكى عن مالك، وكذلك شراح «الهداية» تحت قوله: «الإحصار عنها يتحقق عتق»، وقال مالك: لا تتحقق؛ لأنها لا تنوقت، انتهى. وهكذا حكى الخلاف الصرخسي وغيره.

(١) المنتقى (٢/٢٧٣).

(٢) المنبى (٦/١٩٤).

(٣) سورة البقرة الآية ١٩٥.

في التذرية أن يتحقق الإحصاء في العمرة عند محله أهل العلم، وهو
مستحب، وذكر محب الظبي عن أبي عمر وابن عباد أن لا يتحقق
لعدم التأخير وحذف التواتر، وذكر ابن فداة: أنه قول مالك، غير.

قلت: ومن يظهر لهذا العهد، انقضاء النقص عن مالك ليس بصحيح، لا
بوافقه ولا غير ذلك، بل غلبته مصادقه، بوجهه الأخير غير العذر، وهو
الشرح المكسر، إذ معناه أي المحرم عدو كافر، أو عترة من المشركين، أو
حرس لا يجوز، بل طلباً صحيح - أي فيه - أو عترة، فله الحبل أن لم يعلم
غير إحرامه به، فذكر من العترة وما بعده، فله علم، فليس له التحلل إلا أن
يظهر أنه لا يسعه، فعنه وأبى من زواله حل حرمت الحج.

قال المصنف في قوله: «العترة» إشارة إلى أن الباء بمعنى «في»، أي حدة
كونه في حج أو عمرة، ووضح جعلها للفلاسفة، والأولاني جعلها بمعنى «عرة»
معاقبة بغيره، أي من معه ما ذكر من إتمام حج أو أحصر من الرؤوف وليست
معداً، أو عن إكمال عمرة أو أحصر عن إيتاء أو التمتع، وتوابعه مثله التمتع
أي ثلاثة مما هو محرم به، قوله: «إلا أن يظهر أنه لا يسعه بدمه» أي - إن
تدخل حنته منه، كما وضع له تنبيه أن أحرم بالعمرة عام الحنة عالة بالعدو
وذلك أنه لا يسعه منه، فله منعه تحليل بالنية وقوله: «أبى من ذلك»
إلخ، هذا يخص بالحج، وإنما العمرة، فالعذر من التحلل سبب على من
حرمون المفرد له، إذا بقي معنى إحرامه لزوم التحصر، انتهى مختصراً، وهذا
أوضح كلام من المقصود.

وفي المندوحة^(١) قول لا ير القاسم، فلو أن له محرماً حج حشر

(١) حاشية المصنف: (١٢٠)

(٢) (١٢٠)

بعد في بعصر المذهل، هل يشت حراماً حتى ينصب يوم النحر، أو يأس من أن يبلغ مكة في أيام الحج، أم يحل ويرجع؟ قال: إذا أحصر بعصر خائب لم يعمل برجوع حتى يأس، فإذا يأس حل مكانه، ورجع، ولم ينتظر؛ فإن كان معه هدي، نحره، وحلق، وحل، ورجع إلى بلاده، وكذلك في العمرة أيضاً. قلت: هذا قول مالك؟ قال: هذا قوله، انتهى.

وقال أيضاً في موضع آخر: قلت لابن القاسم: رأيت هذه المحصور بعدو إن كان نفي حجة الإسلام، ثم أحصر فضاً عن البيت، أيكون عليه فض، هذه النجعة التي ضاً عنها؟ قال: لا، قلت: وكذلك إن ضاً عن العمرة بعدو حصره؟ قال: نعم لا قضاء عليه. قلت: هذا قول مالك؟ قال نعم، انتهى.

قلت: ويؤيد ذلك أن ابن العربي المالكي لم يذكر فيه إلا خلاف ابن سيرين، وحكي إجماع غيره، فقال في الأحكام القرآن: لا خلاف بين علماء الأئمة أن الإحصار عام في الحج والعمرة. وقال ابن سيرين: لا إحصار في العمرة إنج.

ويؤيده أيضاً ما سيأتي من كلام الشراح المالكية، كالباقي والأبي وغيرهما، تحت روايات الباقين، وسطت في ذلك؛ لأن عامتهم حكوا خلاف الإمام مالك في ذلك، كما تقدم، وبعض الفقهاء حكوا في ذلك خلاف الإمام الشافعي أيضاً، ولا يصح، بل هو أيضاً موافق لأحمد، كما تقدم في كلام المؤلف ويؤيده ما في فروعه، قال النووي في (مسئله): إذا أحصر العدو المحرم، عن البعض في الحج كله من كل الطرق، فله التحلل، ثم قال: ويجوز للمحرم بالعمرة التحلل، إذا أحصر كالحج، انتهى.

وفي «شرح المنهاج»: من أحصر عن المضي في نسكه تحلل جوازاً، إذا كان أو معتزلاً نزول قوله تعالى حين أحصروا بالعدوية، وهم حرم.

﴿وَإِنْ أَصْرَبْتَ﴾ الآية، والأولى لمعتمدٍ وحاج اتسع زمن إهرامه القبر إن رجا زوال الإحصار، نعم، إن غلب على ظنه انكشاف العدو، وإمكان الحج، أو قبل ثلاثة أيام في العمرة امتنع تحنله لقلة انسلقه حينئذ، انتهى مختصراً، وهكذا في فروع الأخر.

فالحق أن لا خلاف في المسألة للأئمة، نعم، فيه خلاف لبعض السلف، كما حكاه الطحاوي عن قوم، وحكاها الجصاص في «أحكام القرآن»^(١) عن ابن سيرين فقال الإحصار من الحج والعمرة سواء، وحكي عن محمد بن سيرين أن الإحصار يكون من الحج دون العمرة، وذهب إلى أن العمرة غير موقفة، وأنه لا يحصى الفوات.

وقد تواترت الأخبار بأن النبي ﷺ كان محرماً بالعمرة عام الحديبية، وأنه أحل من عمرته بعير طواف، ثم قضاهما في العام القاي، وثان الله تعالى: ﴿وَأَيُّهَا لَيْلٍ وَالْغَمَّةُ إِنَّهُ﴾^(٢) ثم قال: ﴿وَإِنْ أَصْرَبْتَ﴾ وذلك حكم عائد رابعهما جميعاً، وغير جائز الاقتصار على أحدهما دون الآخر، لما فيه من تخصيص حكم النقط بغير دلالة، انتهى.

والثالث، قل يجب على المحصر القضاء^(٣) قال العيني في «المسألة»: المحصر بالحج، يجب عليه قضاء حجة وعمرة، وإن كان محصوراً بعمرة، يجب عليه قضاء عمرة لا غير، وهو قول عمر بن الخطاب وزيد من ثلث وابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعروة ومهبة واحسن والنخعي ومالك والشافعي وابن سيرين وعكرمة والشامي، انتهى.

وقال النووي^(٤): أما من لم يجد موقفاً أخرى، فتحل، فلا قضاء عليه

(١) (١/١٢٧١).

(٢) سورة البقرة: الآية ١٩٦.

(٣) «المعنى» (٥/١٩٦).

الا أن يكون واجباً بعبه بالوقوف. استدل في الصحيح من الصحيح، وبه قال مالك والشافعي. وعن أحمد: أن عبه نقضه. روي ذلك عن مجاهد وعكرمة والشمسي، وبه قال أبو حنيفة؛ لأنه يعني لما تحلل زمن الحديبية قضى من قابل، وسميت عمرة القصية، ولأنه حل من إحرامه قبل إتمامه. قلزمه نقضه، كما لو دانه الحج إلى آخر ما ذكره، ونظمه السط في ذلك في عمرة القصاء.

وقال النخعي^(١): احتلف السلف وفيه الأعمار في التحصير بالحج، إذا حل بالهدي، فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس، ومجاهد عن ابن مسعود قالوا: عليه حجة وعمرة، فإن جمع بينهما في أشهر الحج. فعليه دم وهو منتهج. وإن لم يجمعهما في أشهر الحج. فعليه دم عبه، وكذلك قال عاتقة والحسن وإبراهيم وسالم والشافعي ومحمد بن سيرين، وهو قول أصحابنا، وروي أبوب من عكرمة عن ابن عباس قال: أمر الله بالتحصير أو يأخذكم العدو، فلا حجة يحجه وعمرة بعمرة، وروي عن الشعبي قال: عليه حجة، وإنما يوجب أبو حنيفة - رضي الله عنه - عليه حجة وعمرة إذا حل بأخره، ثم لم يحج من عامه ذلك، قالوا أنه أحل من إحرامه قبل يوم النحر، ثم زال الإحصار، فأحرم بالحج وحج من عامه لم يكن عليه عمرة.

وذلك؛ لأن هذه العمرة إنما هي التي تلي بالوقوف. لأن من فاته الحج، فعليه أن يتحلل بعمرة، فما حصل حجه فأتى فانه عبه عمرة بالقوات، والدم الذي عبه في الإحصار إنما هو للإحلال، ولا يقدم مقام العمرة التي تلي بالوقوف. وذلك؛ لأنه ليس في الأصول عمرة يقوم مقامها دم، ألا ترى أن من نذر عمرة لم يندب دمه، لا في حال تعدد، ولا في حال الإمكان إلى آخر ما بسط من الدلائل

(١) أحكام القرآن (١/٢٧٧).

قلت: وتعلل العمد بقول ابن عباس: أمر الله بالقبض على قوله عز اسمه: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(١)، فإن نزوله كان في عمرة القضاء، كما تقدم في محله، واستدل لوجوب القضاء بقوله تعالى: ﴿وَيَبْتَغُوا فَلَاحٌ وَالْقُرْآنُ قَوْلٌ﴾^(٢) فإنه يقتضي إيجاب الإنصاف بدور التفرق بين حج العمد وحج النفل، ومحدث حجاج بن عمرو الأنصاري: أمن كسر أو عرج فقد حل، وتنبه الحج من قبله^(٣) بدور التفرق بينهما. ومحدث حاشة - رضي الله عنها - إذا أمرها بالحج برفض العمرة، ثم أعمرها من التمتع وقال: هذه مكان عبرتك، بغير ذلك.

والرابع: هل يجب على المحصر العمد أيضاً أم لا؟ واختلف في ذلك فتلة المذاهب، ونوعهم، حتى الشيخ ابن القيم مع جلالة شأنه، كما تقدم في عمرة القضاء، فاحتجنا إلى مروج الأئمة، قال الموفق^(٤)، وعلى من تحلل بالاحصر العمد في قول أكثر أهل العلم - وحكي عن مالك: ليس عليه هدي - لأنه تحلل، فيجوز له من غير تعريض أشبه من أتم حجه، وليس صحيح؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَتَيْتُمْ ثَمُودَ فَإِنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَبِأَنفُسِكُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٥) قال الشافعي: لا خلاف بين أهل التفسير أن هذه الآية نزلت في حصر الحادية، ولأنه أوجب له التحلل قبل إتمام تركه، فكان عليه الهدي، كالذي هلك التمتع، وهذا قاطع من أتم حجه، انتهى.

ثم قال الموفق^(٦): وإذا قصر المحصر على الهدي، فليس له التحلل قبل ذبحه، فإن كان معه هدي، قد سقاه، أجزأه، وإن لم يكن معه نحره شراؤه، انتهى. وتقدم في عمرة القضاء ما قال ابن القيم: إن أشهر الروايات عن الإمام

(١) سورة البقرة الآية ٢١٤.

(٢) سورة البقرة الآية ٢١٦.

(٣) (المعنى: ٥١/١٩٥).

(٤) (المعنى: ٥١/١٩٦).

أحمد لزوم القضاء، والتهدي، ورواه أبي طالب عنه لزوم التهدي دون القضاء،
وفي «الترغيب والترهيب»^(١) ومن أحرم تصدقه، عذر عن التيت، أهدي أي نحر
عدي في موضع، ثم حل، سواء كان في حج أو عمرة أو داراً، انتهى.

ولا شك، عليك أن وجوب التهدي عند الحاملة عقد لعام إلا أن هذا،
في المشرط التحلل عند الإحرام، فلا يلزم تهدي، لا في الإحصار بالمرس،
ولا في الحصر بالعدو، كما سيأتي في المص، العاشر، وكذلك عند الشافعية
يلزمه التهدي، فلو السوي في أمه، لكنه لا يلزم التحلل بالإحصار بيع شاء،
لمثلها حتى أحصر، انتهى.

ومما قيل من مخرج المنهاج، من أراد التحلل بالإحصار بيع وجوباً
شأ، أو بيع منه أو عرة، سهل، ويجب عداً مع التهدي في الحصر بالعدو
اطلاقاً، وفي الإحصار بالمرس، إذا اشترط التحلل بالتهدي، كما في المص
العاشر.

وكذلك عند الحنفية يلزم التهدي، بخلاف ما حكى عنه ابن التيم
، عره، مخرج ذلك في عامة فروعهم، هي «التهدي»^(٢) إذا أحصر الحرم،
فمنعه من المضي، حارته التحلل، ويحل له أن يعت شاء، يذبح في الحرم،
وإلا من تبعه يوم يبعه يذبح، ثم تحلل، انتهى.

وفي شرح التذلل^(٣) إذا أحصر الحرم بحجة أو عرة، وأراد التحلل
أي الخروج من إحرامه، بخلاف من أراد الاستمرار على حذره، متطراً زوال
إحصاره، يجب عليه أن يعت التهدي، التي أحرم ما سطره، وأما عند الإمام

(١) (١/٥٢٧)

(٢) (١/٧٧٥) هـ سبوت.

(٣) (١/٢٢٦)

مالك، فلا يجب عليه الهدي، بخلاف ما حكى عنه الشيخ ابن القيم.

قال ابن أبي شيبة^(١): أما إحصاء ناقص، فلا يوجب هدياً عند مالك، وبه قال ابن القاسم، وقال أشهب: عليه الهدي، به قال أبو حنيفة والشافعي، وثليان؛ أنه يحل ما دون عار عن التضييق وإزالة النقص، فلم يجب عليه الهدي. وقيل: إن يقتص مالشامي، أن هذه عبادة لها بحرم وحلها، فإذا سقط قصدهما سقطت، يجب أن يسطع بغيرها، وأصح: شهيد ومن ثابته بقونه تعالى: ﴿وَإِنْ أَتَيْتُمْ ذَا الْحَلِيقَةِ الْآيَةَ﴾، وقال: هذا من أحصر بعدوه وقد حالف سائر الأصنام شهيد، في عدل وقالوا: الإحصاء إنما هو إحصاء السرفرة، وأما العدو وما يقال فيه حرم، حرمه فهو محذور إلى آخر ما سط في الدلائل ولا يستشهد على أن الإحصاء يستعمل في السرفرة.

وقال الزبداني^(٢): إن شفع عدو، أو عتة نجح، أو عسرة، فله التحلل ولا دم عليه، بغير مذبة متعلق شوله. فله التحلل أي تحلل بشعر عذبه الذي كان معه، بأن ساقه عن شيء، مضى أو نظوعاً، انتهى محتسماً. قال الدموقي: حوله. ولا دم عليه أي خلافاً لأشهب، حيث قال بوجوبه، واستدل بالآية، وأوجب ياد الهدي في الآية لم يكن لأجل التحصر. وإنما بآية، مضى نظوعاً، فلمورا بشعره، فلا دليل فيها تلوجوب، فهو.

والخالف: اختلافهم في زمان بحر الهدي وبمكانه، قال الموقني^(٣): إذا قدر المحصر على الهدي، فليس له التحلل قبل ذبحه، وله نحره في موضع حصره من حل أو حرم، نص عليه أحمد، وهو قول مالك والشافعي، إلا أن

(١) - الموطأ (٢/٢٧٢).

(٢) - المشرح الكبير (٢/٢٩٣).

(٣) - المنهاج (٣/٢٥٧).

يكون قادراً على أطراف الحرم، ففيه وجهان: أحدهما: يلزمه نحره؛ لأن الحرم كله منحر، وقد قدر عليه، والثاني: ينحره في موضعه، وعن أحمد: ليس للمحصر نحر هديه إلا في الحرم، فبيته، ويواظب رجلاً على نحره في وقت التحلل فيه، وهذا يروى عن ابن مسعود في من لدغ في الطريق، وروى نحو ذلك عن الحسن والشعبي والنخعي وعطاء، وهذا والله أعلم فمن كان حصره خاصاً.

وأما المحصر العام فلا ينبغي أن يقوله أحد؛ لأن ذلك يُقضي إلى تعذر الحل، لتعذر وصول الهدي إلى محله، ومتى كان المحصر بعمره، فله التحلل ونحر هديه وقت حصره؛ لأنه يُحِلُّ وأصحابه زمن الحديبية حلوا ونحروا هداياهم بها قبل يوم النحر، وإن كان مفرداً أو قارناً، فكذا في إحدى الروايتين؛ لأن الحج أحد النسكين، فجاز الحل منه ونحر هديه وقت حصره كالعمرة، ولأن العمرة لا نفوت، وجميع الزمان وقت لها، فإذا جاز الحل منها، ونحر هديها من غير خشية قواتها، فالجح الذي يخشى فواته أولى.

والرواية الثانية: لا يحل ولا ينحر هديه إلى يوم النحر، نص عليه أحمد في رواية الأثرم وحليل؛ لأن للهدي محل زمان ومحل مكان، فإذا عجز عن محل المكان، فسقط، بقي محل الزمان واجباً لإمكانه، وإذا لم يجز له النحر قبل يوم النحر، لم يجز التحلل، انتهى. وتقدم ما في «الروض المربع» قريباً في الفرع الثالث.

وفي شرح المنهاج: من أراد التحلل بالإحصار فبح وجوباً شافاً، أو سبع بدنة أو بقرة، حيث أحصر ولو في الحل، ولو أمكنه إرساله لمكة لم يلزمه. لكن من لم يبعه لما يقتدر عليه من الحرم أو مكة، ووضح أنه لا يحل حيث حتى يطلب على ظنه فبحة، انتهى.

وهكذا في «مناسك النووي» وقال: إن التحلل يحصل بثلاثة أشياء. دبح، ونية التحلل، والحلق، إذا قلنا بالأصح: إنه نسك، ولا يحصل إلا باحتماع

هذه الثلاثة انتهى. وفي أربعة المحتاجين. محل الذبح رجل الاحكام من
حل أو حرم، ويترك لحبه على مساكم ذك النحر في وقتها، ولا يجوز نقله
إلى موضع آخر من الحرم، ويحرم نقله إلى الحرم، لكنه لا ينحل حتى يعلم
بحرمه، انتهى.

وقوله العرف بعد ما ذكر عدم وجوب نسيء يحتل منحر هديه الذي كان
معه، بأن ساقه عن شيء عتيق، أو يطوعها في أي مكان كان، إن لم يبرأه
بإرساله للمكة وحلقه، ولا بد من نية التحلل من شيء كافية، قال الشافعي^(١)
قوله: ولا بد، أي فلو حرر العبد وحلق رأسه التحلل لم يتحلل، فلو لم
يكن كافية، أي بحدده، ولا بشرط، فبما هو حرم أو عتيق لهاء خلافا لما ذهب
إليه من أن التحلل لا يحصل إلا بحرم هديه وحلق رأسه، وليس لذلك
على الحصر، الحصر صفة وليس بشرط.

وقال أيضا في سائر المحصر - المحصر^(٢) والحاصل أن المحصر
والمحصرين حتى إذا كانت كلا منهما التوبة، وكان معه هدي ساقه في إحراره
مطروعا، أو ليقصر، فلا يحل له أن يحذف عليه العطف، إذا بقي عنه نظرون
زمن تعرض والجبر، أو لا يخاف عليه العطف، وفي كل إما أن يجد من
يرسله معه مكة أو لا، فإن كان لا يخاف منه بها ففيه هديه محدودة وجاء
أن يحل، ويحرم هديه في محله أمكه يرسله لمكة أو لا، وإن كان بخلاف
سنة المعتكف إذا بقي معه أو أمكه يرسله لمكة أو سدا، وإذا ذبح من أي محل
كان.

وأما إن كان الصانع له عذر أو عتق، فعلى قدر حتى يرسله لمكة، بأن

(١) بحاشية الشافعي (١١٠٩)

(٢) (٢١٠، ٢١١)

يحاذ من يرسله معه إليها أو سنده كأن يخاف عليه العصب، إذا بقي عنده أم لا، وإن لم يجد من يرسله معه فذبحه في أي محل كان، كأن يخاف عليه العطش إذا بقي عنده أم لا، وحبس هدي المريض والمحبوس بعزل مندوبه، سواء كان لهدي واجباً أو تطوعاً، وقال الشيخ سالم: المحبس وحسب في الهدي الواحد، وندوب في هدي التطوع. وجعل الشيخ أحمد الرزقاني الحبس واجباً، وأصله، ولكن ضمن حج كلامه على الهدي الواجب، وحينئذ فيكون سواهاً للتبنيح سالم انتهى.

وفي الهدي به^(١)، إذا أحصر المحرم جاز به التحلل، ويقال له: ايستة ذبوح في الحرم، وواحد من تبعته يوم بيته يذبح فيه، ثم تحلل، وأما يمت إلى الحرم- لأن دم الإحصار قرمة، والإزقة لم تعرف قرمة إلا في زمان أو مكان، فلا يقع قرمة دونه، فلا يقع به التحلل، ولله الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِلُوا دِمَائَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ لِقْدَىٰ عُقُوبَتِكُمْ﴾^(٢) فإن الهدي اسم الجاء يَهْدِي إلى الحرم، ولا يجوز دم الإحصار إلا في الحرم، ويجوز ذبحه قبل يوم النحر عند أي حيفة.

وقال لا يجوز الذبح للمحصر بالتحج إلا في يوم النحر، ويجوز للمحصر بالعمرة متى شاء. اعتباراً بهدي المتعة والفران، وربما يعتبر أنه بالخلق، إذ كني واحد، منهما محلل. ولأبي حنيفة أنه دم كفارة، حتى لا يجوز الأكلي سقاء فيخص المكان دون الزمان، كما أثر دم الكفارات، بخلاف دم المتعة، الفران، لأنه دم سأك، انتهى.

وقال الجصاص^(٣) لم يخلف أهل النعم من ألباح الإحلال بالهدي أن

(١) (١) ١٧٥/١ ط بيروت.

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٦.

(٣) أحكام الفران (١) ١٨٢.

ذبح مني الممرة غير موقت، وأنه له أن يذبحه متى شاء ويحل، وقد كان النبي ﷺ وأصحابه محصرين بالحديبية، وكانوا محرمين بالعمرة، فحجروا منها بعد الذبح، واختلفوا في هدي الإحصار في الحج، فقال أبو حنيفة ومالك والشافعي: له أن يذبحه متى شاء، وقال أبو يوسف والثوري ومحمد: لا يذبح قبل يوم النحر، وضاعر قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنتَحَرْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ يقتضي جواز غير موقت، وفي إثبات التوقيت تخصيص اللفظ، وذلك غير حائز إلا بدليلاً، إلى آخر ما سطره من الدلائل.

وسبب الكلام أيضاً على موضع نحره نَحْرُهُ قريباً، وعلم من هذه الأقوال حلة أمور:

أولها: أن دم الإحصار يتوقف نحرها على الحرم عند الحنفية بلا خلاف بينهم، وهو رواية عن الإمام أحمد، وفي «اللبانة»: هو قول ابن مسعود، وابن عباس إن قدر عليه، وعطاء، وضاروس، ومجاهد، والحسن البصري، وإبراهيم النخعي، والثوري، انتهى.

قلت: وسحر موضع الحصر عند الإمام الشافعي، وهو رواية أخرى للإمام أحمد انمخار في فروعه، ولأحمد رواية ثالثة: أنه إن قدر على أضراف الحرم ينزله وإذا لا، وينحر في أي موضع شاء عند الإمام مالك، إذا لم يجد من يرسل معه، وإن وجد أرسله إلى الحرم، هذا في الإحصار بالمدور، وأما في انمخار فيحسبه عنده، إن لم يخف العطش، وإذا غارسله إن وجد من يرسل معه، وإن لم يجد ينحر في أي موضع شاء.

وثانيها: أن دم الإحصار بالعمرة لا يتوقف على زمان عند أحد من الأئمة الستة.

وثالثها: أن دم الإحصار بالحج يتوقف على يوم النحر عند صاحبني أبي حنيفة، وهو رواية لأحمد، وفي أخرى له، وبه قال الجمهور: لا يتوقف عليه بل ينحره متى شاء.

والصافى: خلاصهم من أضرار عن الهدي، قال المؤلف: "المحذور إذا حجز عن الهدي انتقل إلى صوم عشرة أيام ثم حل، وهذا قول الشافعي هي أحد أقواله، وقال مالك وأبو حنيفة: ليس له بدل، لأنه لم يدرك في الحرام، وأما ما ذهب إليه أصحابنا، فكان له بدل كدم المذبح، وترك الذبح عليه لا يمنع قباضه على غيره في ذن، وتعيين الانتقال إلى صوم عشرة أيام، كبذل هدي الشاة، وليس له أن يتصل إلا بعد الصيام، كما لا سعة واحد الهدي إلا بعد ذبحه انتهى.

وفي البروقص المذبح^{١٢٠}، فإن فقد الهدي صام عشرة أيام بينه التعلل ثم حل، ولا إتمام في الإحصاء انتهى.

قلت: وما حكى المؤلف من موافقة الشافعي رحمه الله ليس بصحيح، فإن الانتقال عنه من الهدي إلى الإحصاء أنه إلى الصيام، قال المؤلف في إنباء كذا: "ولا بدل عن الشاة أي الهدي مطلقاً - إلى سئل أن وجدته، فإن لم يجد، فلا يصح أنه سأل سئلها، وهو إخراج فعاء سئلها، لأن محجز صام عن كل مذبح انتهى.

وفي شرح المنهاج^{١٢١} وبهدي المحقق إذا أراد التعلل فعاء، أو ما يقوم مقامها من ذن أو شاة أو شاة أو شاة أو شاة، فإن فقد الدم حساً كذا لم يجد، أو سئلها كان حرجاً إلى ذن أو وجدته طاب، فلا ظهر أن له بدلاً قسماً على ذن المذبح وغيرها، وأبدل فقام شاة الشاة، فإن حجز عن الضعفاء صام حيث صام عن كل مذبح، قباضاً على الدم أنه أحب تركه، انتهى.

١٢٠: البروقص، ١٢١: ١٢١

١٢١: ١٢١، ١٢١

١٢٢: (شرح الإنباء) ١٢١، ١٢١، ١٢١

قال الجبري: قوله: بالأظهر، مشابهة أنه لا يدل له، بل يسفر في ذاته
نفي أن يتقدم انتهى. وفي البداية: المذهب عددا أن الهدي ليس له بدل،
والأصح عند الشافعي أن له بدلا، وفيه ثلاثة أقوال: الأول: إتمام فدية
الأغني، وفي قسم ثلاثة أقوال:

أحدها: صوم الست، والثاني: صوم السبتي، والثالث: صوم العديين.
فكره مذهب لعين الظهري نفي التمسك به انتهى.

وقال ابن حزم في المحلى: لا يجوز من هذا الهدي صوم ولا غيره،
فمن لم يجد الهدي، فهو عليه دين حتى يحرم، انتهى. وهذا الخلاف لا يجرى
على مذهب مالك، لما قد عرفت أن الهدي ليس بواجب عليه قضاء عن بدنه.

وأما عند الحنفية ففي شرح المشقة^(١) إلى محرر المحصر عن الهدي:
مأن لم يجد عنه، أو لا يجد عنه، أو من يحن إليه بني محرم حتى يحدوه
بفتخلل^(٢)، أو يذهب إلى مكة، فيحن بأحد العشرة كاتساب.

أما إن سافر لا يقدر على وسول مكة، ولا على الهدي ففي محروما
أيضا، لا يعمل بالصوم ولا بالتذوق، ونسأ بين من هدي المحصر عدد
أي حيفة ومحمد، وهذا هو المذهب المعروف، وهو ظاهر قول أبي يوسف،
وزوي عنه أنه إن لم يجد هديا، فقيم الهدي طعاما، فيتصدق على كل مسكين
عصف صاع، وإن لم يكن عند طعام، صاع إكرى عصف صاع يوما، فينحلل به
انتهى.

قال المحاصر^(٣): أحلف أهل الحرم في المحصر لا يجد هديا، فقال
أصحاب: لا حل حتى يجد هديا، فليح عنه، وقال عطاء: يصوم عشرة أيام.

(١) (١٢٤)

(٢) أحكام القرآن (١١) ١٢٨٠

وبحلل تأمّن من أن تم يجد عذرا، وللشخصي فيه عريان: أحدهما: أنه لا يحل
بدلاً إلا بيّني، والآخر: إذا تم شئ على شيء حل وأخرون معاً إذا قدر عليه،
وقيل: إذا لم يقدّر أجراً، وعليه القضاء أو صيام إذا لم يجد.

فإن لم يجد: وأصح محمد لذلك، بأن حدق الشئ منصوص عليه،
وتفدلت حكم الشئ منصوص عليه، والمنصوصات لا يماس حصصها على
بعض، ووجه آخر أنه غير جائز إتمام التحللات بالنقاس، فلم كان المزمع
مذكوراً لمحصور، لم يحز فما إتمام شيء، سيرو فبما؟ لأن ذلك دم حيازة على
وجه الكفارة، وأوجه فإن فيه ولا المنصوص عليه، لأنه تعالى قال: **فَوَلَا**
تُحِلُّوا زِينَتَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْكَلَامُ مَعْرُوفًا^(١٢٦) فليس أبلغ من التحلّل قبل من التحلّي محلّه،
فقد حازب النص، ولا يجوز ترك النص بالنقاس انتهى.

والصحيح: فمن أحصر عن البيت عذرا وعذره، قال الموقوف^(١٢٧) إن
أحصر عن البيت بعد الوقوف بعرفة، فله التحلل؛ لأن الحصر ببدء التحلل من
جميعه، فأما التحلل من بعضه، وإن كان ما حصر عنه ليس من أركان الحج
كزمني وموافاق التواجد والمبيت بمزدلفة أو رمي في فوائدها، فليس له التحلل؛
لأن صحح الحج لا يقب على ذلك، ويكون عليه دم تركه ذلك، ووجه
صحيح، كما لو تركه من غير حصر، وإن أحصر عن طواف الإفاضة بعد رمي
الجمر، فليس له أن يتحلل أيضا، لأن إجماعهم على أن النساء، والشيخ
أما وره بالتحلل من الأجزاء الثام الذي يحرم جميع محظوراته، فلا يستلزم
ليس مثله، انتهى. وهكذا في الشرح الكبير (في فداية).

وفي الترمذي المربع^(١٢٨)، إن حصر عن طواف الإفاضة فقط، تم بتحليل

(١٢٦) سورة البقرة الآية ١٩٦.

(١٢٧) المعنى، (١٩٩/٢٥).

(١٢٨) (١٩٩/١٩).

حتى يطوف، وإن حصر عن واجب لم يتحل، وعليه دم، انتهى. وقال النووي في امتناعه: لا فرق في جوار التحلل بالإحصار من أن يتفق ذلك قبل الوقوف أو بعده، ولا بين الإحصار عن البيت فقط، أو عن الوقوف أو عهدها، فإذا تحلل بالإحصار الواقع بعد الوقوف، فلا قضاء عليه على المذهب الصحيح، كما في الوقوف، انتهى.

قال ابن حجر في شرحه: ويستلزم ذكر المحصر عن الوقوف فقط، فإنه يمنع عليه تحلل المحصر، بل يجب عليه دخول مكة، وتحلل بعمل عمرة، ولا قضاء عليه، انتهى.

وفي «روضة المحتاجين»: وكذا أي لا يجوز لهم التحلل، لم منعوا عن غير الأركان، كإرمي والمبيت، لأنهم متمكنون من التحلل بالطواف والحلق، وينتفع حجهم مجزئاً عن حجة الإسلام، ويجبر الرمي والمبيت بالنم، وإن منعوا عن عمرة دون مكة، وجب عليهم أن يدخلوا ويتحللوا بعمل عمرة، وإن منعوا من مكة دون عمرة، وقفوا لم تحللوا، ولا قضاء فيهما في الأظهر، انتهى.

وقال الدردير^(١): إن وقف بعرفة، وخبر عن البيت لم يرضي أو عدل أو خبر، أحججه؛ لأن أحج عرفته فالميلة أنه أدركه إذ لم يكن الذي يموت الحج بنوات بفته قد فعل، ولم يبق عليه إلا الإحصاء التي يصح الإتيان بها في أي وقت من الزمان، فيبقى محرماً ولو أقام سنين، ولا يحل إلا بطوافه الإداضة، وعليه للرمي رميت منى، ونزول مزدلفة لحصره هدي واحد، كسبأن الجميع، بل ولو تعدد تركها فهدي واحد عند ابن القاسم، وفي امتناعه: قال أشهب: يتعدد الهدي بتعدد ذلك، انتهى.

قلت: فوفه: يفي محرماً، ولا يحل إلا بالإداضة بخالفه ما سألني في شرح قول مالك من كلام الناجي، فتأمل.

(١) حاشية الشافعي (٩٥/٢).

وفي «الهداية»: من وقع بعرفة، ثم أحصر لا يكون محصراً؛ لوقوع الأمن من القوات، قال ابن الهمام^(١): أي تتمفق الفعل، فلا يرد التقصير بالعمره، فإن الأمن من القوات متحقق فيها مع تحقق الإحصار به؛ لأن المواد ههنا أنه قد وقع المفعول، بحيث لا يتصور به انه قد عاد ولا قوات، وسقط به الفرض إذا انضم إليه الطواف في أي وقت انفق من عمره، بخلاف معنى عدم القوات في العمره، فلم يصدق عليه معنى الإحصار عن الحج، فإن معناه المنع من أفعاله، وهذا قد عمل ما له حكم الكل، فلم يلزم امتداد الإحصار بموجب تصريح؛ لأنه متمكن من الإخلال بالمتفق بوم التمتع عن كل مسطور سرق، انتهى.

الثامن: فمن يسكر من البيت ويصد عن عرفة، فله أن ينسخ نية الحج، ويحمله عمره، ولا مدعي عليه؛ لأننا أحتال له ذلك من غير حصر، فمع الحصر أولى، كذا في «التمني»^(٢). وهذا مبني على أن نسخ إحرام الحج إلى العمرة جائز عند أحمد خلافاً لمجمهور، وأما في مسألة الحصر، فيتحلل بأعمال العمرة عند الشافعية أيضاً، كما تقدم في الفرع السابع في كلام ابن حجر، وكذلك عند المالكية والحنفية.

قال الدردير^(٣): وإن تمكن من البيت، وخصر عن عرفة، أو فاته الوقوف بمنى الحدود، لم يحل إلا بفعل عمرة بلا تحديد إحرام، وخرج وجوباً للحل، وبلي من غير ابتداء إحرام، إن أحرم بعبه أولاً بحرم، أو أورد الحج فيه ليجمع في إحرامه لتحلله بين الحل والحرم، انتهى.

(١) - معانيه: (٥٨/٣).

(٢) - (١٩٩/٥).

(٣) - الشرح الكبير: (٩٠/٤).

وفي الشرح السبب^(١١) في عدم التحريم بالتحج على الطواف أو البروق،
فليس بمحصر في طاهر الرواية لأنه لا يمنع من الطواف فقط، وقت ويحرم
السواك، ويبقى محرم في حق النساء وإن منع عن الطواف، لأنه يكون في
معنى ذلك التحج، ويحل في حال قومه أو قومتهم عن إحرامه ما فعلت الغيرة، ولا ينع
منه ولا محرمه في التقصير، وقبل في هذه المسألة خلاف بين الإمام
وأبي يوسف إلى آخر ما سلفه، وسأني بذكر الخلاف في الباب الآخر.

والسابع: هل يرم على المحصر عند التحلل التحلل أو التقصير أيضاً؟
لا قال المؤلف^(١٢) من يرمه يحل أو التقصير مع دفع الهدي أو الحسم؟
طاهر كلام الخرافي: أنه لا يرمه، لأنه لم يذكروا، وهو إحدى الروايتين من
أحمد؛ لأن الله تعالى ذكر الهدي وحده، وهو يشترط سواء، الثانية: عليه
الحلل أو التقصير؛ لأنه يرم حتى يرم الحديث، فمعه في السبب دل على
الوجوب، ولعل هذا يبنى على أن الجلاء بسبب، أو إطلاق محذور على ما
يذكر في موضع، ولا يتعلق إلا بالرم، فيحصل لحل يشين: التحريم أو نصوه
والرم، إن قلنا التحلل ليس بسبب، وإن قلنا هو سبب حصل ثلاثة أشياء
اخلافي مع ما ذكرناه، انتهى.

قلت: ولم يذكر الحل في دليل الطاب، ولا زاد المستفيع، وقال
صاحب الروض في آخره: سائر كلامه فالحريم وغيره، عدم وجوب
الحلل أو التقصير، وهذه هي المحررة والشرح ابن رجب، وقال النووي في
مناكيره: علم أنه يحل بحصول ثلاثة أشياء: دفع، وبه اشغل ما يعجز
والحل، إذ قلنا بالأصح، إن سبب التحريم.

(١١) - ص ١٣٢

(١٢) - المعنى: ص ٢٠١

وهي مشرح الحاج^(١) إنما يحصر التحلل بالذبح وبية التحلل. وكذا التحلل إن حدثت سكا وهو المشهور. انتهى. وفي محضر الخليل^(٢) أنه التحلل بحر عليه وحده، قال الدردير ولا بد من بية التحلل بل هي كافة، قال الدموي^(٣) قوله من ذي كافة أي وحدها، ولا يشترط انضمام غير أو هدي لها، خلافاً لظاهر المصنف من أنه التحلل لا يحصل إلا بهجر حديه وحلق رأسه، وليس كذلك بل التحلل بأحر حنه، وليسا شرطاً، فنقصد لتأنيده بونه بل في كافة، العزل عن المصنف. انتهى.

وفي محله المذكور ويذكره محل بلا حلق وتفسيره إلا أنه لو حلق أو قصر، محسن، كما فعل النبي ﷺ وأصحابه عام الحديبية ليعرف استحكام عزيمته على ما صرف، ويأمن المشركون منهم، فلا يشغلون بمكيدة أخرى، هذا عندنا، وعليه المذهب، وهو ظاهر الرواية عن أبي يوسف، فما في الخلاف^(٤) أنه سجد الصبح لا يشرح من الإحرام حتى يشغل بعمل آخر ما يحظره الإحرام. ولو تغير خلق مخالف، لما ذكرنا مع أنه لا يظهر له ضرورة تأمل فرد المختار^(٥)، انتهى. قلت: رسال الطحاوي إلى وجوب التحقق، كما ذكره القاري في شرح الباب، وذكر أيضا من أبي يوسف^(٦) روايات.

وفإن شخصاً^(٧)، اختلفوا في المحصر هل عليه حلق أم لا فقال أبو حنيفة وأحمد لا حلق عليه، وقال أبو يوسف في إحدى الروايتين: يحلق، فإن لم يحلق فلا شيء عليه، ويرى عنه أنه لا بد من الحلق، ولم يختلفوا في أنه إذا حرم تطوعاً بغير إن روحياً، وتعيد حرم بغير إن مولاه، أن للفروج

(١) أحاطية الدموي (٢٩٤/٢٩٥)

(٢) انظر، شرح المصاب (ص ٢٤١)

(٣) (٢٥٠/٢٥١)

(٤) أحكام التوق (١: ٢٧٥)

واستولى أن يحتلها بغير حلق ولا تقصير، وذلك بأن يفعل بهما أو في ما يحظره الإحرام، وهذا يدل على أن الحلق غير واجب على المحصر؛ لأن هذين بمنزلة المحصر.

ويدل على ذلك أيضاً قول النبي ﷺ لعائشة - رضي الله عنها - حين أمرها برفق الشعر قبل منيعة أفعالها: «تقضي رأسك، وامتنطي، ودعي الشعر»، فلم يأمرها بالحلق ولا بالتقصير حين لم تستوعب أفعال العمرة، فدل ذلك على أن من جاز له الإحلال من إحرامه قبل قضاء المناسك، فليس عليه الإحلال بالحلق، وانتهى.

وفي «البحر العميق» بعدما حكى خلاف أبي يوسف: وقال النجاشي: إنما لا يجب الحلق عندهما إذا أحصر في فعل؛ لأن الحلق يختص بالحرم، وأما إذا أحصر في الحرم يجب الحلق عندهما، وعليه حمل حلقه ﷺ بالحديبية. وأيضاً بأنه محمول على الاستحباب؛ لأنهم كانوا يمتنعون عن التحلل طمعاً في دخول مكة، ويرون التحلل بالحنى، فتقطع بالأمر به أطعاهم تسليمياً لأمر الله تعالى.

للمعترض: اختلفوا هل للاشتراط عند الإحرام تأثير في التحلل عن الإحصار أم لا؟ فقالت الحنفية ومالك: لا تأثير له، وقال الشافعي وأحمد: له تأثير في الحصة.

قال الدردير: لا يفيد المحرم لمرض أو غيره، كعدو أو حبس نية التحلل من الإحرام، قال الدسوقي^(١): «حاصنه أن الإنسان إذا نوى عند الإحرام، أو شرط باللفظ، أنه متى حصل له مرض، أو حصر من عدو، أو فتنه، أو غير ذلك، من كل ما يمنعه كاذ متحلاً من غير تجديد نية التحلل في المحصر عن

(١) «حاشية الدسوقي» (٢/٩٧).

الأمريين معاً. أي لوقوف والإضافة، ومن غير فعل عمره في انحصار عن الوقوف، فإن تلك النية وذلك الاشتراط لا يفيد، ولو حصل له ذلك انما منع بالفعل، فهو عند وجوده بقى على إسمائه، حتى يحدث فيه التحلل، أو يتحلل بعمره على ما مر تفصيله. وإنما كان ذلك لا يفيد؛ لأنه شرط مخالف سنة الإحرام، وهذا هو المنع، خلافاً لمن قال: إن تلك النية أو الشرط يفيد، انتهى.

وفي المتن^(١) لا يفيد. لاشتراط الإحلال عند الإحرام شيئاً، قال الفقهاء: أي لا من سقوط الدم، ولا من حصول التحلل بدونه، والمعنى أن الانحصار لم يعمل إلا بالنسخ في المحرم، سواء اشترط عند إحرامه الإحلال بمصر فبحر عند الإحصار أم لا، وهذا المستطوع المذهب في كتب المذهب. وذكر في الإيضاح: ولأنه لو حثيف: اشترط يفيد سقوط الدم، ولا يفيد التحلل، ونقل التكرمان والسروجي عن محمد أنه إن كان قد اشترط الإحلال عند الإحرام إذا حصر، جاز له التحلل غير ذلك، انتهى.

قال الموهب^(٢): يستحب لمن أحرم بنفسه، أن يشترط عند الإحرام، فيقول: إن حبسني حبس، فمحلّي حيث حبستني، ويفيد هذا الشرط شيئان: أحدهما: أنه إذا عاقه عائق من غير أو مرض أو ذهاب أو فقد، وجوه. أن له التحلل. والثاني: أنه لو حل بملك، فلا دم عليه ولا موم. وممن روي عنه أنه رأى الاشتراط عند الإحرام، عمر، وعلي، وابن مسعود، وعمار، وذهب إليه ثلثه: والأسود، وابن المسيب، وعكرمة، وشلامي (أو هو بالعراقي، وتكره ابن عمر، وطاووس، وسعيد بن جبير، والزهري، ومالك، وأبو حنيفة).

(١) نسخة: أخرج ابن أبي شيبة (ص ١٢٠).

(٢) نسخة: (٩٠/٥).

وعن أبي حنيفة أن الاشتراط يعيد سقوط الدم. فإذا التحلل، غُسلت عنده بكل إحضار، وحُجُّوا بأن ابن عمر كان يكره الاشتراط، ويقولون: حسبكم منه نبيكم ﷺ. ولأنها عبادة تحب بأصل الشرع، فلم يفد الاشتراط فيها شيئاً، كالصوم والصلاة، ولأن ما روت عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ دخل على ضباعة بنت الزبير، فقالت: يا رسول الله، إني أريد الحج... العتبت، انتهى.

وسياتي في «جامع التهذيب» من كلام المالكي^(١) ما علم أحدنا عمل به، وقد روي عن الزهري أنه قال: لم يقل أحد بالشرط، وسياتي أثر الزهري هذا في «الموطأ» أيضاً في «باب مانع الحج» عن مالك أنه قال: ابن شهاب عن الأستاذ في الحج، فقال: أو يصح ذلك أحد؟ وأكره ذلك.

وفي «شرح الإجماع»^(٢): ولا يسقط عنه الدم إذا شرط عبد الإحرام أن يتحلل إذا أحضر، بخلاف ما إذا شرط في المرض أنه يتحلل بلا هدي، فإنه لا يلزم؛ لأن حصر العدو لا ينتظر أي شرط، فالشرط فيه لاغ، وهو أضيق، في التحلل من المرض، لأن لم يشترط هدياً لم يلزمه شيء، بخلاف ما إذا شرط التحلل بالهدي، فإنه يلزمه.

قال السيرسي: حاصله أن المرض ونحوه لا يبيح التحلل بدون شرط، فما إذا شرط حاز التحلل به، ثم نازع يشترط التحلل بنفس المرض، كأن قال في إحرامه: إذا مرضت فأت حللاً، فإنه يصير حريشاً حللاً بنفس المرض، ونازع بشرط التحلل أي جوازه بسبب حصول المرض، كأن قال: إذا مرضت تحللت، فلا بد في هذه من التحلل بالخلق مع الله، وأما الدم، فإن شرط

(١) «المبشور»، (١٥/٣).

(٢) (١٤٥/٢١).

التحلل ، فلا بد منه أيضاً ، فإن سكنت عنه أو نكاه ، فلا يجب ، انتهى

وعلم من هذا أن من حكى من نقل المذاهب توافق الشافعي وأحمد مطلقاً ، ليس حراماً ، بل الاشتراط مؤثر في حواز التحلل ومستوى الدم مطلقاً عند أحمد سواء كان الحصر بالعدو أو العرض ، وهو محذور ابن سزيم في المحلى ، وأما عند الشافعي فلا تأثير له في انحصار بالعدو ، أما في الحصر بالعرض ، فهو مؤثر في حواز التحلل ، وهي انتهى أيضاً إن سكنت عنه أو نكاه .

ثم قال العمري^(١) احتفظوا بي مشروعية الاشتراط ، فقير واجب نظاهر الأمر ، وهو قول الظاهرية ، وقيل : منعب ، وهو قول أحمد ، وغلط من حكى الإنكار عنه ، وقيل : جائز ، وهو المنهون عند الشافعية ، وقطع به الشيخ أبو حامد ، وذم مالك وأبو حنيفة إلى أنه لا يقع الاشتراط ، وحملوا الحديث على أنه قضية عين ، وإن ذلك مخصوص بضاعة ، وحكى الخطابي ثم الرويني من الشافعية الخصوص بضاعة ، وحكى إمام الحرمين ، أن معناه محلي حيث حبس المعبود ، أي إذا أفرقتي التوقاة انقطع إحرامه .

وقال النووي : إنه طاهر الفساد ، ولم يبين وجهه ، وضمت بعض المالكية أحاديث الاشتراط ، وحكى المناصبي عباد عن الأصملي قال : لا يثبت عندني في الاشتراط إساءة صحيح ، قال : قال النسائي . لا أعلم أسنده عن الزهري غير معمر ، وقال زين الدين : ما قاله الأصملي غلط فاحش . فقد ثبت وصح من حديث ابن عباس وعائشة وغيرهما ، انتهى .

وقال الناجي^(٢) . تعلق من ذهب إلى حواز الاشتراط بما روي عن ضباعة ، الريرة ، وهو باطل ، أنا فريد بقونتها . ومحلي حيث حبس المعبود ، ولا

(١) معية المأذون (٧/٤٤٥) .

(٢) المسكن (٦٦/٢٧٦ ، ٢٧٧) .

٩٨/٧٩٠ - حَقَّقْنِي بِحُجَّتِي عَنْ قَابِلِيَّةٍ، قَالَ: مَنْ حُجِرَ بَعْدَهُ،

خلاف أن الميت ليس عليه إتمام نسكه، ويحتمل أن تريد حيث تحسب بعدو، ويحتمل أن تريد بقولها: محلي، أي مكان معامي حيث تحببتي عن التوجه إلى البيت بعرض، فإذا زال العرض توجهت إليه وأكملت نسكي، ويدل على صحة هذا التأويل قولها: «ومحلي من الأرض حيث تحببتي» فهذا ظاهره المكان، فيكون المعنى الدعاء بالعمرة والاعتراف بالعجز مع بذل الجهد في ينوخ العرض من إتمام العبادة، لما يحلف من عواقب العرض تريد: إني يا رب خارجة رضاء عبيدك متى أبلغ إلى قضاء نسكي، وهذا غير خارج عن صفة الباني على إحرامه إذا أحصر بعرض، انتهى.

٩٨/٧٩٠ - (قال مالك من أحصر) كذا في النسخ الهندية، وفي الشيخ المصرية^(١) «من حبس»، وكلاهما بناء المجهول (بعدو) قال الناجي^(٢): وذلك مما يكون في الحج بأحد وجهين: أحدهما: أن يشق بقاء واستيفائه لغونه وكثرته واليأس من إزالته، فلأن ذلك يكون حيساً. ويحل حيث حبس، وإن كان بينه وبين وقت الحج مقدار ما يعلم أنه لو زال العدو لأدرك الحج، والوجه الثاني: أن يكون العدو مما يرجى زواله، فهذا لا يكون محصوراً حتى يفي بينه وبين الحج مقدار ما يعلم أنه إن زال العدو لا يدرك فيه الحج، فيحل حينئذ عند ابن القاسم وابن الماجشون، وقال أشهب: لا يحل من أحصر عن الحج بعدو حتى يوم التحرر.

وأما في العمرة: فقال ابن الماجشون: يقيم ويترهب ما رجا زوال العدو ما لم يفسر الانتظار به، فإن لم يرج زوال العدو إلا في مدة يلحقه بعثتها الضرر حل، وهو مثل الحج، وقول ابن الماجشون هذا في العدو الذي يرجى زواله، وأما العدو الذي لا يرجى زواله، فالمستوطن ونحوه، فإن كان يرجى

(١) كنا في «الاستذكار» (٧١/١٢).

(٢) «المفتي» (٢/٢٧١).

فَحَالٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّيْبِ، فَإِنَّهُ يَحُورُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَيُسْحَرُ هَذِيحَةً، وَيَخْتَلِي رَأْسَهُ.....

إِيَّاهُ تَقَطَّرَ، وَهُوَ ذَاكَ التَّوَدُّعُ فِي ذَلِكَ وَمُعَادَاةُ يَحْرِي عَشِيٍّ مَجْرِيٍّ رَجَاءً زَمَ لَهَا، وَإِنْ لَمْ يَرْجُ وَلَا يَدْعُ الطَّرِيقَ، حَقَّقَ الْإِحْلَالَ بِشَيْءٍ ظَهَرَهُ وَتَغْلِبَهُ وَمُنَعَهُ، فَتَهَيَّأَ.

(فَحَالٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّيْبِ) قَالَ الشَّيْخُ: الْإِحْصَارُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَمَّا لَا يَتِمُّ التَّيْبُ إِلَّا بِهِ، وَهُوَ فِي الْحَمْرِ، التَّيْبُ وَالْمَعْيُ بَيْنَ التَّصَلُّاتِ وَالْمَرْوَةِ، وَفِي التَّحْيِجِ مَعَ ذَلِكَ عَرَفَةُ، فَإِنْ أَحْصَرَ بَعْدَ التَّوَدُّعِ مَرْوَةَ عَنْ مَكَّةَ، فَإِنَّ بَأْتِيَّ بِالْمُتَشَاكِكِ كَتَبَتْ، رَيْبَتُهُ تَيَابَةً، فَإِنَّ ذَلِكَ التَّيْبُ وَأَمَّا أَنْ يَصِلَ إِلَى التَّيْبِ طَوَّافًا، وَلَا حُلَّ وَالصَّوْفِ، لِأَنَّهُ قَدْ بَأْتِيَّ مِنْ نَسَكِهِ بِمَا يَحْكُمُهُ وَمَا أَحْصَرَ عَنْهُ تَحَلُّلٌ، وَجَارَ لَهُ تَرْفَهُ، كَمَا يَحُورُ لَهُ تَوَدُّعُ جَمِيعِ السُّلُوكِ، أَشْهَرُ.

قُلْتُ: فَوَدُّهُ: وَلَا حُلَّ. إِنْجَبَ، يَخْتَلِفُ وَتَقَدَّمَ فِي التَّحْيِجِ السَّابِعُ مِنَ كَلَامِ التَّوَدُّعِ: أَنَّهُ يَبْقَى مَعْرُوفًا وَهُوَ أَقَامَ سَبْعِينَ، وَلَا يَدْعُ عَلَيْهِ أَنْ كَلَامَ الْإِمَامِ مَا كَانَ هَذَا لَا يَنْتَعِلُ عَنْ حَصْرِ عَنِ التَّيْبِ بَعْدَ التَّوَدُّعِ، بَلْ ظَاهِرُ سِيَاقِهِ أَنَّهُ يَنْتَعِلُ بِسَبْعِينَ حَصْرًا عَنْ جَمِيعِ السُّلُوكِ، كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ حُكْمُهُ لِأَنَّهُ، وَالِاسْتِشْبَاهَ الْأَمْرِي فِي الْأَمْرِ الَّذِي جَدَّدَ، وَذَكَرَ السَّعْيَ قَبْلَ لَا يَتِمُّ فَرَكُ إِلَّا بِهِ مَبْنًى عَلَى مَا هُوَ الْمَشْهُورُ عَنْ مَا ذَلِكَ: أَنَّ السَّعْيَ زَكَّرَ فِيهِمَا، وَفِي أُخْرَى، لَمْ يَكُنْ وَبِهِ فَانْتِ الْحَسْبُ: أَنَّهُ وَاحِبٌ فِيهِمَا بِحَرِّ بَالِدَمَ، وَلِذَا فَانْتِ الْحَقِيقَةُ كَمَا فِي الْمُنَادِيَةِ، وَغَيْرِهِ: أَنَّ الْإِحْصَارَ هُوَ السَّعْيُ عَنْ التَّوَدُّعِ وَالنَّظَرِ حَقِيقَتُهُمَا فِي التَّحْيِجِ، وَفِي أَعْمَادِهِ مِنَ الطَّوَّافِ تَهَيَّأَ.

(فَإِنَّهُ يَحُورُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ مَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ (وَيُسْحَرُ هَذِيحَةً) أَيَّ يَسْحَرُ الْجَدِّي إِذْ كَانَ مَعَهُ قَدْ سَافَهُ، وَأَمَّا نَحْنُ لِنَحْصِرَ، فَلَا يَوْجِبُ هَذَا عِنْدَ مَالِكٍ، قَالَ الشَّيْخُ خِلَافًا لِأَلَا لَمْ يَكُنْ، وَقَدْ نَعَمَ مَبْسُوطًا فِي التَّحْيِجِ الرَّابِعِ.

(وَيُحَلِّقُ رَأْسَهُ) أَيَّ سَنَةً، فَقَدْ عَرَفْتَ فِي التَّرْجُومَةِ الْقَاسِمَ أَنَّ حُلُّهُ لِرَأْسِهِ لَيْسَ

حَدَّثَنَا خُبْرٌ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَلَّ هُبْرًا وَأَصْحَابُهُ بِالْحَدَبِيَّةِ، فَتَحَرَّوْا الْهَدْيَ، وَحَلَفُوا وَوُضِعَتْهُمُ، وَحَلُّوا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ قَبْلَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ، وَقَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ الْهَدْيُ،

شروط التحلل عند مالك، بل هو سنة، وتقدم هناك المذهب (حيث حسن) بناءً على الجمهور أي في أي موضع وقع الحصر من أجل أو الحصر (وليس عليه) أي على الحصر (قضاء) لما أحصر عنه عند مالك والشافعي خلافاً للحنفية، إذ قالوا بالقضاء، وهما روايتان لأحمد، كما تقدم في المربع الثالث مختصراً وفي عمدة القضاء مفصلاً.

(مالك أنه بلغه) وقد وردت قصة حصرنا ﷺ في عمرة الحديبية في كتب صحيح بروايات كثيرة وألفاظ مختلفة مختصرة ومفصلة. قال الجمهور في الأحكام الشرعية^(١)، قد تواترت الأخبار بأن النبي ﷺ كان محرماً بالعمرة عام الحديبية، وأنه أحل من عمرته بغير طواف، ثم قضاه في العام التالي في ذي القعدة.

(أن رسول الله ﷺ حل هو وأصحابه بالحديبية) لما ضاعهم المشركون، كما تقدم في باب العمرة في أشهر الحج، (فتحرروا للهدْي) وحلَّفُوا وَوُضِعَتْهُمُ وحلُّوا من كل شيء من مروع لإحرام.

(قبل أن يطوفوا بالبيت) فإن تمسكهم منعهم عن الوصول إلى البيت، وهذا لا خلاف فيه بين أهل العلم بالحديث و تفقه التاريخ، أن ﷺ لم يصل إلى البيت في هذا السفر، فليس معنى قوله: قبل أن يطوفوا، أنهم طافوا بعد ذلك، بل لم يطوفوا أصلاً.

(وقبل أن يصل إليه) أي: إلى البيت (الهدْي) وعلم منه أن الهدْي يحرر

(١) - الأحكام الشرعية (٨) / (٢٧٢).

من موانع الحصر، ولا يجب وصول إلى الحرم، وإنما خلافه عند الأئمة، كما تقدم، في الفرع الخامس مطلقاً، ومن ذال يوجب وصوله إلى الحرم، كالحصية استدل بقوله عز اسمه ﴿وَلَا تَقْفُوا رَوْسَكُمْ عَنْ رَبِّكُمْ نَجِّ اللَّهَ تَحِيَّةً﴾^(١).

قال الزجاجي^(٢): اختلف السلف في المحل ما هو؟ فقال عبد الله بن مسعود وابن عباس وعطاء وطهريسي ومعاوية والحسن وابن سيرين: هو الحرم، وهو قول أصحاب الثوري، وقال مالك والشافعي: محله الموضع الذي أحصر به، فيدحه ويحل، والدليل على صحة القول الأول: أن المحل اسم لشئين، أحدهما أن يراد به الوقت، ويحتمل أن يراد به المكان، ألا ترى أن محل ائير، هو وقت الذي يجب به المطالبة، وقال الشافعي رحمه الله: «أشترطي وقوفي: محلي حيث أحسني». فحعل المحل في هذا الموضع اسماً للمكان، فلما كان محلاً لأمرين، ولم يكن هدي الإحصار في العمرة موقفاً عند الجميع، وهو لا محالة مراد بالأية، ويجب أن يكون مراد المكان، فانقضى ذلك أن لا يحل حتى يبلغ مكاناً غير مكان الإحصار، لأنه لو كان محل الإحصار محلاً للهدى لكان مالم محله بوقوع الإحصار، ولأدى ذلك إلى خلاف العبارة المذكورة في الآية، فدل ذلك على أن المراد بالمحل هو الحرم، لأن كل من لا يجعل موضع الإحصار محلاً للهدى، فإنه يجعل المحل الحرم، ومن جعل محل للهدى، موضع الإحصار، أبطل فائدة الآية، وأسطع معناه.

ومن جهة أخرى فوجه تعاني: ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهَا إِلَى الشَّيْبِ الْقَبْرِ﴾، ودلالة على صحة ما قلنا في المحل من وجوب أحدهما: عمومته في سائر الجهات، والآخر: ما فيه من أن يسمى المحل الذي أجعل ذكره في قوله: ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهَا إِلَى الشَّيْبِ الْقَبْرِ﴾، إلى آخر ما سطه

(١) سورة البقرة: الآية ١٩٦

(٢) أحكام القرآن: ١/٢٨٢

وفي «البحر المعموق» نقل صاحب «الكشاف» عن الزهري أنه رحمه الله نحر عليه في الحرم، انتهى. واستدل الآخرون بحديث الباب، قال الموفق^(١): لأن النبي ﷺ وأصحابه نَحَرُوا هداياهم في الحديبية، وهي من الحل، قال البخاري: قال مالك وغيره: إنهم حلقوا، وحلوا من كل شيء قبل الطواف، وقيل أن يصل الهدي إلى البيت، وروي أن النبي ﷺ نحر عليه عند الشجرة التي كانت تحتها بيعة الرضوان، وهي من الحل باتفاق أهل السيرة والتفيل، انتهى.

وفي «البخاري»: أن الحديبية خارج من الحرم، قال الحافظ^(٢): هو من كلام الشافعي في «الأم»، راعه أن بعضه في الحل وبعضه في الحرم، انتهى.

قلت: ويستدل لهم أيضاً بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَلْفَيْتُمْ أَفْعَوْا عَنْهُمْ ذُنُوبَهُمْ خِلَافَكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٣). قال الجصاص^(٤): فإن قيل: ذلك في شأن الحديبية، وفي دلالة على أن النبي ﷺ وأصحابه نَحَرُوا هداياهم في غير الحرم، لولا ذلك لكان بالغاً محله، قيل: هذا من أدل شيء على أن محله الحرم؛ لأن لو كان موضع الإحصار هو الحل محلاً للهدي، لما قال ﴿وَأَلْفَيْتُمْ أَفْعَوْا عَنْهُمْ ذُنُوبَهُمْ﴾ فما أخبر عن منعهم الهدي عن يوغ محله، دل ذلك على أن الحل ليس محلاً له، وهذا يصلح أن يكون ابتداء دليل في المسألة.

فإن قيل: فإن ثم يكن النبي ﷺ وأصحابه ذبحوا الهدي في الحل، فما معنى قوله: والهدي معكوفاً أن يبلغ محله؟ قيل له: لما حصل أدنى منع، جاز

(١) «الشيخ» (١٩٧/٥).

(٢) «فتح الباري» (١/٤٦).

(٣) سورة الفتح: الآية ٢٥.

(٤) «أحكام القرآن» (١/٣٧٣).

أن يقال: أنهم معزوم، وليس ينحصر ذلك فيكون أمدا معزوما، لأن من أن
 رجلا لم يصب رجلا غيره، فإن قيل: فإنه حقه، كما يقال: عليه، ولا
 ينحصر ذلك فيكون أمدا معزوما، فلو كان المستعملون معزوما، لكان من
 الزموم، إلى الضم، فإن إطلاق الاسم عليه، بأنهم معزوما، لكان من الزموم
 عليه، وإن أمدا بعد ذلك، فإن قيل: فإنه وصف المشتريين، فقد تضمنوا
 عن المصدق الضم، وإن كان، إذ أطلقوا به، ما ذكره المومنون إليه في دعاء
 الضم، وقد عدلوا، لأنهم لم يثبتوا في ذلك أمدا معزوما، في وقت
 الضم، وأطلقوه في وقت آخر، فكذلك معزوما، لكان من الزموم، دفع الضم
 من أمدا، وبذلك أسلموه، على وجه في الضم

وقيل: إن الذي أطلقوا به، في وقت الضم، قد أطلقوا به، في وقت
 من ذلك، وإن أمدا، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 المنصود فيه الضم، ويحتمل أن يريد به الضم المنصود فيه الضم، وهو ١٥
 الضم، أو يسمي، كما سمع ذلك، أطلقوه، ما راجعت

وقيل: إن الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 ومثله كان في الضم، فإذا أمدا، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 معي الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 أن يكون، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم

قلت: أن الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم، في وقت الضم
 سبعين سنة، كما هي الحال

أرد الإمام مالك - رضي الله عنه - أن يستدل بذلك على أن القضاء غير واجب على المحصر، فإنهم حصروا في عمرة الحديبية، ولم يتغل عنهم أنهم فصوا العمرة، أو أنهم هم النبي ﷺ بذلك، وعدم التغل للجنل هذا الأمر الذي وقع في محفل عظيم وعدد كبير وشهد مشهور أدل دليل على عدم القضاء، لا سيما وقد تغل البناء من جرى في هذه العمرة من المخاضمة والصبغ والحد والكحل وغيرها بروايات كثيرة، وهكذا قول غيره واحد من أهل العلم الذين لم يروا القضاء على المحصر.

قال الموفق^(١) فإن الذين صلوا كانوا أكف وأرعمائة، والذين اعتصموا مع النبي ﷺ كانوا ألفاً سبعمائة، ولم يتغل إليهم أن النبي ﷺ أمر أحداً بالقضاء، وينحو ما قال مالك، حكاه الحافظ^(٢) عن الشافعي، فقال: قال: ولا قضاء عليه من ذلك أن الله تعالى لم يذكر القضاء، والذي أنقله في أخبار أهل المعصرة شريعة بهذا ذكرته لأننا ندرك من منواطين أخبارهم أنه كان معه جماعة الحنسية رجال معروفون، ثم اعتمر عمرة القصية، فدخلت بعضهم في العمرة من غير مسروقة في نس ولا مال، ولو لم يمس القضاء لأمرهم بأنه لا يتحللوا عنه، انتهى.

قلت: ولعن ذهب إلى القضاء ما قال الحافظ بعد ذلك وقد روى الوفا في المغازي من طريق الزهري، ومن طريق أبي معشر وغيرهما، قالوا: أمر رسول الله ﷺ أصحابه أن يعتصموا، فب يتخلف منهم إلا من قتل محيراً، أو مات، وأخرج معه جماعة مستعدين معه، ثم يشهد الحديبية، وكانت عدتهم أئقياً، انتهى.

(١) الأئقيا (١٩٦/٥).

(٢) فتح الباري (١٢/٤١).

٩٩٦/٩٩ - **وحدثني عن مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمرو، أنه قال:**

ولقد في عمرة الشتاء ما قال الحاكِم في «الإكليل»: ثوابت الأخبار أنه **رَكْعَتَانِ** هَلْ دَرِ الْمُشْعَدَةُ، أمر أصحابه أن يعسروا قضاء عمرتهم، وأن لا يحلف منهم أحد شهيد حنيفة، يخرجوا إلا من استشهد، وأخرج معه آخرون وعمرهم، فكانت عدتهم أربعين سوى النساء والصبان، انتهى.

٩٩٦/٧٩٦ - (مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمرو) هكذا أخرجه البخاري في المعاري، قال الحافظ: فيه دلالة على أنه لا واسطة بين نافع وابن عمر، وأخرج البخاري في المحصر عن نافع أن عبدالله بن عمر، قال لحافظ: **«هذا يشعر بأنه عن نافع عن ابن عمر بغير واسطة، لكن رواية جوية التي بعدة تقتضي أنه ما قبل ذلك من سالم وعبد الله أبي عبدالله بن عمر عن أبيهم، حيث قال فيها: عن جويرية عن نافع أن عبيد الله بن عبد الله، وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كنما عبيد الله بن عمر - رضي الله عنهما -، فذكر القصة»**

ثم بسط الحافظ الاختلاف في ذلك، ثم قال: والذي يرجح في نقدي أن بني عبدالله أخيراً ذافعا له قلنا به أنهما - وأشار به عليه من التأخير ذلك نعام، وأما بقية القصة، فشهد بها نافع، وسمعا من ابن عمر لعلامة إيماء، والمقصود من الحديث موصول، وعلى تقدير أن يكون نافع ثم يسمع شيئاً من ذلك من ابن عمر، فقد عرفنا واسطة بينهما، وهي ولدا عبدالله بن عمر سالم وعبيد الله، وهذا ثقل لا مطن بينهما، انتهى.

(أن قال) في جواب أنه عبيد الله وسالم، ونقطة البخاري مروية جوية المذكورة: أنهما قلنا عبدالله بن عمر ليأتي نزل الجيشين بأبن الزبير، فإلا، لا

حين خرج إلى مكة مُعْتَصِرًا فِي الْفَيْتَةِ:

بضرِكَ أن لا تحج العام، بنا نخاف أن يحال بينك وبين البيت. فقال: خرجنا مع رسول الله ﷺ... الحديث. (حين خرج) أي أراد أن يخرج من المدينة (إلى مكة) سنة اثنين وسبعين أو ثلاث وسبعين (معتصرا).

قال المحافظ: في «الموطأ» من هذا الوجه خرج إلى مكة يريد الحج، فقال: إن صددت صدرك، ولا اختلاف فإنه خرج أولاً يريد الحج، قلنا ذكرنا أنه أمر الفتنه أحرم بالعمرة، ثم قال: ما شأنهما إلا واحداً، فأضاف إليها الحج. «صار قارئاً» انتهى. وهكذا في عامة سروج البخاري، لكن النسخة التي بأيدينا من رواية يحيى ليس فيها هذا اللفظ كما نرى.

نعم أخرج البخاري^(١) في «باب طواف القارن» برواية الليث عن نافع: أن ابن عمر أراد الحج عام نزل الحجاج بأبن الزبير. فقيل له: إن الناس كانوا بينهم قتال، الحديث. (في الفتنة) أي فتنه الحجاج حين نزل بأبن الزبير.

قال القسطلاني، وتبعه المزياني: ^(٢) وذلك أنه لما مات معاوية بن يزيد بن معاوية، ولم يكن استخلف. بقي الناس بلا خليفة شهرين وأياماً، فاجتمع رأي أهل الحقل والعقد من أهل مكة، فابعوا عبدالله بن الزبير، ثم له ملك الحجاز والعراق وحراسان وأعمال المشرق، وبيع أهل الشام ومصر مروان بن الحكم، ثم ثم يزل الأمر كذلك إلى أن توفي مروان، وتوفي ابنه عبد الملك، فسمع الناس الحج خوفاً أن يابعوا ابن الزبير، ثم بعث جيشاً أمراً عليه الحجاج، فقدم مكة، وأقام الحصار من أول شعبان سنة اثنين وسبعين بأهل مكة إلى أن غلب عليهم، وقتل ابن الزبير، وصلبه، وذلك سنة ثلاث وسبعين، انتهى.

قلت: واختلف أهل التاريخ في مبدأ بعة ابن الزبير، فقبل كما تقدم،

(١) وفي الحديث (١٦٣٩). (فتح الباري: ١/١١١)

(٢) شرح الموطأ (٢/٢٩٣).

أن صعدت عن النخلة صعدنا كما صعدنا مع رسول الله ﷺ

وهي: يبيع له بعد موت يزيد بن معاوية، فأطاعه أهل الحجاز والعراق وغيرهما إلا الشام ومصر، فبويغ بينهما معاوية بن يزيد ولم تطل مدته، فيما مات أطاع أهلها ابن الزبير، وبأيعود سنة أربع وستين، وقيل: في سنة ستين دفعا ابن الزبير إلى نفسه بمكة، وعاب يزيد بشرب الخمر واللعب وشقهاون الناس، كذا في "الخبير"^(١) و"تاريخ الخلفاء"^(٢)

وكذلك اختلف في الحجاز، فقبل اندلاؤه سنة خلال في القعدة سنة الثنتين وسبعين، وفي أمد الحاة: أول ليلة من ذي الحجة سنة اثنتين وسبعين، ثم الرواية بأسرها صريحة في أن قصة الباب في سنة الحجاج باب الزبير.

وفي الحجازي في الباب من اشترى خفيه من الصريفة برؤية موسى بن عقبة عن جامع قال: أراد ابن عمر الحج عام حجة الحرورية في عهد ابن الزبير، قال الخافظ^(٣)، وتبعه عامة شراح الحجازي: هذا محال لما ورد عام نزول الحجاج باب الزبير، لأن حجة الحرورية كانت في السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية سنة أربع وستين، وذلك قبل أن يسمي ابن الزبير بالخليفة، ونزول الحجاج باب الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين، وذلك هي آخر أيام ابن الزبير، فإما أن يحمل على أن الراوي أطلق على الحجاج وأتباعه حرورية لجامع ما بينهم من الخروج على الله الحق، وإما أن يحمل على تعدد القصة، انتهى.

(إن صعدت) بهم انصاف المعاملة مبيهاً للمفعول أي صعدت (عن البيت) أي الوصول إليه (صعدنا) أي أنا ومن معي (كما صعدنا مع رسول الله ﷺ) حين صعد

(١) تاريخ الخبير، (٢: ٢٠٢)

(٢) (من) ١٢٤

(٣) فتح الباري، (٣: ٥٦٦)

في عمرة الجديب^(١١٠) قال النووي^(١١١) الصواب في معناه أنه أراد بإحداث
وأحدثت حديثا كما جعلنا هذه الخطبة مع التي يجوز. وقال القاضي
يحيى أنه أراد أصل عمرة كذا. قال السيوطي^(١١٢) معناه أني أحضر
قال. ومعناه أنه أراد الأمرين وهو الأمر. قال النووي. وليس بظاهر كذا
الوجه. بل تصحيح الذي ينبغي ساق ثلاثة ما عساه. الس.

قلت ما زاد النووي من التعميم. وما يرد من من رواية موسى بن عبي
عبد الحارثي. عن. قاله كان تكلم في ربه أتوا خدمة^(١١٣) إذا أصنع كذا
صنع أخصم^(١١٤) في حد أوجب غيره. الحديث. قال القاضي^(١١٥) من علم
بالحصر على الإجماع فلا يحرم. بل فعل ذلك في حكم الحصر. قال ابن
المبارك عن مالك. روى ذلك أنه عبد الصنع والجمع. فقد أرمه نفسه فلم
يكن له التحليل لذلك.

ثم قال القاضي^(١١٦) قوله. أن صحت صلح الحج. روى ابن عمر.
روى ابن عمر. أنه قال. لو لم يكن الحج. وروى أنه قد أحرق عبد الله
ونحوه لم يكن محررا. قال ابن عمر. أنه لا بد من صحت صلح الحج. ولو لم يكن
والمصالح. ويحتمل أن يكون ابن عمر لم يفتش في ذلك. فحينئذ يبين التزوير
الحرم. وما كان شي. خلفه. ويحتمل أن يكون. وذلك كذا يفتقر لرواه. فإنه لم
يظهر صدهم له. كما كان عليه من اعتبار الطواف وركب التائب. والله بين
ذلك طوله. إن صحت عن أبي سعيد كذا. فثبت حج رسول الله ﷺ. ولم
يغير العدد السابق له. جاز أن يحرم. لأن ذلك تعدد حدة بين أهل لا شيء
فيكون قد تقاعد لغير أبي سعيد. أو ملتزم لعدم التمسك ومطرحة للإحلال

(١١٠) صحيح مسلم، النووي (١١٠) (١١١)

(١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥)

(١١٦) (١١٧) (١١٨)

فَأَهْلُ بِمَعْرُوفٍ،

بالحصر، وعلى من فعل ذلك إتمام نسكه، ولا يحل دون البيت، قاله ابن الجاشون.

ومما يبين ذلك، أن النبي ﷺ لم يتيقن أن يصد عام الحديبية؛ لأنه لم يأت محارباً، وإنما فصد العمرة، ولم تكن تويثر تمنع من قصد الحج أو العمرة، انتهى. وفي «الإكمال الإكمال»^(١)، عن القاضي عياض: نرفع الصلوة ولم ينحرفه، إذ لم تحققه لم تثبت له رخصة الحصر؛ لأنه غرد بأجراده، قال الأبي. لا يلزم من تحققه أن لا يترخص لجواز أن يكون تحقق. واشترط كما تقدم في حديث فباعة، انتهى. قلت: هذا التوجيه من الأبي مع كونه مالكة بعد، فتأمل. وفي «البيان»: قال في «الفخيرة»: للمائكية: فلحصر خمس حالات، يجوز له التحلل في ثلاثة منها.

(فأهل) أي ابن عمر (بعمره) راد في رواية جويرية عند البخاري فأهل بالعمرة من ذي الحليفة، قال الحافظ^(٢)، وفي رواية أبيوب الماشية فأهل بالعمرة من الدار، والدار بالدار المنزلة الذي يوله يذي الحليفة، ويحتمل أن يحل على الدار التي بالمدينة، ويجمع بأنه أهل بالعمرة من داخل بيته، ثم أعلن بها وأظهرها بعد أن استفر بشي الحليفة، انتهى.

قلت: لفظ رواية أبيوب الذي في البخاري^(٣) في باب طواف القارن عن أبيوب عن شافع أن ابن عمر - رضي الله عنهما - دخل^(٤) إبه عبد الله بن عبد الله وظهرو في الدار، فقال: إني لا أفس أن يكون انعام بين الناس فتان، مصدوك

(١) (٣١٤/٢)

(٢) فتح الباري (٦/٢).

(٣) (١٩١١) باب طواف القارن، صحيح البخاري مع فتح الباري (٢/٤٩١).

(٤) كذا في الأصول، وهذا.

مِنْ أَجْلِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ، عَمَّ الْحَدِيثُ
 ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ فَطَرَ فِي أَمْرِهِ قَتْلَانِ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ، ثُمَّ
 انْفَلَتَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ، أَشْهَدُكُمْ.....

عن النبي: ... الحديث، فهذا ليس بوضوح في الإيهام من الدار، ويحتمل التأويل
 أيضاً.

(من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهلاً) أي: أحرم (بعمره عام الحديبية) سنة
 ست يريد أنه امثل لسك رسول الله ﷺ ثباتي من التحلل دون النيّة إن صدق
 عنه بما أتى به النبي ﷺ، ويكون له من ذلك ما كان له (لم ين عبد الله بن عمر)
 - رضي الله عنه - (نظر في أمره) يعني تأمل ما أحرمه به من العمرة، وما كان
 مراداً أولاً من الحج، فإنه قد تقدم في الجمع بين مختلفه، لأروايات، أنه خرج
 مراد الحج، فلما ذكروا له الفضة أحرم بالعمرة لأنها أحون.

(فقال) في نظره وتأمله (ما أمرهما أي الحج والعمرة (إلا واحداً) بالرفع،
 وفي الإكمال^(١): عن القاضي عياض يعني في حكم الحصر، وأنه إذا كان
 التحلل منحصراً جائزاً في العمرة مع أنها غير محدودة بوقت، ففي الحج أجوز،
 انتهى.

وقال البيهقي^(٢): قرأى أن حكمهما في ذلك واحد، فإذا كان الترخص
 بالتحلل في أحدهما كان له في الآخر مثل ذلك، ولأنه إذا كان له التحلل في
 العمرة، لم يست متعلقة بوقت معين، فيأن يكون له ذلك في الحج، وهو يفوت
 بفوت الوقت أولى، وهذا حكم بالقياس، ولا يعلم أحداً أنكر عليه ذلك،
 انتهى.

(فالتفت إلى أصحابه) فأخبرهم بما أدى إليه ظره (فقال: ما أمرهما إلا
 واحد، أشهدكم) أشهدهم، ولم يكتف على البتة فقط، مع أن التلغظ ليس

(١) (٢٧١/٢).

(٢) (المعنى ٢٧١/٢).

أى ١. أوجب الحج مع العمرة.

ثم شهد حتى جاءه إمام، فضاف من فاء واحد، وإلى ذلك
مجهولاً عنه.....

فظهر أنه منه بذلك من يقتدى به على أنه انقلب ظرو من العمرة إلى الفرائض التي
قد أوجبت أي الزيت منسب (الحج مع العمرة) وفيه إزداد الحج على العمرة،
كما تقدم في مسأ الفرائض ومثباته

وفي رواية حويرية عند البخاري أهل - العمرة من ذي الحليفة ثم جاء
ساعة، ثم قال: إنما شئتهما واحداً، أشهدكم أني قد أوجبت حجة مع عمرتي،
وأنشد أوداً برواية عيسى بن عطاء عن أبيه أنشدكم أني قد أوجبت عمرة
حتى كان يظهر الجلاء، قال: ما شأن الحج والعمرة إلا واحداً، أشهدكم أني
جمعت حجة مع عمرة، ورواية الثعلبي: أني أشهدكم أني قد أوجبت عمرة، ثم
خرج حتى إذا كان بصحر الجلاء قال: ما شأن الحج والعمرة... الخ.

(ثم بقى) بالدار المصنوعة أي سار إلى مكة (حتى جاء البيت) ولم يصب
في الطريق (فقط) للحج والعمرة سراً (أخيراً واحداً) احتلما على تعييب هذا
لفظاً على أن كان سبقت بينهما.

(ورأي) أن عدم (ذلك) أي الفطوف الواحد (مجهولاً عنه) بضم الجيم
يسكون الجيم وكسر الراء بلا همزة أي كافاً معمول نقول: رأي. وروى عن
البخاري يزيد أن: لفظ أورأي أن ذلك مجرى عنه. قال الحافظ^(١) كذا
لأنه يزعمه بالرفع على أنه خبر "أن" ووقع في رواية مخرجة، ففعل هو
عنى لغة من ينسب بأن اعتدأ والحج، أو هي خبر كان المصدولة، والثاني
عند أن من جهة الكثرة، فإن أصحاب السوطاء تنقلوا على إراثة بالرفع
على النصب، انتهى

.....

أخبرنا البخاري في ٦٥ - كتاب البخاري، ٣٥ - باب غيره المحببة
 ورواه أبو موسى ١٥ - كتاب الجمع، ٢٦ - باب جوار التحليل بالإحصاء وحوار
 لسان، حديث ١٩٠

قلت تذكر السبع التي مبدية من الهدي والمضربة^(١) ليس فيها لفظ^(٢) أو
 مانع^(٣) من الأضداد على المضربة على المضربة لا عيار فيه (واحد) سبع الهجزة مرضى
 من الأضداد. وكان استثناء من أصله كما في البخاري في رواية أيوب وثبت
 وغروه، وقد أحفظ^(٤) دفع في رواية القمعي عن مالك رواية وهي
 أحسن شاهد قال ابن عبد الله في رواه غير مخطوطة لأن في غير رضي الله
 عنهم - ذكر يجر ما استعير من الهدي أن الله دون يجر أو بقرة دون بقرة،
 وكيف يبدى شاهد النبي.

قلت لكن ما ينبغي في أبواب الوحي غير أن عدمه أنه قال في السير
 من الهدي شاهد أو غيره على ما في بعض السبع خلافاً لذلك. فلو جمع
 ما ذكره لا يكون عنه رواية.

وقال المعيني في التفسير الهدي سبع بده أو بقرة أو شاة تكاملها. وهو
 مؤلف غير وعفي وابن عباس - رضي الله عنهم - وقد قال الجمهور من
 حاشية وابن عمر لا تحزبه الشاة. سهل

إد في رواية موسى بن عبيدة عن نافع عند البخاري في حديث الله
 وأخبرني مهدياً مثلاً استواء حتى قدمه، فطاف عاليه وبالقصد، ولم يزد على
 ذلك. ولم يحلل من شيء - حرم منه حتى يوم النحر، فحلقت به، ورأى إلى
 نفسي طوافه لحرم وأعمرة نظرافه الأضداد ثم قال: فذلك صبي النبي صلى الله عليه وسلم،

(١)

(٢) كتاب الاستسقاء (٧٦، ١٢)

(٣) (٧٧، ١٢)

انتهى. وطاهر هذا الشاق أنه لم يغضب إلا وقت دخوله مكة؛ ثم تحلل يوم
التمر بالعلق والرمي بدود الطواف

ثم اعلم أن المشهور على السنة المتأنيب أن الحديث حجه للأئمة الثلاثة
في وحدة الطواف للقارن، ومخالف للحنفية في اختيارهم الطوافين نه، وبذلك
جزء عامة الشراح والمحدثين، وأنت خيرير بأن كلامهم هذا مجعلاً مخلاً
ومختلاً، وذلك لأنهم انفقوا على أن القارن بطرف ثلاث أهدفة، طواف القدوم
والركن والوداع، وأصافت الحنفية على ذلك طواف العمرة أيضاً، فصارت
أربعة.

قال الموفن^(١): لأطريقة المشروعة في الحج ثلاثة، طواف الزيارة وهو
ركن الحج لا يتم إلا به بنبر ملاف، وطواف القدوم؛ وهو سنة لا شيء على
ناركه. وطواف الوداع. واجب ينوب عنه التمس إذا تركه، وبهنا حال أبو حنيفة
وأصحابه والنفوي. وقال مالك: على تارك طواف القدوم دم، ولا شيء على
تارك طواف الوداع، وحكي عن الشافعي كقولنا في طواف الوداع، وكقولنا في
طواف القدوم، انتهى.

وعند الموفن في مناسكة طواف القدوم من السنن، ولوداع من
الواجبات، وصرح الزبير بوجوب طواف القدوم، وكسهم صرحوا في فروعهم
أن القارن حكمه المنفرد، خلافاً للحنفية، وفي الهداية^(٢) في بيان
القارن: إذا دخل مكة ابتداء طواف بالبيت سبعة أمواط يرمل في الثلاث الأولى
نهما. ويسعى بعدها بين الصفا والمروة، وهذه أهدر العمرة، ثم يبدأ بأفعال
الحج، فيطوف طواف القدوم ويسعى بعده، كما بنا في المنفرد. انتهى.

(١) المعنى (٢٥/٢١٦)

(٢) (٢/٢١٦) طهيد.

ربا عرفت هذا، فحدثت الذب لو شئت على ظاهره، أنه - رضي الله عنه -
 ينص على طواف واحد لا غير، كان تاركاً للمكة والمواكب عبد الكل، وتاركاً
 لمكة أيضاً، في الحديث، وأيضاً بخلاف حديث نصه المبرور أيضاً، فقد أخرج
 البخاري في صحيحه^(١) رواية الزهري عن سالم عن أبيه قال: سمع رسول الله ﷺ
 في حجة الودع بالعسرة إلى الحج، ... الحديث، وفيه: قطعت حين قدم مكة
 واستلم الركن أول شيء، ثم حث ثلاثة أطواف بسنن أربعة فركع ركعتين
 حين قضى طوافه، فالتصريف، بأن السنن، مضاف - نصفاً - للمروة وسبعة
 أطواف، أو لم يدخل من شيء، خرج منه حتى قضى حجه، ونحوه، يوم
 النحر، وقاضى، فطواف بالنحر، لم حل من كل شيء حرم منه.

وعن رواية أن عائشة أخبرته عن النبي ﷺ في تمنعه بالعسرة إلى الحج
 حل الذي أخبرني سالم عن أبيه وهو عن رسول الله ﷺ، ففي هذا الحديث
 نصريح بالعلم من في فعله ﷺ، وكيفية يمكن أن يحل حديث الذب على
 ظاهره في الاستدلال، بالطواف الواحد نظراً الأول لا غير^٢ ولذا يرى شرح
 الحديث مع اتفاقهم على أن الحديث حجة لهم ومخالف للحضرة احتجوا، إلى
 تأويله، حتى تافس بعضهم بعضاً في الدراد بالحديث، وأولوا شواحيبها
 مخالفة بعضها محتمل، وبعضها هذا جداً.

فمنها: ما قال الزهري^(٣) قوله: قطعت طوافاً واحداً فقصته بعد
 النحر، بغيره، وبه قال الأئمة الثلاثة والجمهور، وقال أبو حنيفة والكوفيون:
 غلب الطواف طوافان وسبعون، انتهى.

وأما خبره بأنه لم يحل على الطواف بعد النحر، ومخالف المالكية أيضاً

(١) أخرجه البخاري (١٦٩١) في كتاب الحج، باب من ساق النحر منه.

(٢) الشرح لمؤلفه (٢٦٠: ٢٦٢).

في ترك طواف القدوم الواحد . وبما أن من طريق موسى بن عقبه الحاكم نقل إذ أنه يصحح بأنه طواف حبر قدمه وإن لم يديه وانتهى بهوجهه لأدلى

ومنها : مما قاله لأبي عبد الله في الإكمال^(١) : قصدت أن أكتب بحسب طواف القدوم . وبما أن موسى بن أبي عبد الله طواف الحج والعمرة من الأهل من الطواف بالعمرة والبركة . وما الطواف بالنبي . ومن صرف لإضافة فهو . فلا يكتب عنه طواف القدوم في العمرة . ولا في الإفراد . انتهى

وأما حبر أنه بخلاف ظاهر التفسير . من المأثور عن أحمد بن محمد أن طواف الجب والعمرة والبركة معاً . وحمله على خلافه كذا في المحققين^(٢) .

ومنها : ما ذكره البرزنجي وغيره عن بعض الحفاظ أنه طواف الجب طوافاً واحداً أي طواف الجب طوافاً واحداً . انتهى . انتهى . وما أشبهه . فلهذا مع بعده لا يرد في الحديث . كما لا يخفى .

ومنها : ما سطره الطبرسي في النسخ المعتبر^(٣) . وأما ما ذكره المستدرك من أن طواف الجب طواف القدوم . فلم يرد إلا طواف الأول يوم النواصب . وهو أيضاً بعيد ما بين غير صحيح الحاشي الروايات بأنه نقل بينهما معاً قبل التوسيع . إلى

وصيه . ما في المعروف . انتهى . أنه طواف طواف البركة . وأنزل فيه طواف القدوم للحج لا طواف البركة . انتهى . وذكر فيه أيضاً قل ذلك . لكن من وجدت حديثاً قال : يخرج طواف القدوم في طواف البركة . إلا أنه قد لا يرد طواف طواف القدوم . ولا شيء . انتهى . لأنه تركه من

(١) (٣٦٥: ٣٦٦)

(٢) (٣٦٥: ٣٦٦)

(٣) النظر في الحديث . (٣٦٥: ٣٦٦)

وفي عبارة في «معاني الأثر» أنه عقب السلام لم يطف طواف التقدم،
ليس. قلت: أصل هذا التوجيه مأخوذ من كلام الطحاوي إذا قال: نكر وجه
ذلك عند - والله أعلم - أنكم طفت لحدث قبل يوم الحرة لأن الطواف
الذي يتعد قبل يوم الحرة في تحية، إما يتعد بالتقدم لأنه من صلب
الحجة، فاحتسب ابن عمر رضي الله عنهما بالطواف الذي كان معه بعد
التقدم في عمرته عن إعادته في حجة التوى

وسواء ما قال الحافظ^(١) قوله: الطواف الأول، أي الذي طافه يوم
الحرة لإتمامه، وهو مذهبهم أنه أراد طواف التقدم، فحمله على السمي،
وفإن ابن عمر السبب: حجة ثلثت في قوله: إن طواف التقدم إذا وصل
بالحج يعزى عن طواف الإذاعة التي رفته جاهلاً، أو سبه حتى: مع أني
بذلك، وعليه الهدي، قال: ولا أعلم أحداً قبله غيره، وغير أصحاحه.

والفقر: أنه إن حمل قوله: «طواف الأول» على طواف التقدم، فإنه أجراً
عن طواف الإذاعة كان ذلك دالاً على الإجماع، فطفت، ولو تعد لا يقيد
الحج والسيك لا إذا حسنا فركه «طواف الأول» أي طواف الإذاعة يوم
الحرة أو الحج، ويؤكد الثاني حديث جابر عند مسلم: ثم يطف النبي ﷺ ولا
يصحبه بين العمدة والتوبة إلا طوافاً واحداً هو طواف الأول وهو محمول على
ما حمل عليه حديث ابن عمر المذكور، انتهى

وإذاً أيضاً من الإحصار حمله بعضهم على طواف التقدم، وهو
مشكوك، كما تقدم، انتهى

وسواء ما يسطره لمصر في «المعنى»^(٢) أو الحراء الطواف التوح

(١) فتح الباري (٢/٣٩٦) والذيل (١/٨)

(٢) آخر جامعنا (٢/٣٩٦)

فلزيارة بعد الرجوع عن منى، بخلاف الممتع، فإنه يطوف عند الإمام أحمد إذا
 ذاك صافين طواف القدوم وطواف الزيارة، لأن المتنع لم يأت بطواف القدوم
 قبل ذلك، والطواف الذي طافه قبل الخروج إلى منى كان للعمرة. وقال: نص
 أحمد على أنه مستوفى في رواية الأثرم. قال: قلت لأبي عبد الله: إذا رجع أعني
 المتنع كما يطوف ريسمي؟ قال: يطوف ويسعى لحجته. ويطوف طوافاً آخر
 لزيارة، ماودناه في هذا غير مرة، ثبت عنه.

واحتج به روت عائشة قالت: خاف الذين أعتقوا بالعسرة وبين الصفا
 والمنور، ثم حلوا، فطافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى أحجهم. ولما
 الذين جمعوا الحج والعسرة، فإنما طافوا طوافاً واحداً، فحمل أحمد قول
 عائشة على أن طوافهم لحجهم طواف القدوم، انتهى. وعلى هذا فمعنى
 قوله: طوافاً واحداً أي يوم النحر لزيارة فقط لا للقدوم طوافاً آخر، كما
 يفعل المتنع عندهم. ربياني كلام الموهب بشامه في باب وجوب الحائض
 مكاة.

ومنه: ما قال السندي على البخاري. قوله: «بطوانه لأول» أي أول
 طواف طافه بعد النحر والتحلي، فإنه هو ركز الحج عندهم لا الذي طافه حين
 القدوم، وإن كان هو المتأخر من اللفظ، فإنه للقدوم، وليس بركن للحج، ولا
 يخص أن بعض روايات ابن عمر - رضي الله عنهما - يحدد هذا التأويل،
 ويفتضي أن الطواف الذي يجري عنهما، هو الذي حين القدوم، ففي رواية
 البخاري السابقة ثم قدم قضاها لهما طوافاً واحداً.

وسيجيء في باب من اشترى الهدى من الطريق بلفظ: ثم قدم طواف
 لهما طوافاً واحداً، فنه يحل حتى حل منهما جميعاً، وسيجيء في باب
 الإحصار. وكان يقول - أي ابن عمر - «لا يحل حتى يطوف طوافاً واحداً
 يوم يدخل مكة»، وهي بعض روايات صحيح مسلم: «أخرج حتى إذا جاء البيت

قال مالك: فهذا الأمر عينا فيمن أحصر بعدوا، قلنا أحصر
الذين يبيع وأصحابه قلنا من أحصر بغير عدو، قوله لا يحل دون
الذنب.

وقدوم الحج، ومعنى قوله: طواف الأول أي طواف العمرة، ومعنى قوله: أي
مجرى منه أي من أقدم، ومعنى قوله: ثم يرد عليه أي حبر قس حتى يوم
النحر، وذلك لأن طواف الإفاضة عنه أثبت.

ومعنى ما في إحصاء البحاري من طواف جورية يلتفت: كان طواف
لا يحل حتى يطوف طوافاً واحداً يوم يدخل مكة، أن المقرد إذا لم يدخل
مكة، لم يصل إلى حرفة يسقط عنه طواف القدوم، وكذلك إذا دخل
مكة، لكنه لم يطف القدوم، فيجوز له أن يدخل مكة طواف الإفاضة،
لكن القاري لا يسقط عنه طوافه الأول، يكون صوابه، فمباشرة طواف العمرة
وهو ركن، فلا يجوز له أن يحل حتى يطوف للعمرة والقدوم يوم يدخل
مكة.

(قال مالك: فهذا الأمر أي الحكم الذي ذكر في هذا الباب) عندنا فيمن
أحصر، بناءً على الجوهول (بعدوا كما أحصر النبي ﷺ وأصحابه) أي الحديبية،
ويحل موضع حصوه، فكذلك يحل موضع الحصر من أحصر بعدوا.

(قال مالك) هكذا في النسخ الهندية وليس في المصرية هذه الكلمة بن
الكلام كله مذكور في قول السابق وهو الأوجه.

قلنا من أحصر بغير عدو، كمرص وحوله (فإنه لا يحل دون البيت) لا
يشت له حكم الإحصاء^(١)، سيأتى في الباب لاحق.

(١) انظر: «الحج» (٢: ٢٧) و«المعنى» (٥: ٢٠٣).

«إذا اضطرر إلى لمس شيء من الثياب التي لا تد له منها، أو
الدواء، صبح ذلك بالنسوة».

١٩٩٣/١٠١ - وحدثني عن مالك، عن يحيى بن سعيد، أنه
بلغه عن عائشة زوج النبي ﷺ، أنها كانت تقول: المحرم لا يحل له
إلا البيت.

على هو عام أو خاص، سواءً وهي المسألة قول مالك، حكاه ابن حزم وغيره،
وهو لا يحصر بعد النبي ﷺ، وروى مالك في الموطأ عن ابن عباس عن
سائده عن أبيه: «المحرم لا يحل حتى يطوف»، أخرجه في كتاب ما يقبل من
أحضر مبر عنده، انتهى. وأخرجه الشيخ في «الأم» برواية مالك بهذا
السنن، المعسر لا يحل حتى يطوف بالبيت. الحديث، ثم قال: قال
الشافعي يعني المحصر بالمرص، انتهى. وقد مر هنا أن لفظ «المحصر» ليس
فيه، لكنه موجود في جميع النسخ التي بأيدينا.

(إذا اضطرر إلى لمس شيء من الثياب التي لا تد له منها) أي من الثياب
لا حل المرص (أو الدواء) المحصر في الإحرام، كالنظف وغيره (صبح ذلك)
أي استعمله (وافلدي) ولا يتم عليه، ولا حل في ذلك، قوله عز اسمه: «فمن لم
يكنكم قريباً أو بعيداً لم يدركه الموت» الآية، وسباني تفصيل القدية
في صحتها.

١٩٩٣/١٠١ - (مالك، عن يحيى بن سعيد، أنه بلغه، عن عائشة زوج
النبي ﷺ) وأخرجه ابن حزم عنها بإسناد صحيح، كما سيأتي في كلام
الشافعي، وهي «المحلى»: قال الشافعي: قد روي عن أبيه عن أبيه، عن
أبيه، عن عائشة موصلاً، انتهى. (أنها كانت تقول: المحرم لا يحل له
إلا البيت) فأمره أنها لا يرى الإحرام مطلقاً، وإنما قال الشافعي، كما

٧٩٤/١٠٢ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السُّخْتَانِيِّ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، كَانَ قَدِيمًا، أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ إِلَى مَكَّةَ، حَتَّى إِذَا.....

تقدم قريباً، وفي المسألة قول ثالث، حكاه ابن جرير وغيره؛ أنه لا حصر بعد لبيك، ثم قال بعد ما ذكر أن ماله المذكور قبل: وأخرج ابن جرير عن عثمة بإسناد صحيح، قالت: لا أعلم المحرم يحل شيء دون البيت، وعن من عباس بإسناد ضعيف، لا إحصر اليوم، وروي ذلك عن عبادة بن الزبير، انتهى.

وأشار المصنف بذكر هذا الأثر في الباب أنه محمول على من أحصر غير عدد، وقال ابن عبد البر^(١) معه للمحرم تعرض مرضاً لا يقدر أن يصل إلى البيت، فيضئ على حائه، فإن احتاج إلى لبس أو دراء فعل واغتدى، فإذا برئ أتى البيت وحاف وسعى، وهو كقول ابن عمر سواء، انتهى.

٧٩٤/١٠٢ - (مالك، عن أيوب بن تيميم) كيسان (السختاني) بفتح السين وسكون المعجمة وفتح الهمزة الفوقية (عن رجل من أهل البصرة) قال أبو عمرو: هو أبو فلاة عبدالله بن زيد الجرمي، شيخ أيوب ومعلمه، كما رواه حماد بن زيد عن أيوب عن أبي فلاة، كذا في «الترغاني»^(٢)، وفي «المحلى»: سمعنا ابن جرير في بعض طرقه؛ أنه يزيد بن عبدالله السخيري، انتهى. (كان قديماً) هكذا أخرجه الشافعي في «الأم» برواية مالك، ثم تابعه بقوله: أخبرنا إسماعيل بن علية عن رجل كان قديماً، وأحب قد سمع وذكر سبه، وسمي الداء الذي أقام به الدئنة، وحديث سبه بمعنى حديث مالك، انتهى.

وفي «المحلى» قوله: كان قديماً، أي شيخاً (أنه) أي الرجل البصري (كان) يخرجني إلى مكة) أي معتمراً، كما يند عليه الجواب الآن (حتى إذا

(١) «نظم الاستدكار» (١٦/١٠١).

(٢) «شرح الترغاني» (٢/٢٩٥).

كُنْتُ يَنْفَعُ الْقُرْبَانَ فَجَعَلَنِي، فَأَرْسَلْتُ إِلَى مَكَّةَ وَبَيْنَا عَهْدٌ لِي
عَلَيْكَ، وَرَجُلٌ مِنَ الْغَنَاءِ بِإِذْنِ عُمَرَ، فَأَمَرَهُ يُرْجِعُونِي إِلَى مَكَّةَ لِي أَجْزَلَ،
فَأُخْبِرْتُ أَنَّ ذَلِكَ الْمَاءَ مَجْنُونٌ أَشْهَرُ، حَتَّى أَتُخَلِّتَ بِعَمْرَةٍ.

١٠٣/٧٩٥ - وَحَدَّثَنِي عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ
سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ خُذِيَ دُونَ
الْمَنِيِّ بِدَرَسٍ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ، وَيَبْرُقَ الْمَصْفُ
وَالْعَمْرَةُ.

كُنْتُ بَعْضُ الْقُرْبَانِ) وَجاءَ عَنْ وَفَعْتُ عَنْ رَحِطِي (كُثِرَتْ) يَكُونُ الْمَاءُ بِه
الْمَجْهُولِ (فَجَعَلَنِي) ثَابِتٌ دَاعِيَهُ (فَأَرْسَلْتُ) بِسَبْعَةِ الْعَتَكُمِ (إِلَى مَكَّةَ) رَجُولًا
(وَرَجُلًا) فِي مَكَّةَ (عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَالتَّاسِ) الْمُصْفَاءِ مِنْ
الضَّحَابِ وَالْبُيُوتِ، أَسْفِيهِمْ فِي النَّحْلِ.

(فَلَمْ يَرَوْهُ) بِمَاءِ الْمَاعِلِ مِنَ الْبُرْجِ، أَيْ لَمْ يَرَوْهُ (أَيَّ أَحَدًا) (أَجَلَ)
وَهِيَ رُوِيَهُ حَمَادٌ: فَأَرْسَلْتُ إِلَى ابْنِ عُمَرَ بِإِسْمِ عُمَرَ، مَدَّ: الْعَمْرَةُ لَيْسَ لَهَا وَقْتُ
كَرْبَتِ الْحَمْرِ يَكُونُ عَلَى إِعْرَافِهِ حَتَّى يَفْضُلَ إِلَى الْبَيْتِ (فَأُخْبِرْتُ) حَبِيقَةُ الْمَكَّةَ (عَلَى
ذَلِكَ الْمَاءِ) الَّذِي كُثِرَتْ فَجَعَلَنِي عَمْرَةً (سَبْعَةُ أَشْهُرٍ حَتَّى أَجْلِبَ) بِعَمْرَةٍ (بَعْدَ نَحْصَةٍ).

وَأَمَّا بِحَمْلِهِ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْإِحْصَارِ بِالْمَرْضَى، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ
الْمَصْنُوعُ بِالشَّرْحَةِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْإِحْصَارِ بِالْعَمْرَةِ، كَمَا نَقَمَ فِي
الْفَرْعِ الثَّانِي مِنَ فُرُوعِ الْبَابِ أَوَّلًا، مِمَّا ذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّصِيرِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
بِإِسْمِ عُمَرَ، أَنَّهُ لَا يَخْضُ الْإِحْصَارُ فِي الْعَمْرَةِ لَعَنَهُمُ تَنَاقُضٌ وَخُوفٌ الْعَوَاتِ.

١٠٣/٧٩٥ - (ثَابِتٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ قَالَ: مَنْ خُذِيَ بِمَاءِ الْمَجْهُولِ (دُونَ الْبَيْتِ) بِمَرَضٍ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ
بِفَتْحِ الْبَاءِ وَكُسْرِ الْحَاءِ، أَيْ لَا يَخْرُجُ مِنْ إِعْرَافِهِ (حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ) وَهِيَ
لِصَفَا وَالْمَرْوَةِ) أَيْ يَمْشِي بِهِمَا. وَالْإِطْلَاقُ لِمَنْ شَاءَ السَّيِّئُ شَائِعٌ فِي
النَّحْوِ، وَ أَمَّا بِحَمْلِ الْأَمْرِ مِنَ الْمَكُونِ قَبْلَ ذَلِكَ.

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ خُبَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ
بَسْرٍ أَنَّ زَيْنَةَ بِنْتِ جُرْجَانَةَ الشَّخْرَوَيْيَّةَ قَتَلَتْ بِرُفْقِهَا فُكَّهًا، وَفُو
مُحَرَّمٍ.

(مالك، عن يحيى بن سعيد، عن سليمان بن بشار، أن سعد بن حزام
المخزومي) احتلفت نسخ «الموطأ» في ذكر هذا الرجل، ففي نسخة البرقي،
وكذا في بعض النسخ الهندية القديمة اسمها «حزامة»، وكذا في نسخة
«التبوير» المصرية^(١)، وكذا في النسخة المصرية التي عن هاشم «المصباح»،
وكذا في «جميع القوائد» رواية مالك، وذكره في نسخة «المنظي» الشافعي يلفظ
«سعد بن حزام»، وكذا في بعض النسخ المصرية والنسخة القديمة والمختارة
الهندية، وكذا ذكره شيخنا للشيخ ولي الله في «المصممي». فإن الزرقاني
حزامة بضم الحاء المهملة وفتح الزاي يلفظ موحدة بها، انتهى.

وعلمنا صفة الشوكاني في «المنيل»^(٢)، لكن صاحب «المنظي» لم يذكر
اسمه، بل ذكر عن سليمان بن بشار أن ابن حزيمة المخزومي صرح...
أحدث. قال الشوكاني: سليمان بن بشار أنه يترك القصة، انتهى. وهكذا
أخرجه الميهدي يلفظ «ابن حزيمة» ولم يذكر اسمه، وصفه صاحب «المحلى»
بعض الحاء المهملة وخفة الزاء ومالء الموحدة، ابن سعيد بن وهب بن
عمرو بن عاتق بن عمرو بن محرم، تابعي، انتهى. وبم أعله في كتب الرجال،
إلا في «رجال إجماع الأصول» في ترجمة سعيد، ذكر نسبة بنحو ما تقدم عن
«المحلى» مع التحريف به.

(صرح) أي سقط عن دابته (بعض طريق مكة وهو محرم) قال الشافعي^(٣).

(١) وكذا في نسخة «الاستبصار» (١٢/٩٩).

(٢) الطر فليل الأول (٣/١٥٠).

(٣) «المصممي» (٣/١٧٧).

فَسَأَلَ: مَنْ يَنْبَغِي عَلَى الْمَاءِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ؟

ليس فيه ما يندر على أن إحرامه كان بحج أو عمرة، إلا أن قول المنشي له: «ثم عليه حج قابل» يقتضي أن إحرامه كان بالحج، وأنه قد بين ذلك لهم في سؤله، وعرفوا ذلك من حاله، ولو كان محرماً بعمرة لم يكن عليه قضاء حج في المستقبل، ولو لم يعرفوا صفة إحرامه لما أفتوه حتى سألوه عن مقتضاه، انتهى. قلت: يكن في «المتن» رواية ماله وهو محرم بالحج (فسأل من يلبي على الماء الذي كان عليه عن العلماء)، اختلفت نسخ «الموطأ» في هذا المخطو أيضاً، وما ذكرنا من انسياق، هو ما أطبق عليه جميع النسخ المصرية من المتن والشرح إلا الزرقاني، فليس فيه: «أما عن العلماء» بل زده في الشرح، وهكذا في جميع القوائد ولا «المتن».

قال الساجي^(١): يريد أنه سأل عن يستغني في أمره من الحالين عن الماء إن كان يحضر موضعهم أحد. فوجد به عبد الله بن عمر: إلى آخره. وفي «جميع القوائد»: سأل عن ذلك الماء الذي كان عليه فوجد... إلى آخره. ونظت الإشارة لا يوجد في نسخة غيرها، وفي «المتن»: فسأل على الماء الذي كان عليه.

قال الشوكاني^(٢): قوله: «على الماء» هكذا في بعض نسخ هذا الكتاب، وفي بعضها: عن الماء، وفي نسخة صحيحة من «الموطأ»: على الماء، فتسخ به عن، انتهى. في جميع النسخ الهندية: سأل من بي الماء الذي كان عليه فوجد... إلى آخره.

قال الشيخ في «المصنف»^(٣): يس سوان كره أن يمد الماء رآه يود متصل

(١) «المتن» (١/٦٧٨).

(٢) «مبيل الأوصاف» (٣/٤٥٩).

(٣) (١/٣٠٠). وهو شرح «الموطأ» للدهنوري باللغة الفارسية.

فروحد عبدالله بن عمرو، وولده ابن التميمي، وولده ابن شحيم، فلكو
لهم اثني عشرين ألف فكاكوا له ثروة أثر بعد ذي من لا يثله من
ويفسي. داد منج احلم، فصالح من احرامه.

ماح که مرود امده بود بر آن جس بخت خدا که بی عامر را این آخره (فوجد) به
عبدالله بن عمر وعبدالله بن الزبیر ومروان بن الحکم) فان الدجی هذا بدل
عن أن مروان كان من لقيتها، وأنه كان بين سبعتي ويتخذ حوله، وبدل
أيضاً على أن الدجی اذا كان من أهل العلم والاحتیاد، أما أن معنی فی
مروان مره من هو أعظم منه، لأنه لا خلاف أن ابن عمر وامر الزبیر مندما
عليه فی العلم والدين والفضل، ورجعت هذه القدر لهم الذي عرض له) من
الصريح والتكوي اعلمهم آخره، أن يتلافى بها لا بد له منه، يعني أباحر له
التلافی بها محتاج إليه فخرجه (ويطوي) بن دهر من التلافی شيئاً من
معضلات الاشرار.

قال الساجي^(١) وكذلك، إن احتاج أن يربط على موضع لكسر خرقه، فإنه يربطها ويلزمه التعليل، انتهى. قلت: وعندنا الحمية فيه تعصب، قال في حكمه، ذات الإحرام من الغيبة: وتعصب أبي، من جملته غير الرأس ونحوه. إن كان بلا علة، لأنه خرج بحث، إلا فلا بأس به، وأما تعصب الرأس، وإن رجع، فمكروه، مفضل موجب للحراء بعد أن يغير شعره، إلا أن صاحب العذر غير آثم، انتهى.

أيضا صحيح، ولكنه الصحيح الاعتقاد أن يتدخل بعض نعمة الفعل من إخراجها بذلك، فإن ذلك الصحيح يتدخل بفعل العجز عند الثلاثة، ويسبغ الصحيح إليها عند تحينه كما يقدم في الجزء الثاني.

قال القاضي ⁴⁷ رحمه الله ذلك أن يكون له فيه يدور به حتى يفعله المخرج،

(١) : في سنة ٢٠١٧

1745-1750

ثُمَّ غَلَّه حَجُّ قَابِلٍ، وَتَهْدِي فَا تَسْتَبِيرُ مِنَ التَّهْدِي.

قَالَ مَالِكٌ: وَعَلَى هَذَا الْأَمْرُ عِتْدًا، يَمُرُّ أَخْصَرُ بَعْدَ عَدْوٍ.
وَقَدْ أَمَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبْوَابَ الْاِنْتِصَارِيِّ، (وَهِيَ بَيْنَ الْأَسْوَءِ،
حَيْثُ قَاتِلُهُمَا تُحَجُّ، وَأَنَّ يَوْمَ الشَّحْرِ أَنْ يَحِلَّ بِعَصْرِهِ، ثُمَّ يَأْجُرُ
عَدْلًا، ثُمَّ يَخْجُرُ)

النهي. فَمَنْ رَآهُ ظَاهِرًا، كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: (ثُمَّ عَلَيْهِ حَجُّ قَابِلٍ) أَيِ فِي
السَّنَةِ الْآتِيَةِ قَضَاءُ عِدَا قَاتِهِ فِي السَّنَةِ الْحَاضِرَةِ (وَرَوَاهِي مَا اسْتَبِيرَ أَيِ تَبَّ، وَمَنْ
لِلْهَدْيِ) لِأَنَّهُ صَارَ ذَاتُ الْحَجِّ، وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ عِدَّ الْأَرْبَعَةِ، وَلِلْهَدْيِ عِدَّ ثَلَاثَةِ
مَا دَخَلَ الْحَنَابَةَ، فَمَعَهُمْ مَحْضُولٌ عَلَى التَّهْدِي، كَمَا سَبَّأَنِي فِي مَحَلِّهِ.

(قَالَ مَالِكٌ: وَعَلَى ذَلِكَ) أَيِ الْمَذْكُورِ قَبْلَ، غَيْرُ (لَا أَمْرٍ) بَدَأَ (عِتْدًا)
بِالْمَدِينَةِ لِمَنْزِلَةِ (فِيمَا) أَحْصَرَ بغير عَدْوٍ أَنْ لَا يَحِلَّ إِلَّا بِعَصْرِ الْعَصْرِ، وَلَا
يَحْتَقِ الْإِحْصَارُ حِينَ عَدْوٍ.

(قَالَ مَالِكٌ) فِي نَفْوِيهِ مَا نَقَدَمُ وَنَأْيِيدُ، كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ عَامَّةُ الشَّرَاحِ،
وَالْأَوَّلُ عِنْدِي أَنَّ الْمُصَنِّفَ شَرَعَ فِي هَيْئَةِ أَحْكَامِ ثَلَاثَةِ الْحَجِّ، وَلَمَّا كَانَ حُكْمُهُ
وَحُكْمُ الْمُحْضَرِ بِإِثْرِهِ عِنْدَ مَالِكٍ مُتَّفَارِقِينَ، جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي بَابٍ وَاحِدٍ، وَقَدْ
أَمَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ أَبْوَابَ الْاِنْتِصَارِيِّ) أَحَدَ ثَلَاثَةِ الْقَضَاءِ،
اسْمُهُ خَالِدُ بْنُ رِيْدِ الْبَدْرِيِّ (وَوَعَارُ) بِفَتْحِ الْهَاءِ، وَتَشْدِيدِ الْمَوْصُولَةِ عَنِ مَا صَطَّه
فِي الْمَغْنَمِ (١) وَتَهْدِي بِأَسْمَاءِ نَانَوِيٍّ، وَالتَّعْلِيْقُ الْمَمْحُولُ وَإِذَا أَخْرَجَهُ
مِهْمَاةُ (بَيْنَ الْأَسْوَءِ) بِنِ الْمَضَابِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ قُصَيِّ الْقُرَشِيِّ، أَسْلَمَ
بِالْمَعْرَانَةِ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ وَحَسَنَ إِسْلَامَهُ.

(حَيْثُ قَاتِلُهُمَا الْحَجُّ) كَمَا سَبَّأَنِي الْأَثَرُ عَنْهُمَا مَوْصُولًا فِي بَابِ هَدْيٍ مِنْ
قَاتِهِ الْحَجُّ (وَأَنَّ يَوْمَ الشَّحْرِ) أَيِ وَصَلًا مَكَّةَ بَعْدَ يَوْمِ عَرَفَةَ (أَنْ يَحِلَّ بِعَصْرِهِ ثُمَّ
يَرْجِعَانِ) مَوْنِ التَّهْدِيَةِ فِي السَّخْرِ الْهَنْبِيَةِ، وَدُونَهُ فِي الْعَصْرِ (حَلَالًا ثُمَّ يَحْجُرَانِ)

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من حج ولم يظلم شيئا، لم يمت بغيره».

قَالَ هَذَا حَدِيثٌ شَدِيدٌ عَلَى الْحَدِيثِ الَّذِي فِيهِ إِذْ قَالَ: «مَنْ حَجَّ وَلَمْ يَظْلَمْ شَيْئًا».

وَمِنْ أَشْيَاءِ فِي حَجِّهِ السَّخَرُ الْيَهُودِيَّةُ وَالْمَصْرِيَّةُ. أَيْ يَهْدِيَانِ الْحَجَّ (عَامًا فَلَا يَلَا) مَالِيًّا، عَلَى الظُّرْفِيَّةِ وَالْقَبِيَّةِ (يَهْدِيَانِ) تَعْنِي لَمْ يَجِدَا يَهْدِي (فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الْحَجِّ وَسَمَةُ إِذَا رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ) فَلَا كَيْفَ يَأْتِي فِي مَحَلِّهِ.

وَمَنْصُودُ الْحَجِّ يَقْبِضُهُ مَا يَنْدُمُ أَنْ السَّخَرُ يَنْتَرِضُ إِنْ فَاتَهُ الْحَجَّ بِحَالٍ يَحُولُ الْعَمْرَةَ، فَإِنْ فَاتَ الْحَجَّ لَيْسَ ذَلِكَ تَحْلِيلَ بَلْكَ.

أَقَالَ بِأَنَّكَ: وَكُلُّ مَنْ حَجَّ عِدَا إِيْمَامِ الْحَجِّ بَعْدَ مَا يَحْرُمُ إِيْمَا بَعْضُهُمْ أَيْ مَرَأً كَانَ حَلَّةً يَحْرُمُ أَوْ عَصَا، أَوْ مَحْطَاً مِنَ الْعَدَا مَتَى أَنْ يَطْلُ بِرُوحِ الْحَجِّ يَوْمَ عَرَفَةَ (أَوْ حَقِي عَلَيْهِ الْهَلَالُ) وَغَيْرَ ذَلِكَ كَانَ يَحْرُمُ فِي سَطَا الْعَدَا، لَكِنْ لَحْظُهُ بِأَنَّهُمْ مَكْرُوهٌ مَوْجُوهٌ، وَالْخَطَأُ إِيْمَا يَكُونُ يَحْرُمُ حَلَّةَ الْهَلَالِ... مَتَى أَنْ يَطْلُ بِرُوحِ الْبَلَاءِ يَوْمَ الْحَجِّ وَبِأَخَرِ يَوْمٍ وَمَدْرَبِ ذَلِكَ الْحَجَّ.

وَمَنْ يَنْدُمُ فِي الْحَجِّ أَعْدَا بَقُولِهِ: «مَنْ حَجَّ وَلَمْ يَظْلَمْ شَيْئًا» كَمَا قَالَ إِيْمَا عِدَا السَّلَامِ إِنْ عَلِمُوا أَنْ الشَّيْءَ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ، وَوَقَعُوا فِي الْخَطَأِ، وَبِغَيْرِهِمْ يَكُونُ يَحْرُمُ الْخَطَأُ، إِلَّا بِغَيْرِ حَقِي الْعَاثِرِ، الشَّيْءُ فَلَيْسَ بِهِ ذَلِكَ، فَهُوَ مَتَانِ، حَلَّةَ الْهَلَالِ.

أَمَّا مَحْضَرُ وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمَحْضَرِ أَمَّا التَّحْلِيلُ يَحْلُلُ الْعَمْرَةَ وَيَهْدِي وَالْقَضَاءُ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ: «فَيَكُونُ مَحْضَرٌ أَيْ فِي حُكْمِهِ، وَإِلَّا فَيَكُونُ أَرْقُ عِدَا الْحَاكِمِ أَيْضًا، وَنَظَرًا عِدَا تَحْضَرُ».

قال يحيى: سئل مالك عن رجل أفل مكة بالحج، ثم أصابه كسر، أو بطئ مخرف،

قال المذنب: وإن حصر من عرفة أو فاته الوقوف بحرم العدو، كمرض أو عصباً عدا، لم يحل إلا بعمل عمرة، قال المدائني: قوله: «أو فاته الوقوف» هذا وإن كان كالمحصر عن الوقوف، فيكون لا يحل إلا بعمل عمرة، لكن يخافه المحصر من جهة أنه لا قضاء عليه بالنسج كالمحصر عنهما المتقدم، بخلاف من فاته الوقوف، فعليه القضاء، ولو كان تطوعاً، كما في النوادر وغيرها، انتهى.

قال المخرفي: من لم يقف بعرفة حتى طلع الفجر يوم النحر فحل بعمره، وذبح إن كان معه هدي، وحج من قابل وأنى بدم.

قال المخرفي^(١): يلزمه القضاء من قابل، سواء كان الغائت واجباً أو تطوعاً، وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرقي، وعن أحمد: لا قضاء عليه، بل إن كان فرحاً فعملها بالتوجوب السابق، وهو زحني الروابيش عن مالك؛ لأنه كالمحصر. وحي الرواية الأولى حديث عمر المذكور، والمحصر غير منسوب إلى التقيط بخلاف من فاته الحج، انتهى مختصراً، وكذلك عبد الحنفية: أن فالت الحج يتحل بعمل العمرة، وعليه القضاء، لكنه ليس بمحصر، كما تقدم في الفرج المأمور، فليس عليه الهدي عندهم.

قال يحيى: سئل مالك عن أهل (من أهل مكة بالحج ثم أصابه كسر) لبعض أعضائه (أو بطئ) أي إسهال (مخرف) اختلعت نسج (المروط) في هذا اللفظ، ففي بعضها بالتون، والهاء المعجمة والراء المهمل، وفي بعضها^(٢) بالتاء بال التون والفاء سواء، والمراد على كليهما الإسهال

(١) «المعجم» (٢٦٦).

(٢) كذا في الاستدكار (١٩١).

أَيُّ امْرَأَةٍ تَطْلُقُ، قَالَ: مَنْ أَصَابَتْهُ هَذِهِ بَيْنَهُمْ فَهُوَ مُحْضَرٌ. يَكُونُ عَلَيْهِ مِثْلُ مَا عَلَى أَهْلِ الْآفَاقِ، إِذَا هُمُ احْتَبَرُوا.

الطويل، ما عوذ بها قال المجد: رجل متخرف السربال، ومنخرقه: إذا طال سفره، فشقت ثيابه، وفي «الصرح»: تخرف: فراح دستي كركن در كرم، وفي بعضها بالناء والحاء والمرء المهملتين: وفي نسخة الباجي: بطن محرف، والمراد مهلك، يقال: مرض مخوف أي مهلك، والمقصود في كلها سوء، أي أصابه [سعال] بطن متواتر.

(أو امرأة تطلق) أي تكون امرأة حامل بعينها وجع القامس، قال المجد: حُلِّثْتُ كُنْهِي فِي الْمَخَاضِ طَلْقًا: أصابها وجع الولادة.

(ثالث) مالك: (من أصابه هذا) أي ما ذكر من الأعداء (منهم) فهو محضر يكون عليه مثل ما يكون على أهل الآفاق: إذا هم أحضرُوا) يعني لا مرق في ذلك بين السكيين وغيرهم، قال الباجي^(١): وهذا الذي ذهب إليه مالك وعنه أكثر أصحابه، وقال أنهب: لا إحصار على المكي، وإن نُجِشَ نَعِشًا، يريد وإن حمل على النعش إلى عرفة وغيرها.

قال النوفلي^(٢): فإن كان قد طاف، وسعى للقدوم، ثم أحصر، أو مرض حتى فاتته الحج، تحلل بطواف وسعي، وبهذا قال الشافعي وأبو ثور، وقال الزمري: لا بد أن يلف يعرفه، وقال محمد بن الحسن: لا يكون محصرًا مكة، ودوي ذلك من أحمد، انتهى.

وفي «البناء»: الرابع عشر من اختلافات الإحصار، قال الزهوي وعروة بن الزبير: لا إحصار على أهل مكة، وفي «المبسوط»: لو أحصر بمكة بعد قدومه، فليس بمحضر.

(١) «المنهاج» (٢/ ٢٨٠).

(٢) «المنهاج» (٥/ ١٩٩).

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ رَجَلَ نَهْلًا نَهْلًا فِي أَهْلِ الْحَجِّ، حَتَّى إِذَا
تَوَلَّى عَدُوَّهُ، قَامَ حَاتِمًا عَلَى مَكَائِهِمْ، لَمْ يَنْصَرِفْ مِنْهَا حَتَّى لَا يَنْقُصَ
عَلَيْهِ بِحَضْرَةِ مَنْ يَتَوَلَّى الْوُفُوفَ، وَلَا يَأْتِي الْإِنْسَانُ إِلَّا بِهَدْيٍ
.....

وَقَالَ السَّيْرِيُّ: الْمَنْعُ إِلَى مَنَعَ مِنَ الْوُفُوفِ وَالْقُرُوفِ، فَيُتَوَلَّى حَضْرَةً
أَهْلِي الْوُفُوفِ وَالْقُرُوفِ، عَنْ أَهْلِ مَكَايِدِهِمْ حَتَّى يَنْقُصَ مِنَ الْوُفُوفِ وَالْقُرُوفِ، فَيُتَوَلَّى
وَيُجْزَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَيُتَوَلَّى بِحَضْرَةِ مَنْ يَتَوَلَّى فِي أَهْلِ الْحَجِّ
إِلَى حَقِّهِ وَإِلَى حَقِّهِ، وَالْمَنْعُ مِنَ الْمَنْعِ مِنَ الْوُفُوفِ، وَفِي الْمَنْعِ
عَنْهُ، وَمَنْ حَضَرَ مَكَايِدَهُمْ لَا يَحْضُرُ عَدُوَّهُ، وَلَا إِذَا رَجَعَ مِنَ
الْوُفُوفِ وَالْقُرُوفِ حَسْبُهُ، وَلَا يَأْتِي الْإِنْسَانُ إِلَّا بِهَدْيٍ، وَلَا يَنْقُصُ إِلَّا بِهَدْيٍ، وَلَا
يَنْقُصُ حَتَّى يَنْقُصَ أَوْ لَا.

وَقَوْلُهُ: عَدُوَّهُ، أَيُّ حَضْرَةٍ وَأَيُّ بَدْوَةٍ، وَهُوَ مَا ذَكَرَ عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: سَأَلْتُ أُمَّ حَبِيبَةَ عَنِ الْحَدِيدِ وَحَدِيدِ، فَمَنْ الْحَرَمُ؟ قَالَتْ: لَا
يَكُونُ مَحْضَرًا، فَتَأْتِي الْإِنْسَانُ أَنْ يَتَوَلَّى أَحَدَهُمْ، وَفِيهِ مِنَ الْحَرَمِ
فَقَالَ: إِنْ مَنَعَ بَدْوَةً، فَتَأْتِي عَنِ الْحَرَمِ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي
بِهِدْيٍ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي
مَكَايِدَهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ مِنْ أَيْدِيهِمْ، فَيُتَوَلَّى بِحَضْرَةِ مَنْ يَتَوَلَّى فِي أَهْلِ الْحَجِّ
إِلَى حَقِّهِ وَإِلَى حَقِّهِ، وَالْمَنْعُ مِنَ الْمَنْعِ مِنَ الْوُفُوفِ، وَفِي الْمَنْعِ
عَنْهُ، وَمَنْ حَضَرَ مَكَايِدَهُمْ لَا يَحْضُرُ عَدُوَّهُ، وَلَا إِذَا رَجَعَ مِنَ
الْوُفُوفِ وَالْقُرُوفِ حَسْبُهُ، وَلَا يَأْتِي الْإِنْسَانُ إِلَّا بِهَدْيٍ، وَلَا يَنْقُصُ إِلَّا بِهَدْيٍ، وَلَا
يَنْقُصُ حَتَّى يَنْقُصَ أَوْ لَا.

(قَالَ مَالِكٌ فِي رَجُلٍ قَدِمَ مَكَايِدَهُمْ) أَيُّ مَجْرُأًا بِالْعِدَّةِ (أَيُّ أَهْلِ الْحَجِّ)
وَيَكُونُ مَكَايِدَهُمْ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي
مَكَايِدَهُمْ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي
أَهْلِي الْحَجِّ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي

أَهْلِي الْحَجِّ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي الْحَرَمَ، فَتَأْتِي

في إذا بخر بالحل من الحل

إحرامه شيء أحرم به أولاً أحرم ما بخر به بخر ثراء من باب فتح، وكسرها من باب سمع، وفي لغة بعضهم من باب كرم، أي صاع من مروه وقوي (خرج إلى الحل) وجوباً لأنه قد أحرم أولاً بالتحج من مكة، كما تقدم، وإذا فإنه التحج ينحل بمحرة، ومن سرعهما الجمع بين الحل والحرم عند المالكية، فلا بد عندهم أن يخرج إلى الحل فيجمع بين الحل والحرم.

وفي «المنهاج» السنن من اختلافات الإحصاء: أن المكي إذا نحر بالتحج، ثم أحصر بمكة، فإنه يضرب ويسمي ويحل، وكذا الغريب بمكة إذا أحرم بالتحج، وبه قال الشافعي، وقال مالك: إذا نحر بمحصر أو حتى فوج الناس من التحج خرج إلى الحل وحرم بمحرة، وفعل ما ينعله المعتصر، محصر، وعليه التحج من فاس، والهدى مع الحج، وكذا الغريب إذا أحصر بمكة، حكاه عنه ابن السكيت في «الأشراف»، انتهى.

قلت: ما حكى عنه أنه يحرم بأبي عنه كتب فروع، بل صرح المردبي^(١) بأنه يخرج إلى الحل وجوباً، وبني منه من غير إنشاء إحرام، وقال أيضاً قبل ذلك: إن حصر عن عرفه، أو فاته التوقوف لم يحل، إلا لفعل عمره مالا تجلبد إحرام، انتهى.

والسنة خلافية عند الحنفية، ففي «المنهاج» الثامن عشر: المحرم بالتحج إذا أحصر وحاله التحج، فإنه ينحل بأفداء العمرة، ولا يحتاج إلى إحرام جديد للعمرة عند أبي حنيفة ومحمد، بل يؤديها بإحرام التحج الذي هو فيه، وهذا أبي يوسف يحتاج إلى إحرام جديد للعمرة، انتهى.

وهكذا حكوا الاختلاف عز بين حماديه في «مسندهم»، لكن تعقب القاري بأنه وهم، بل عند أبي يوسف يفتلبد إحرامه إلى العمرة من غير تجلبد،

(١) انظر «المخرج الكبير مع حاشية المسوقي» (١/١٩٦).

ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى مَكَّةَ، فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَيَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. ثُمَّ يَجْعَلُ، ثُمَّ عَلَيْهِ خُحٌّ قَابِلٍ وَالْهَدْيُ.

وعندهما لا يقلب انتهى. وهكذا حكى الخلاف صاحب البحر العميق عن «المذاهب»، ثم قال: والليل على صفة ما ذكرناه. أن فائت الحج لو كان من أهل مكة يتحلل بالطواف، كما يتحلل أهل الأدي، ولا يلزمه الخروج إلى الحل، ولو انقلب إحرامه عمرة. وصار معتمراً للزمه الخروج إلى الحل.

وفي «ملك الكرماني»: اختلفوا في الطواف الذي يقع به التحلل، فعند أبي حنيفة ومحمد والشافعي هو عمل عمرة مؤداة بإحرام الحج، ومعناه أنه يبقى في إحرام الحج ويتحلل بأعيان العمرة، وقال أبو يوسف وأحمد: يقلب إحرامه إحرام عمرة، انتهى.

وقال الموفق^(١): وليس عليه أن يجدد إحراماً، وبهذا قال لشافعي، وقال محمد بن الحسن: لا يكون محضراً بمكة، وروي ذلك عن أحمد، فإن فائت الحج، فتحكمه حكم من فائت بعمر حصر، انتهى. قلت: وسيأتي الاختلاف عند المناظرة في أن إحرامه هل يقلب إلى عمرة أم لا في فائت الحج؟

(ثم يرجع) من الحل (إلى مكة، فيطوف بالبيت) ويسعى (بين الصفا والمروة) للعمرة (ثم يحل) عن إحرامه (ثم عليه حج) عام (قابل) فضاء لها فائت. قال النووي: قابل وأقبل بمعنى، يدل عام قابل أي مقبل، قاله الشراقي. (والهدي) جبراً لذلك، وقد عرفت أن فائت الحج يتحلل بعمرة إجماعاً، وكذلك يجب عليه القضاء بلا خلاف عند الأئمة الأربعة في الرجوع عنهم، واختلفوا في الهدي، كما سيأتي في محله.

قَالَ مَالِكٌ فَمَنْ أَهْلُ بِالْحَجِّ مِنْ مَكَّةَ، ثُمَّ طَافَ بِالنَّيْتِ وَسَقَى
بِالنَّيْتِ وَالْحَرَمِ

(قَالَ مَالِكٌ فَمَنْ أَهْلُ) أَيِ أَحْرَمِ (بِالْحَجِّ مِنْ مَكَّةَ) ثُمَّ طَافَ بِالنَّيْتِ وَمَعْنَى
بَيْنَ النَّيْتِ وَالْحَرَمِ فَإِنَّ الشَّاهِدَ "أ" يَرِيدُ أَنَّهُ مَعْنَى نَيْتٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ حَكْمَةِ
أَنْ يَفْعَلَ "لَا" مِنْ حَجٍّ مِنْ مَكَّةَ فَلْيَسَّرْ عَلَيْهِ طَوَافُ وَرُودُهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوَارِدٍ. وَلَوْ
أَنَّ يَطْلُوعُ نَحْنُ شَاءَ مِنَ النُّعُوفِ، وَلَا يَسْمَعُ بَيْنَ النُّعُوفِ وَالْحَرَمِ، لَأَنَّ السَّمْعَ
سَمِعَهُ لَا يَسْمَعُ "أ" لَمْ يَمَلْ مِنْ أَحْمَالِ الْحَجِّ لَا تَعْنَى لَهُ النَّيْتِ، فَمَنْ يَكُنْ
عَرَبِيٌّ فِي سَبْعَةِ مَسَرَّةٍ، وَحَكْمُهُ أَنْ يَكُونُ يَنْزِلُ طَوَافُ فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ، وَلَا
طَوَافُ فِي الْحَجِّ إِلَّا طَوَافُ النُّزُودِ أَوْ الْإِفْعَادَةِ، فَإِنَّ سَبْعَةَ طَوَافٍ نُوْرِدُ لَمْ يَكُنْ
عَلَيْهِ إِلَّا طَوَافٌ لِأَدَمَةٍ، فَيُزَمُّهُ تَأْخِيرُ السَّمْعِ بِأَنَّهُ يَدْخُلُ طَوَافُ الْإِفْعَادَةِ، هَذَا
دَعَا مَالِكٌ. وَقَالَ أَبُو حَبِشَةَ وَالتَّعْلِيْقُ: مَنْ أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ بِالْحَجِّ، وَلَوْ أَنَّ
يَقْدُمُ الْحَرَمَ، وَالتَّعْلِيْقُ، أَنْتَهَى

قَالَ الْمُصَوِّفُ "أ" لَا يَسِيرُ أَنْ يَطْلُوعَ بَعْدَ إِحْرَامِهِ أَيْ مِنْ مَكَّةَ، قَالَ
ابْنُ عَدَسٍ: لَا أَرَى لِأَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَطْلُوعُوا بَعْدَ أَنْ يَحْرِمُوا بِالْحَجِّ، إِلَّا أَنْ
يَخْرُجُوا بَيْنَ نَحْنِ وَالْحَرَمِ حَتَّى يَرْتَحِلُوا، وَهَذَا مَذْهَبُ عَصَا وَمَالِكٍ وَاسْتَحَقَّ.
وَرَأَى طَائِفَةً بَعْدَ إِحْرَامِهِ نَحْنُ سَمِعَ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ السَّمْعِ الْوَاجِبِ، وَهُوَ قَوْلُ
سَمِعَ. وَقَالَ التَّعْلِيْقُ: يَخْرُجُ، وَفَعَلَهُ ابْنُ الْبَرَكِيِّ، وَأَحْزَاهُ الْقَاسِمُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ
وَبَيْنَ الشُّعْرَةِ، أَنْتَهَى.

فَلْت. مَا حَكَمَ مِنَ التَّعْلِيْقِ مَعْنَى عَلَى أَحَدِ التَّوَجُّهِ لِي مَذْهَبِهِ، كَمَا تَقْدِمُ
النَّيْتِ فِي دَلٍّ فِي أَهْلِ مَكَّةَ، وَمِنْ مَضْرُوبِ النَّيْتِ: بَيْنَ عَلَى الْمَنْعِ
طَوَافُ الْقُدُومِ - لَا تَعْنَى كَمَا صَدَّحَ بِهِ الْكُتُبُ، بَلْ رُجِيءٌ، لَأَنَّ مَذْهَبَ أَهْلِ مَكَّةَ

(١) - التَّعْلِيْقُ (٢٩٥١).

(٢) - السَّمْعُ (٢٩٥١).

أنه لو فرض دخل سقنطع أو سقطف مع الناس لموقوف

قال مالك إذا طاف الحج، فإن استطاع خرج إلى الحل،
فإذا حل فحجوه، فطاف بالبيت، وسعى بين الصفا والمروة، لأن
الطواف الأول لا يكون إلا مرة واحدة، فطاف بها مرة واحدة
وبل والهدي، فإن كان من غير أهل مكة

حجته، وليس عليهم خوف القدوم في حجته إذا شئهم إذا أرادوا أن يقدموا
السعي، فلا بأس بطوافه ولو عملاً لوضع سعيهم، فإنه أشهر.

ثم سرح) ويرى له الإحصاء، مالك (فلم يستطع أن يحضر مع الناس
الموقف، حرف (قال) مالك، أعده ليحصل بين السؤال والجواب (إذا طاف الحج)
لعدم الوقت بحرفة (فإن استطاع) بعد ذلك الخروج إلى الحل، ولم يخبره
النية قبل ذلك (خرج إلى الحل) وجوباً إذا استطاع ذلك (فدخل) مكة (مكة)
أي مدلاً بها يوم تحدد الإحرام، كما تقدم فربما (طاف بالبيت وسعى بين
الصفا والمروة) أحسبه (لأن الطواف الأول) الذي فعله قبل الإحرام، كما لم
يخرج للحج فخره قبل الوقوف، كذلك لا يحرمه لبثه بمكة، لأنه لم يكن
نواه لمكة، التي يريد أن يحل بها، فذلك يجعل هذا أي بأش بالوقوف
وسعي.

قلت: وكذلك عند الحنابلة لا يكفي طواف الذي طاف قبل الحداث، ففي
الحج العمرة، هي منسك الفارسي والفرانجي، القوم قبل يوم النحر لا
يحرمه من طواف العمرة الذي يحصل به طواف الحج، لأنه طواف حجة،
وطواف العمرة بوجوب، فلا يكون عند النحر، التي

(وعليه حج قبل قضاء لها طاف عند الأربعة (والهدي) عند مالك ومن
دعه، خلافا للحنابلة.

(قال مالك وإن كان) الذي أهل بالحج (من غير أهل مكة) لم يكون

حاصبه من حله حتى يمشي في الحج. فظف ما نسب وشعني بين انفراد
والسراية. حتى يمشي وظف ما نسب من حج وشعني بين الضم
والفرد. وانما يضاف الأول وصفية. إنما كان نواة الحج. وعليه منج
قابل والتجدي.

أما في انقضاء مرضي مذكور. احكاما من سنة (بيننا) أي الحرم (وبيننا)
إتمام الحج وظف ما نسب في الحج التجدي. أي وقد كان طواف بالبيت قبل
المرض. وفي السجدة المصنوعة بالبيت هو للتجيب المذكور. وليس يتفرع عن
المرض (بالميت) للتقدم الواجب عند مالك والسنة عند غيره (وسمي بين الضم
والسرة) بعد طواف التقدم ثم وقع له الإحصاء. (حاشا) أيضا (عمره) لموت
الحج (وظف ما نسب طواف آخر للتجدي) (وسمي بين الضم والمرة) تكبيلة
لأنه مال عمرة التحلل (لأن طوافه الأول) الذي طاف التقدم (وسمي الأول) الذي
سمى به طوافه. تقدمه أيضا كان نواة الحج) لا للتجدي.

واستحصل، أن لا فرق فسد منه الحج من السكبي وغيره في أنه إنما
يشتمل بدعل عمره. إلا أن السكبي يجب عليه الخروج إلى التحلل عند مالك
خارجه دون غيره. مذكور. الأما في أن لا يحتاج إلى الخروج. ربما ذكر الإمام
مالك هذه المسألة. لأن الطواف في المسورة الأولى ثم يكس مشروعا. وفي
هذه المسورة مشروعا. بل وجد عند مالك. فليكن انهاء سريه في وجوب
استئناف الطواف والمعمرة التحلل

وفاء الذي في شرح اللباب. أو قدم محرم بحجة فظف للتقدم
وسمي. ثم فاته الحج بمرتب. خوف. فعدله أن يعدل بالمال وعمره من طواف
له. وسمي آخر مذكور. ولا يكس طواف السعة الأولى. ولا السعي لاعتقاد في
التحليل. انتهى (وعليه حج قابل) بالمال في أي حج ثم قابل (واللهدي) كما
نقدته قريبا

باب (٣٣) ما جاء في بناء الكعبة

(٣٣) ما جاء في بناء لكعبة

اختلفت تراجم الحديث وحملته التاريخ في عدة بناء الكعبة رضي أول بنائها، ففي «المعبر»^(١) قال الشيخ فطيم الدين: قالوا: بني إسماعيل خمس مرات، بناء الملائكة، ثم إبراهيم، ثم قريش في الجاهلية وحضر النبي ﷺ هذا البناء، ثم ابن الزبير، ثم عديج واستمر، انتهى.

وفي «الخصيص»^(٢) من «تحرر المسبق»: أن الكعبة بنيت سبع مرات، الأولى: بناء الملائكة أو آدم على الخلاف، الثانية: بناء إبراهيم، الثالثة: بناء العمارة، الرابعة: بناء جرهم، الخامسة: بناء قريش قبل الإسلام بحملة أعوام، السادسة: بناء ابن الزبير، السابعة: بناء الخنجر.

وعن «شفاء الغرام»: لا شك أنها بنيت مراراً، وقد اختلفت في عدد بنائها، ويتحصل من مجموع ما قيل فيه، إنها بنيت عشر مرات، منها بناء الملائكة ومنها بناء آدم، ومنها بناء أولاده، وبناء إبراهيم، وبناء العماليق، وبناء جرهم، وبناء نضى بن كلاب، وبناء قريش، وبناء ابن الزبير، وبناء النحج، انتهى.

وكذا حكى صاحب «مرآة الحرمين» عن «شفاء الغرام» للنفي القاسي، وزاد في آخره: ثم بُني أن بنات الملائكة وآدم وأولاده لم يأت بها خبر ثابت، وأما بناء التحليل، فعاء به القرآن وأحسنه، وقاله التحليل: الحق أن لكعبة لم تُبنَ جميعاً إلا ثلاث مرات، الأولى: بناء إبراهيم عليه السلام، والثانية: بناء قريش، وكان بينهما ١٦٧٥ سنة، والثالثة: بناء ابن الزبير، وكان بينهما ٨٩ سنة، وأما بناء الملائكة وآدم وبنيت قدم بصرى، وأما بناء جرهم والعمارة ونضى، فوجد كان ترميماً، انتهى.

(١) إسناده نقاري (٢/٢٨٧).

(٢) تاريخ الخصيص (١/١١٧).

قال الزرقاني^(١): اختلف في أول من بناها، فعلى المذهب الطبري: أن الله وضعها أولاً لا يبنّا أحد، وللأوزني عن علي بن الحسين: أن الملائكة بنّوها قبل آدم، وتعد الزقاق عن عطاء: أول من بنى البيت آدم، وعن وهب بن ميه: ثبت من آدم. وقيل: أول من بناه إبراهيم، وجزم به ابن كثير زاعماً أنه أول من بناه مطلقاً، إذ لم يثبت عن معصوم أنه كان متيناً قبله، ويقال عليه: إنه لم يثبت من معصوم أنه أول من بناه. انتهى.

وفي «الخزانة» في تفسير قوله تعالى: ﴿فَبَدَأَ أُوْلَىٰ أَوَّلَ بَنِي وَضِعَ...﴾ الآية^(٢): اختلف العلماء في كونه أول بيت على قولين: أحدهما: أنه أول في الوضع والبناء، قال مجاهد: خلق الله هذا البيت قبل أن يخلق شيئاً من الأرضين. وفي رواية عنه: أن الله خلق موضع البيت قبل أن يخلق شيئاً من الأرض بالقي عام، وقيل: هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والأرض، خلقه قبل الأرض بالقي عام، وكان زنده ببناء على وجه الماء، فحدث الأرض من تحتها، وهذا قول ابن عمر ومجاهد وإسحاق والسدي، انتهى.

وفي «البحر العميق»: أجمع العلماء على أن التكريه أول بيت وضع للعبادة، واختلفوا على هو أول بيت وضع لغيرها؟ فقيل: كانت قبله بيوت، رجمهم العلماء على أنه أول بيت وضع مطلقاً، انتهى.

والجمعة أن أكثر ما قيل في عدة بانيه في كتب السير والتفسير وشروح الحديث وكتب اللغة، أنها بنت عشر مرات، ضمها بعضهم:

سبي بيت رب العرش عشر فحلهم	ملائكة الله الكرام وآدم
فبني فإبراهيم ثم عمالقه	فوديع قاروق قبل هذين جرهم

(١) شرح الزرقاني: ٢١٠، ٢٩٧.

(٢) سورة آل عمران: الآية ٩٦٠.

وعبد الإله بن الزبير بنى كذا بسماء خضجاج وهذا مُنْتَقَمٌ
 هذا، وقال بعضهم: ساء بعض المفسرين في مبدأ الألف الثاني. كما
 رأيتي به.

ويحمل الكلام على هذه الآية كلها تكميلاً للمناسبة.

أما الأول: فبناء الملائكة على المشهور، وإلا فقد تقدم بناء عز اسمه
 بغير بناء أحمد. قال القسطلاني^(١): والذي تحصل أنه بيت عشر مرات، بناء
 الملائكة قبل خلق آدم، وذلك لما كانوا: ﴿أَقْبَلُ فِيهَا مِنْ مُقْبِلٍ﴾ وفيها ﴿وَقُلُوبُكَ
 الْمُنَادِي﴾ الآية^(٢) خدعوا وحافوا بالعرش، ثم أمرهم الله تعالى أن يبنوا في كل
 سماء بيتاً، وفي كل أرض بيتاً، فكان مجاهد: هي أربعة عشر بيتاً، وقد روي أن
 الملائكة حين أسست الكعبة انشقت الأرض إلى مشيهاها، وقذفت فيها حجارة
 أمثال الإبر، فذلك نغواعد من البيت التي وضع عليها إبراهيم وإسماعيل،
 انتهى.

وهي الخازنة: قيل: هو أول بيت بني على الأرض، وروي عن علي بن
 الحسين بن علي: أن الله وضع تحت العرش بيتاً، وهو البيت المعمور، وأمر
 الملائكة أن يحفروا به، ثم أمر الملائكة الذين في الأرض أن يبنوا بيتاً في
 الأرض على مثاله وقدره، فبنوا هذا البيت وسموه الضراح، وأمر من في
 الأرض أن يحفروا به كما يحفر أهل السماء بالبيت المعمور.

وروي أن الملائكة بنوه قبل خلق آدم بألفي عام، وكانوا حججهم، فلما
 حجج آدم قالت له الملائكة: برحمتك يا آدم، لقد حجبنا هذا البيت قبلك
 بأنتم عاد، انتهى.

(١) إرشاد السري، (٤: ١٠٣).

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٥١.

وذكر صاحب البحر المنير الآثار في ذلك، منها عن سلمى بن الحسين: وقد سُئل من بدء الظلمات قالت فقال: إن الله تعالى قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلْقًا^(١)﴾ فابتدأت الملائكة: أي رب أحييت من عرش من خلق فيها ويسلك الهواء؟ فنظب عليهم، فلدوا بالعرش، ورفعوا رؤسهم، ونشأوا بالأمم ينظرون، ويكون إشفاف بعضه، يظفون بالعرش ثلاث ساعات، وفي رواية: سبعة أمواف يرضون ربيهم، عروني منهم، وقال أبو أيوب: أي من الأرض بيتاً يعبده كل من سخط عنه من حنفي، يظفون حوله، كما يحلب مدني، وأضر لنا، كذا فخرت لكم، فها البيت

وأما الثاني: فقد أتم عيسى بن وعليه الصلاة والسلام: قال نضر بن قال ابن عباس: حين أزل بيت بدء آدم في الأرض، قيل: يا أدم ما أحبط إلى الأرض استوحش، وبذلك الوحشة، فأمره الله تعالى بناء تكعة، وساجد، وطاف بها، وبقي ذلك البناء إلى زمان وقع عليه السلام، انتهى

وهذا أيضا في التفسير قوله تعالى: ﴿إِنِّي رَافِعُ الْعَرْشَ الْعَظِيمَ^(٢)﴾ وكانت قصة بناء البيت، على ما ذكره العلماء، وأصحاب السير، أن الله تعالى خلق ما مع البيت قبل أن يخلق الأرض بأنفي عالم، فكانت ردة بقاء على وجه السماء، فحسبت الأرض من تحتها، فلما أحبط الله آدم إلى الأرض، استوحش، فشكا إلى الله تعالى، فابن تحت السميرة، وشي من يوفونه من مواضع الجنة، له زمان من رمود أحصرة باب شرفي، وباب عربي، فوضعني موضع البيت

وقال: يا آدم، إني أحييت لك بيتاً يظفون به، كما يظفون حول عروني، وينصلي عنده، كما ينصلي عند عروني، وأنزل الله عليه شجر الأسود، وكاد

(١) سورة الفرقان الآية ٢١

(٢) سورة الفرقان الآية ٢٦

أيضاً فاسورة من سنن الشيخين في الجاهلية، فتوجه آدم من الهند ماشياً إلى مكة، وأرسل الله إليه ملكاً يدنو على البيت، فحج آدم البيت، وأقام المصابت، فلب فرغ ثلثته الملائكة، وقالوا: برحمتك ما آدم، لقد حججنا هذا البيت فلبك بألفي عام، قال ابن عباس: حج آدم أربعين حجة من الهند إلى مكة على رحليه، فكان على ذلك إلى أيام الطوفان، انتهى.

وقال الفسطلاني^(١) بعد ذكر بناء الملائكة: ثم بناء آدم، ورواه البيهقي في «دلائل النبوة» من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعاً عن طريق ابن لهيعة، وفيه: «أنه قيل له: أنت أول الناس، هذا أول بيت وضع للناس»، لكن قال ابن كثير: إنه من مفرقات ابن لهيعة وهو ضعيف، والأشبه أن يكون مرفوعاً على عبد الله، انتهى.

قال الزرقاني^(٢) وقد روى البيهقي في «الدلائل» عن عمر عن النبي ﷺ قصة بناء آدم لها، ورواه الأزرق في «أبو الشيخ وابن عساكر مرفوعاً على ابن عباس». وحكمه الرفع إذ لا يقال رأياً، انتهى.

وقد بسط السيوطي في «الغرة» في الروايات والأخبار في أبنية البيت تحت قوله عمر اسمه: «وَوَرِثَهُ يَرْثُهُ أَفْرَاقُهُ» الآية^(٣)، فذكر في بناء آدم أيضاً آثاراً، منها: ما أخرجه عبد الرزاق^(٤) وابن جرير وابن أسد والمجندي عن عطاء، قال: قال آدم: أي ربه ما لي لا أسمع أصوات الملائكة؟ قال: بخلطيتك، ولكن اهبط إلى الأرض، فابس لي بيتاً ثم احلف به كما رأيت

(١) «إرشاد الساري» (٤/١٠٣).

(٢) «شرح الزرقاني» (٢/٢٩٧).

(٣) سورة الغرة، الآية ١٢٧.

(٤) «معجم عبد الرزاق» (٥/١٩٢) رقم الحديث (٩٠٩٢).

الملائكة تحف بيبي الذي في السماء، فرجع الناس أنه بناء من خمسة أجبل: من حراء ولبنان وطورزئنا وطورسيدا والجودي. فكان هذا بناء آدم حتى بناء إبراهيم بعد انتهى.

وجمع بين بنائه ونزول البيت المعمور بأن بناءه كان للأساس، ثم وضع عليه البيت المعمور، ويؤيد ذلك ما في الدرر، رواية لأروفي وأبي الشيخ في «العظمة» وابن عساکر عن ابن عباس، قال: لما أهبط الله آدم إلى الأرض، فأنزل الحجر، وفيه فني البيت الحرام وأن جبرئيل ضرب بجناحه لأرض، فأبرز عن أرض ثابت على الأرض إسابعه، فخلدت فيه الملائكة الصخر ما يظن الصخر منها ثلاثون رجلاً، وأنه بناء من خمسة أجبل من لبنان وطورسيدا وطورزئنا والجودي وحراء. حتى استوى على وجه الأرض، فكان أول من أسس البيت.

وبرواية الأروفي عن عبد الله بن أبي زياد قال: لما أهبط الله آدم من الجنة، قال: يا آدم أين لي بيتاً سجداً بيبي الذي في السماء، فهبط عليه الملائكة، فحفر حتى بلغ الأرض السابعة، فخلدت به الملائكة الصخر حتى أشرف على وجه الأرض، وهبط آدم بباقية حراء، محوطة فيها أربعة أركان، فوضعها على الأساس، فلم نزل الباقية كذلك حتى كان زمن الخرق، فرفعها الله، وسط صاحب البحر العميق الأثر في بناء آدم ونزول الخيمة، وجمع بأن الخيمة يجوز أن تكون نزلت وضربت في موضع الكلمة، فلما أمر ببنائها، بي ما كان حول الكلمة طعانية لقلب آدم ما عاش ثم دعت، انتهى.

والثالث: بناء بي آدم، ذكره بعضهم ولم يذكره آخرون، قال الأبي في «الكامل الإكمال»^(١) قال المصنف: بني البيت حمر مراث، وأضاف ابن

(١) (٤٢٨:٣).

إسحاق السقاء الأول من الجدس لأدم عليه السلام، وأخاه السيسى لابنه
ثابت انتهى. وقال القسطنطيني^(١) بعد بناء آدم ثم جاء من آدم من بعده، ثم
بوا، مسورا بمصر، ثم هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح، فسقط الأرفق وغير
مكانه حتى نزل الأرفق عليه السلام، انتهى

فقدم ما في التفسير^(٢) من سقوط الأرفق في مبدأ المحدث لا في
نهاية مرورا، وهذا احتلف في عدة أماكن، يحتفل من مجموع ما قيل في
نهاية غير مرارة، منها بناء السليمانية، ومنها بناء آدم، ومنها بناء أوراد،
وعنه بناء إبراهيم، إلى آخره.

وفي التفسير^(٣) ذكر ما ذكره الباب بناء ابنه شيت بالطريق والحقارة،
ثم نزل بعدوا به، وبنا لأدم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح، وأمره الطوفان
في مكانه، انتهى

وهي ذكر مرارة ابن السليمان والأرفق من بعده في قوله قال السقاء
ثم الله على آدم أمية أن يسير إلى مكانه، فقال بعد ما سقط في بناء آدم برؤس
الحكمة الربانية، ووافقت الجنة، قال فليكون حكمة آدم مكانها حتى
أدب الله آدم، وردها الله إليه، ومن هو آدم من بعده، مكانها زمانا فاعطى
والحقارة، ثم نزل مسورا بمصر، ومن بعدهم حتى كان زمن نوح، فسقط
لغيره، وحتى مكانه.

وقال الحافظ^(٤) روى عبد الرزاق من ابن جريج عن عطاء، أن آدم أول
من بين السقاء، وقيل: أنه قبله السلائكة، وعن وهب من صف: أول من بناه

(١) أول بناء السقاء (١٥٠٣٦٤).

(٢) تاريخ الجدس (١٥٠٣٦٥).

(٣) فتح الباري (١٥٠٣٦٦).

ثبت من آدم، انتهى. وفي «تاريخ الطبري» في ذكر شيث، قيل: إنه تم يزل مقيماً بمنكة يهج ويعتمر إلى أن مات، وإنه بنى الكعبة بالحجارة والطين، وأما السلف من علمائنا، فإنهم قالوا: لم تزل القبة التي جعل الله لآدم في مكان البيت إلى أيام الضوفان، وإنما رفعها الله عز وجل حين أرسل الضوفان، انتهى.

قلت: وقد ذكر صاحب «البحر العميق» الآثار في رفع البيت المعمور زمن الضوفان. وفي «السنن»: روى البيهقي في «دلائل النبوة» عن عبد الله بن عمرو بن صفية بن لهيعة أنه سأل أبا آدم، ثم بنى بنو آدم بعده بالطين والحجارة، فلم يزل معموراً حتى هلك الفرق في زمن نوح، ثم بناه إبراهيم، ثم المعافاة، ثم جرحهم، رواه الفاكهي عن عالم، انتهى.

وقال ابن حجر في «شرح مناهج السوري»: قال الطبري: وفي رواية عن وهب: كان شيث وصي أبيه آدم، وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة، انتهى. ولم يذكر هذا بناء فيما تقدم في مبدأ البحث عن الشيخ فطاب الله، وعن صاحب «البحر العميق» وغيرهما، وكذا لم يذكره العمري في كتاب العلم، بل ذكر بعد بناء الملائكة بناء إبراهيم، وكذا لم يذكره الحارث فيما حكى قصة بناء البيت من قبله وأهل السيرة، فقال بعد بيان إحياء البيت المعمور: فكان على ذلك إلى أيام الضوفان، فرفعه الله إلى السماء الرابعة، وبعث الله جبرئيل حتى خبأ الحجر الأسود في جبل أبي قبيس صيانة له من العرق، فكان موضع البيت حالياً إلى زمن إبراهيم، انتهى.

والرابع: بناء إبراهيم على نبيه وعليه الصلاة والسلام، وهو مجمع عليه لا خلاف فيه، قال ترمذي: «وَرَوَى يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ الْقُرَاطِيُّ عَنْ أَبِي قَبِيلٍ» الآية^(١)، قال صاحب «الجميل»: الرابع: بناء إبراهيم وقد كان المسيح له مدته جبرئيل عن

(١) سورة البقرة، الآية ١٢٤.

الملك الخليل، ومن ثم قيل ليس في هذا العائه تشريف من الكعبة، لأن الأمر بهاها الملك الخليل، واسمعه والمهندس حبرين، والثاني بخليل، ولعمري إن خليل انتهى.

وقال النبطي^(١) بعد بناء بني آدم: هم ربا ممدورا ممدونه هم ومن ممدوم حتى كان من موج، نسف العروق، وعمر مكانه حتى يؤمن لإبراهيم عليه السلام، كد هو ثلث سنين العرق، وحرم الحافظ بن كثير^(٢): رأى أول من بناء وقال: لم يحن غير ممدوم، أنه كان ممدبا قبل خليل، انتهى.

قال الزرقاني^(٣): ولايس أبي حنبل عن أبي عمر أن البيت وضع في لاطونان، فكان الأثرية بعد ذلك يذكرونه، ولا يعلمون مكانه حتى بؤاه ابن إبراهيم، فناء حتى أسكن آدم، وجعل ضوله في السماء سبعة أذرع مدارهم، ودرجه في الأرض ثلاثين ذراعا مدارهم، وأدخل الحجر في البيت، ولم يجعل له سفاء وحمل له بابا، وحفر له بشرا عند ربه، يلقى فيها ما يهدى للبيت، فبده الأحياء من كثرة مفرداتها ضعيف، ذكر يفرى بعضها بعضا، انتهى.

قال العمري^(٤) في كتاب الأرقم: جعل إبراهيم عليه السلام طول بناء الكعبة في السماء سعة أذرع، وفي الأرض ثلاثين ذراعا، وعرضها في الأرض اثني وعشرين ذراعا، وكانت غير مستطبة، ولما بناها قريش، جعلوا طولها تسعة عشر ذراعا في السماء، وفصلوا من طولها في الأرض ستة أذرع، ومنزلة وترتها في الممدور انتهى.

(١) نزاد الدرر (١/٢٢٤)

(٢) التذكرة والنهاية (١/٢٢٤)

(٣) شرح زرقاني (١/٢٢٤)

(٤) معجم الزرقاني (١/٢٢٤)

وسمى صاحب امرأة الحرمين عن الأزرق عن ابن إسحاق ذراع بناء إبراهيم عليه السلام، فقال: كان في طوله في السماء ٩ أذرع، وجناره الشرقي ٣٢ ذراعاً، والشمالي ٢٢ ذراعاً، والغربي ٢١ ذراعاً، والجنوبي ٢٠ ذراعاً، وكان فيه بالأرض انتهى.

وفي شرح الإقناع^(١): أما سب بناء الخليل - صلوات الله وسلامه عليه - فمن مجاهد أن موضع البيت قد خفي، ودرس من اتفرق أيام الطوفان، فصار موضعه أكمة حراء، مرة لا تملؤها السوء، غير أن الناس يعلمون أن موضع البيت فيما هناك ولا يُنتهونه، وكان المظنون بأنه من أقطار الأرض، ويدعو حسده، فقل من دعا هناك إلا استجيب له، رعن ابن عمر: أن الناس كانوا يذبحونه، ولا يهدون مكانه، حتى يؤذ الله نبيه إبراهيم، وأعلمه مكانه.

ويروي أنه لما يؤذ وأمره الله قبل من الشام، وسنه يومئذ مائة سنة، ومن إليه إسماعيل سنة وثلاثون، وأرسل الله معه لسكينة، لها رأس كراش الهرة وجناحان، وفي رواية: كأنها غمامة، فربس عليها من أعلى كهيفة الرأس نكلمهم، وكانت بمقدار البيت، فلما انتهى الخليل إلى مكة، وقفت في موضع البيت وندت: يا إبراهيم! ابن علي مقدار ظلي، لا تزد ولا تنقص.

وفي الرواية الأخرى: أنها تصوّفت بالأساس، كأنها حية، ثم أن الخليل لما انتهى في البيت إلى موضع الحجر الأسود، طلب من إسماعيل حجراً يضعه؛ ليكون عملاً على مد الطواف، فجاء جبرئيل - عليه السلام - بالحجر الأسود من جبل أبي قبيس؛ لأنه تعالى استودعه إياه لما غرقت الأرض، وفي رواية: أن الحجر وضعه نادى الخليل من أبي قبيس: ها أنا ذا، فرفي إليه، فأتخذه، فوضعه موضعه.

وقيل: إن النجل نادى إبراهيم، فقال: أنت عدي أمانة فخذها، وجعل الخيل طرف البيت في السماء نعمة أفرغ، ثم الماء، ولعمركم حقدار ما نرى إلا فطرته الآن سنة وعشرون ذراعاً. ويمكن أن تكون أفرغ سبعاً إبراهيم عليه السلام - مديلة، وعرضه على أماس آدم من الركن الأسود إلى الركن الشمالي ثمان وثلاثون ذراعاً، ومن الشمالي إلى الغربي ثمان وعشرون ذراعاً. ومن الغربي إلى الشمالي أحد وثلاثون ذراعاً، ومن الشمالي إلى الأسود عشرون ذراعاً. وجعل يده بالأرض غير سائب لنا حتى كان تبع الحميري هو الذي جعل له باباً وخلقه فاردياً، انتهى.

قلت: وقد وردت شرويات في هيئة السكينة مختلفة، كما ذكرها صاحب التخميس^(١)، وكذا ذكر الأقوال المختلفة في مساحة حواص البيت، وحكي القول المذكور من متشوقي الساجد، وقال: فسكك سبب الكعبة: لأها على حقيقة الكعب، قال: وفي الاكتفاء. وإما بناء حجاره بعضاً على بعض، ولم يجعل له سقفاً، وجعل له باباً، وحفر بئر عذابه، حزالة تلبس بطنه بها ما أهدي للبيت، انتهى.

وفي «الحازن»، قال ابن عباس: من إبراهيم الست من خمسة أهل من طور سيناء، وطور زيقاء، ولسان جبل سيناء، والجودي جبل بالجزيرة، وبني قواعده من حراء جبل بكنة، وقيل: إن الله تعالى سمى إبراهيم وإسماعيل بسبعة أملاك يسميهما في بناء البيت، انتهى. وفي «التخميس» يروى أن بين مكة وبين أن يبعث محمد ﷺ ثلاثة آلاف سنة.

والخامس والسادس: بناء العمائقة وجرحه، وجمعتهما في محل لا اختلاف في أيهما مقدم، والجمهور على تقديم بناء العمائقة، وبه جزم

(١) تاريخ التخميس (١١٩/١١)

أشبهوني بي فمما سكره إذ قال: بنو العماتقة بعد إبراهيم، بنو جرحم بعد العماتقة، قال ابن حجر في مشرجه: قوله بنو جرحم بعد العماتقة، هو ما ذكره الأزرقي في «تاريخ» عن طبر - رضي الله عنه - وحزم به المحب الطبري، لكن ذكر الناكبي عن علي - رضي الله عنه - ما يصرح بتفريق ماء جرحم على العماتقة انتهى

وفي «الحج»^(١) عن «نساء العرام»^(٢) من ماء بناء إبراهيم، وماء بناء العماتقة، وماء جرحم، وتقدم في هذا البحث، الثالث بناء العماتقة، والرابع بناء جرحم، وقال الأزرقي^(٣) روى ابن أبي شيبه وابن زهوية وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن علي - أن بناء إبراهيم لبث ما شاء الله أن يلبث، ثم انهدم، فبنت العماتقة ثم انهدم، فبنت جرحم، وهكذا ذكره السيوطي في^(٤) وهو، مثال وأخرج ابن أبي شيبه وإسحاق بن راهوية في «مسند»^(٥) وعبد بن حميد، وإسحاق بن أبي أسامة، وابن عديم، وابن أبي حاتم والأزرقي، والحاكم وصححه، والبيهقي في «اللائل»^(٦) من طريق حماد بن عمره عن علي - رضي الله عنه - أن رجلاً قال له: ألا نصير بي عن البيت فذكر نفسه متصلاً

قال الحافظ^(٧) روى إسحاق بن راهوية عن علي في قصة بناء إبراهيم النبي قال: فمر عليه الذر، فانهدم، فبنت العماتقة، فمر عليه الذر، فانهدم، فبنت جرحم، وحكى العيني^(٨) عن كتاب الأزرقي حين، أنه مني في أيام جرحم مرة أو مرتين، لأن النسيب كان قد صنع حائطه، وقيل: لم يكن بيناً إنما كان

(١) تاريخ الخلفاء (١/١٧٧)

(٢) شرح الرافعي (٢/٢٩٨)

(٣) فتح الباري (١/١٦٦) وفي الحديث (٣٨٣٠).

(٤) ص ١٠٠ مسند الطحاوي (١/٣٣٨)

إصلاحاً لما وهو من، وجدار بني يثبع وبين السيل، بناء عامر الجدار، انتهى.
وهكذا حكاه (الشيخ^١ عن السهيلي، وقال: إنه كان إصلاحاً لما وهو،
وجدار بني يثبع ومن السيل، بناء عمرو بن جارة، انتهى.

وقال القسطلاني^٢: ثم بناء العمائر، ثم حرمهم، يوه الخاتمي بسنده
عن علي، وذكر المصنوعي أن الذي بناء من حرمهم، هو الحادث من مضاف
لأصغر، انتهى. وهكذا في «النجاشي»، وبه جزم العيني، ولم يذكرهما معاً فيما
حكى عن تميم فطاب الدين. وقال الرزقي في «الفسر الكبير»: أول من بناء
إبراهيم، ثم بناء قوم من العرب من حرمهم، ثم هدم فناء العمائر، وهم ملوك
من أولاد عليل بن سام بن نوح، ثم هدم فناء قريش.

وقال الطبري في تاريخه: كان إبراهيم حبيب لرحمن أبه إسماعيل
بنان الست، ومكة يومئذ حاق، ومن حول مكة يومئذ حرمهم والعمائر، فذبح
إسماعيل أمراً من حرمهم، فولى البيت بعد إبراهيم إسماعيل، ومعه نبت وأمه
لجرحمة، ثم مات نبت، ولم يكثر ولد إسماعيل، فعبيت جرحم على راية
نبت، فكان أول من ولي البيت من جرحم مضاف، ثم وبنه بعده بنوه كابر
عن كابر، حتى حلت جرحم بمكة، واستحلوا حرمتها، وأكلوا مال الكعبة الذي
يؤدى إليها، حتى جعل الرجل منهم إذا لم يجد مكاناً يزي فيه، يدخل الكعبة
فأمر، فعبت الله على جرحم الرغاف والسمل، فأفانهم وأحلوا من بقي، إلى
آخر ما بصره.

يسط صاحب «البحر المبين» في أحوال جرحم والعمائر وولايتهم
سكة، وقال النوري في «مناسكه»: كانت الكعبة بعد إبراهيم عليه السلام مع

(١) (رد المحتار) (٢٨/٣).

(٢) (رد المحتار) (١٣/١٠٢).

أَمَّا أَنْتُمْ، وَخَرَجُوا إِلَى كُلِّ مَدِينَةٍ، وَخَبَرُوا بِهَذَا شَعْبَهُمْ، وَارْتَدَّ عَنْهُمْ خَلْقٌ
كَثِيرٌ يَتَّبِعُهُمْ بَعْدَ الْفَتْنَةِ، أَسْمِعِي

الطبع. - فقصي. فقصي عند الناس بوزن كذا في الحاصل. وبوزن
الغضائري. - فقصي من ثلاث. كذا ذكره الزمخشري. - فقصي
بوزن حريم المدبر. وكان اسم قصي وبنيه ثعلب. فقصي له كلام من مره
بما كانت غريبت له بوجه من حرمه الغضائري. فاحسبه إلى بلاد بني أوش
بني مدبره من شراف الشام. فاحسبه من بني ريداء فقصي بضم
قوة. كما بضم الظهري في قوله ^(١) قال. وهو ابن ثعلب من مره
بوزن بني ثعلب من بني من. فقصي من بني من. فقصي الغضائري

[illegible]1. Introduction

التيبه قال صباحه فاحموساً ووجدت رجلي عبيد الله بن عبد الملك
المبرجس أن عبد الملك قد أتى في الساعة بعد نصي، وقل له
برش، ورح أن ذات نعير، وأتسى أن يكون ذلك عهد، أسي

١٠٢

1993, 1994, 1995

قلت هذا هو الطاهر، فإن حدث من ذكر أبيه الكعبة لم يذكر هذا الماء، ونحوه ترجم من ذكر بناء هذه الحج، وكان هذا بناءه وهو القصي، والشاعر أنه قد بعير الترميز بناءه فقد ذكر أهل الباء، واللفظ مطبوع في ذكر هذا المذهب هو الذي كانت من زعم من إسماعيل بن إبراهيم، واستخرج ما كان فيها مدمراً، وذلك مما لا نرى من ذهب، كانت ترجم ومذهب من أخرج من مكة، وأسماء طلبة وأتباع، فعمل الأسماء ما كان للكعبة، وصوب في الباب العزاليين مستخرج من ذهب، وكان أول ذهب خليفته - له، قيل - الكعبة، انتهى.

الثامن بناء فريش، وحضره النبي صلى الله عليه وآله من خمس وثلاثين سنة، كذا في الحديث، وهي امرأة الحرمية، حضرها رسول الله صلى الله عليه وآله من خمس وثلاثين سنة، كما حزم به ابن إسحاق وغير واحد من العلماء، وقيل من خمس وعشرين سنة، كما حزم به موسى بن عيسى بن محمد، وابن حبان في أمته، انتهى، وفي مسند الترمذي، كذا يعني إذا كان ابن خمس وعشرين سنة، وقيل ابن خمس وثلاثين سنة، انتهى.

قال الخطابي^(١): ثم بناه هاشم، وحضره النبي صلى الله عليه وآله وحضره الرضا عليه السلام عشر أرباعاً، وقيل: عشرين، ونقصوا من طرفيها وعرضها نصيب الشفا بهم، قال الترمذي في صحيحه^(٢)، بعد ما حكى الاختلاف في ترويحته صلى الله عليه وآله بخلابجة رضي الله عنها، وبعد السنة من حكمها فيها رسول الله صلى الله عليه وآله، فريش الكعبة بعشر عشرين سنة، وذلك هو قول ابن إسحاق من سنة خمس وثلاثين من مولده صلى الله عليه وآله.

(١) إسناده صحيح (١٠٣/١٠٤)

(٢) صحيحه في تاريخه (١٠٤/١٠٥)

وكانت سبب دفعهم إياه فيما حدث أبر حيدنا سبعة من ابن اسحق أن
 الحكمة قالت ربي فرفق الله به، فارادوا رفعها وسبقها، وذلك أن قرا من قريش
 وعمرهم مائة من الكعبة، وكان في عمر من الحكمة، وكان البحر قد رمى
 سفينته إلى عذرة فدخل من نجران يوم فخطفت، فأحزن حشيشها فأعقده، نسفتها،
 وكان مدقة وحسن قطير نخار، فنهت لهم في أنفسهم بعض ما يصلحها، وكانت حبة
 فخرج من منى فأكعبة التي يصرح فيها ما يبدى لها كل يوم، فمصرف على حذر
 الكعب، فكسوا بيوتها، وذلك أنه كان لا يلبس بها أحد إلا أحرقت^(١) وكثفت
 وصحت فاحل، فبنت من يوم ما تصرف عمر جدارها كما كانت ترفع، نعم الله عليها
 طائر فاحتضنها، فذهب بها، فكانت قريش: أنا نخرجوا لو يكون الله عز وجل قد
 رضى ما رضى، فمما عاش زهوا، وهذه حبيب، وتقدم الله العبد

فلما اجتمعوا لهم في خدمتها وسبقها، فم أبو وهب بن عمرو بن عاذ بن
 عمرو بن حزم، يسأول من الكعبة حجازا عولت من يده حتى يرجع إلى
 موضعه، فقال ما معشر قريش لا يلبسوا من سبائها من نسككم إذا صيأ، ولا
 تخدموا فيها من يحي، ولا مع رياء، ولا مطيعة أمة من الناس، قال: والناس
 حذر، هذا الذكلاء لم يلد من المعبرة، رأيت وهب، قال أبي رسول الله بكثرة،
 وكان شريفا

فقلت: ولا مانع من انبساط قدامك، له قال انضمت^(٢)، قال ابن
 إسحاق: سمع أن قريش تحارب الكعبة، وكان شوق أباب نبي حذو ذات وإمرة،
 وكان ما بين التركيب الأسود والنماني أبي محزون رستم، وقديل من قريش
 ضلوا إليهم، وكان عليهم الكعبة التي تجمع ربي منهم، وكان من العظيم نبي
 عبد الله من قصي وبن أسد بن عبد

(١) حركات المصنف حرم، رويته كتب المبركة وحكك بعض علماء بعض

(٢) تاريخ الطبري ١٠٢٤

ثم إن الناس هذبوا هدمها وفرقوا منه. فقال الوليد بن مغيرة: أنا أهداكم في هدمها، فأخذ المحول، ثم قام عليها وهو يقول: اللَّهُمَّ لِمَ تُرُخَّ^(١) اللَّهُمَّ لَا تَرِيدُ إِلَّا الْخَيْرَ، ثم هدم من ناحية الركنين، فتربص الناس به تلك الليلة، وقالوا: ننظر، فإن أصيب لم نهض منها شيئاً، ورددناها كما كانت، وإن لم يصب شيء فقد رضي الله ما صنعنا، فأصبح الوليد غادياً على عمله، فهدم والناس معه حتى انتهى الهدم إلى الأساس، فأقضوا إلى حجارة خضر، كأنها أمانة أخذ بعضها ببعض.

وحكى ابن إسحاق عن بعض من يروي الحديث: أن رجلاً من نويس ممن كان يهدمها أدخل عتلة بين حجرين منها ليقلع بها أحدهما، فلما تحرك الحجر انتقضت مكة بأسرها، فانتهوا عند ذلك الأساس.

وفي البحر المحيط: فأبصروا حجارة كأنها لإبل المحلف، ولا يطيق الحمار منها ثلاثون رجلاً، يعرك الحجر منها، فترنح جوانبها قد شئت بك بمضها ببعض، فأدخل الوليد بن المغيرة عتلة بين حجرين، فانفلقت منه قلعة، فأخذها أبو وهب بن عمرو، فتردت من يده، ثم عادت في مكانها، وظارت بركة كادت أن تخطف بأبصارهم، ورجفت مكة بأسرها، فلما رأوا ذلك أمسكوا عن أن ينظروا إلى ما تحت ذلك، فلما جسموا ما أخرجوا من النفقة، قلت عن أن تبلغ لهم عبارة البيت كله، فتشاوروا في ذلك، وأجمع رأيهم على أن يقتصروا عن القواعد، ويحجموا ما يقدرون عليه، ويتركوا بقيته عليه جدار مدار يطوف الناس من ورائه، إلخ.

قال الطبري: ثم إن القبائل جمعت الحجارة لبنائها، جعلت كل قبيلة تجمع على حدثها، ثم بنوا حتى إذا بلغ البنيان موضع الركن انخضموا فيه،

(١) ترخيم. اللهم لم تُرُخَّ، قال السهيلي: وهي كلمة يقال عند تسكين الزرع، والتأسيس، وإظهار التلين والبر في القول. الروض الأنف ٢/ ٢٧٩.

وفي «أخبار الأئمة» قال أبو عبد الله عليه السلام: «وهذا هو البيت الذي رفع لنا، الخلاء ثم محروم» هو البيت الذي رفع لنا، وقيل: «مأثر القبلان» لم يكن البيت معاً استعملناه»

وقال الطبرسي: كل قسلة تريد أن ترفعه إلى ما سعة دون الأخير، حتى تصوزوا ونحوها، وتوعدوا للفتار، فترتد شو عند الدر جهة مسودة دماً، ثم يعاقبوا ثم يسلو عدي من كعب على السور، وأدخلوا بينهم هي ذلك المذبح في الحقة، فسكنت قرش أربع ليال أو خمس قبل ذلك، ثم إنهم احتسبوا في المسجد، فتدوروا وتصفوا.

ورغم بعض الروايات أن أنس بن مالك كان عامداً أنس قرش كلها، قال: يا معشر قرش! اجعلوا بينكم فيما نعلشون فيه أول من يدخل باب المسجد بنفسه فيكم، فكان أول من دخل عليهم رسول الله ﷺ، فلما رأوه قالوا: هذا الأمين قد رخصنا به، هذا محمد، فلما انتهوا إليهم، وأخبروه الخبر، قال: هذا نبي نوباً، فأتى به، فأخذ الركن، فوضعه معه، ثم قال: لأخذ كل قسلة شاحية من الثوب، ثم رعدوه جميعاً فمضوا حتى إذا مضوا به مرسعة وضعه بيده، ثم بي عليه، وكانت قرش نسى رسول الله ﷺ قبل أن ينزل عليه الروح الأمين، قال أبو جعفر: وكذا شاء قرش الكعبة بعد الفجار بحسن عشرة ساء، وكان بين عام الفيل وعام الفجار عشرون ساء، انتهى بخذه^(١)

وفي «البحر المحيى»: كانت الكعبة قبل أن نبينا قرش رخصاً باباً يسيراً من الزود المعاني، وكان ما بها بالأرض، ولم يكن لها سقف، وإلى نعل الكعبة على الحجر من خارج، وتوسط من أعلى الحجر من سفها، وكان في

(١) الطبرسي، تاريخ الطبرستان، (٥٦٦، ٥٦٧).

مطلي القعدة جئت كهيئة الحرائة، وكان نوره حبه نحوسه، يعني أنه عند زمن جرمهم، وذلك أنه عدا علي ذلك تحت نوم من جرمهم، فواتوا ماثل مرة بعد مرة، فبعث الله ملكا حجة، فخرعت الكعبة وما فيها حسنة ماء، ولم يزل كذلك حتى ست قرش الكعبة.

وسيه أن امرأة تحببت. فطارت من محببتها شريفة، فاحترقت كسرها، فلما احترقت توفت جدرانها من كل جانب. وكانت السيول متراثرة، فجاء سيل عظيم، وهي على تلك الحال، فدخل الكعبة، وسدح جدرانها، فخرعت من ذلك فريسة فريعا شديدا، فبناهم على ذلك ينعمون، وإن أقامت سقيمة المردوم، حتى إذا كانت السابعة وهي يومئذ داخل مكة قبل حجرة الكعبة، سمعت قرش موكوا إليها واستروا خشيا، إلى آخره، ست القصة.

وقد أخرج البخاري في صحيحه^(١) عن جابر - رضي الله عنه - أنه سمع لكعبة ذهب السبي يلقه وعماس يفلان الحجارة، فقال سمعنا نسي يلقه: اجعل يارك على راسك، فخر إلى الأرض، فضحكت عبادة إلى السماء، فقال: أربي يزاري، يشاء عليه، قال الحافظ^(٢) هذا من سبل الصماني، لأن جابر لم يذرك هذه القصة، فيحصل أن يكون سمعوا من السبي يلقه أم صان حسمها.

وقد روى الطبراني وأبو نعيم في التلخيص من طريق من يهتد من أبي الربيع قال: سألت جابرا هل يشوم الرجل حريدا؟ قال: أشيرني أميري يلقه أنه لما أتته بيت الكعبة، فبقي كل عطش من فريسة، وأن السبي يلقه قل مع المباسر، وكأنه سمعون شايهم على كعوتهم، يتفادون عدا، في على حبل الحجارة، فقال السبي يلقه، فاعتصمت رجلي، فخرت، وسقط نومي، فقلت للمباسر: هل نومي،

(١) صحيح البخاري: رقم الحديث (١٠٥٢)

(٢) فتح الباري: (٢١/٢١)

فلمنعت أن يركب بعدها إلا إلى عجله فاشق ابن نهج، فغصبه، وقد ثابته بعد العزيم من سلعته عن أبي النضر، ذكره أبو نعم، فإن كان محفوظاً، وإلا فمضمون من الألفاظ، وهو كما هو حديث الباب، فالحمل جديراً حملاً

وروي الطبرسي والبيهقي في "الدلائل" في "التهذيب" وأبو نعيم في "الحشوة" والدلائل: عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: إذا كنت قريش التورث رجلين رجس ينفذ الحجاز، تكث أنا وابن آدم، فجعنا نأخذ آوياء، فنعلمها على مناسك، ونجعل عليها الحجرة، فإذا غابا من الثامن ليسنا أئمة، فيسعى هو أمامي إذ صرع، الحديث. وروي أبو نعيم أيضاً من طريق الشيرازي عن علي بن عكرمة عن ابن عباس: ليس فيه عيب، وهذا في أمه. فكانه إذا شئ، وأتى من البيضة، والنصر ضعيف، وقد خبط في إسناده، وهي منه، فيه جعل النقطة في معالجة زمر بأمر أبي طالب وهو علا.

وقد روى ابن إسحاق في "السيرة" عن أبيه عمن حدثه عن النبي ﷺ قال: لم يسمع خلفاءهم أمشي، قد جعلوا أزوا على أقدان أحجاراً نعالها، وإلحمة لا تمضي نكمة تدمد، ثم قال: استمد عليكم إزارك، فكذا هذه قصة أخرى، وأغنى ذلك الأروالي، فذكرني فعلاً إذ السرى ﷺ لما بيت الكعبة كان غلاماً، وأعلن تدمد هي ذات ما سألني عن معسر عن أبي هريرة، وإلحمت معسر ثم حدث أبي السفسا، أخرجته بعد إزارك.

ومن طريق الحاكم: النظم لي قال: كانت الكلمة في الجاهلية مبيهاً
بأنفسها ليس فيها مدح، وكانت تدور ما تشتهيها العروق، وكانت ثباتها يرجع
عندها لثبات بدلائل، وكانت ذات وتين غيبية هذه الخلقة ()، فأقيمت غيبية
من الزود، حتى إذا نزل جريد من جنة انكسرت، فخرجت فريش تأخذ
لثباتها، فوجدوا الرومي الذي هي بجاء، فقدموا له وبالخشية، نسوا له

البيداء. فكانت تحت أرائقها القرب منه نهضة. بدت لها حية فأنهضت فاهة. فعدت. أنه ضيقاً أعظم من نسيم. فعرض مغالبته بيده. فلقاها نحر أحياد. فبدعت فرياش. فكفها وبورها بحجرة الداني. فرفعوها على الصلابة عشرين ذراعاً. فبيدها التي تليها بحمل الحجارة. الخراف

وبعد. وكان من فلك ومن السمكة خمس سمك. كان معبر. وأما الزهرى فكان. لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة الكعبة. تطارت شراة من محمداً في نيت الكعبة فاحترقت. ففتشوا في فرياش. فعدوها. وباعوها. فقالوا الوليد بن الوليد لا يهلك من يريد الإصلاح. فدرغى على طاهر البيت. روعه العباس. فقالوا: أنتم لا تريد إلا الإصلاح. ثم هدم. فعدوا روة. صالدة تبعوه. فاد عبد الرافى وأخبرنا ابن جرير قال: قال مجاهد. كان ذلك قبل البحث بخمس عشرة سنة. وكذا رواد من عهد أبيه من طريق محمد بن سيرين عن عطاء بن ربيعة عن جهم بن مويش عن عطاء بن مفره. ولأول أنب. وبه جزم ابن السخاف

ويستمر الجمع بينهما أن يكون الحريق تقدم رفته على الشروع في البناء. وذكر ابن السخاف أن السبب بأبي. بهذين. الكعبة. حيثما نطق من بناءها. وكاناً رافياً برفق القادسة. من ذلك قدس روعه. وتلقيها. وذلك أن نعوا سرفوا كبر الكعبة. فذكر القصة مطولة في سائر الكعبة. فغير اختصارهم في وضع الحجر الأسود. قال. كانت الكعبة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عشرة أذراعاً

ورفع عبد الظاهر من طريق آخر. عن أبي الخطاب أن اسم الحجر المذكور ليلقوه. وأما كني من طريق ابن جرير مثله. قال. وكان ينحدر إلى سائر رواد داخل مكة. فتمسكت منهقة بالشعيرة. فقال لفرش. إن أمره مع عري مع عركه إلى أناس أعطيتكم الغنم. فعدوا

ووردى بهما من عينة في حمامة عن شرب من دار. بعد سبع حبة من

عبر يقول: اسم الذي يسمى الكعبة نفريش مباحوم، وكان يومياً، وقال لأزمي: كان طولها ستة وعشرون ذراعاً، وانصرفت فريش منها على ثمانية عشر، وبقيت من عرضها أربعاً فحملوها في الحجر، انتهى مختصراً^(١).

وجمع بين مختلف ما ورد في سبب البناء من السبل والسرقة والتحرير أن تكون الثلاثة سبلها، وبقي الكلام على منار الحجر في آخر الباب.

وقال صاحب «مرآة الحرمين» بعد ما حكى ما فرش ذلك وكان ارتفاعه من الخارج ثمانية عشر ذراعاً به بابه تسعة أذرع على ارتفاعها في بناء الخليل، واقتصر من عرضها أربعاً فحملوها في الحجر فقصر النفقة التحلل، ورفعوا سبلها فحملوها من شاموا وبمنعوا من شاموا، وكسوها بالحبيزة، وحملوها في فاحلها ستة دهاش في صعين. في كل صف ثلاث من الشمار إلى الجنوب، وحملوها في ركها العراقي سلباً يتعد عليه إلى سطحها الذي جعلوا فيه سبلاً بها في الحجر، انتهى.

وفي «منايا السوي»: كان باب الكعبة لا يفتح بالأرض في عهد إبراهيم - عليه السلام - وفي عهد جبرهم ومن بعدهم، إلى أن فتح قوش، ففتحت بابه وجمعت له سقفاً، وقم بكن لها سقف، وزادت في ارتفاعها إلى السماء، فجعلته ثمانية عشر ذراعاً، انتهى.

فتبين: وكان من هو الذي ينبغي أن يجدد البيت على أساس إبراهيم - عليه السلام - لكن لم ينفق له كما في قول حديث الباب في «الموطأ»، وفي «المحشمي»^(٢)، عن عائشة - رضي الله عنها -: «سألت النبي ﷺ عن حذار من البيت هو؟ قال: حم، قلت: فما بالهم لم يذموا في البيت؟ قال:

(١) - فتح الباري (١/٣١) و (١/٤٤).

(٢) - أخرجه البخاري (١/٤٨٤)، ومسلم (١/٣٣٧).

إلى فترات بعد ذلك بجمع النخلة، ومنه: «ما سبق إليه من شغل» قال: «يعني ذلك
التي ذكرها من - رابعاً - من شغلها إذا سألني، فكانت في حال إذا كان
مداخلة مدعومة برشي، حتى إذا كان في مدخله فاعلم: «تسقط» «يعني قوله»
«فقدت» «هم تسقط» إلى الشبهة التي ذكرها في قوله: «كأنه قد مر من مدخله»

وليس رويته لمحمد بن يحيى، انقولا ان فرقت حديث محمد بن يحيى عنه لانه قد
 فرقت عنه في ما حدث به من الخارج منه، وانما هو في الاصل، ووجهه في ما بين
 ما رواه عن غيره، ورواه في ما رواه عن غيره، قاله في ما رواه عن غيره.

قلت: وأصحها: والله أعلم - لأنه في الاحتجاج، قدم ابن أبي عمير،
والذي يستدل بأحد الأمرين: - وهو أنه عتصم به من الخبرين في سنة

التاسع: إذا جئت قد من البرجر برسيه نوعين الخصة من حطارة المتحجيج التي اصابها جرب حرجير أي التوريق في أي وقت من السنة أربع وعشرين ساعة في يوم واحد، وقد أثبتنا أن هذا النوع من التوريق والاستطارة وتناول يوم السبت مصلحتنا في الأجر في سنة أربع وخمسين، ونبلغ إليها بقليل وقد علمنا من وصل هو عبد البراهيم، فوجدناه طائرًا في السلسلة، وبعضها ينقل بعضه حتى إن من صيربه بالمعروف علمه الماء نحره الأخرى، فبعضه على نواته الأخرى، وإذا فيه ما أخرجته من البريل من الحجر بكسر الحاء، ويصل بها ما يلي لأصغر من الأخرى، فبعضها إليها لموجود الآن، والأخرى المتقابل المتكافئة، وكان الماء الذي في جدران الأجر، وقدس في وجده سمًا حصص يستوي، ثم دمه ما لا يدرى التوريق والتوريق، كذا في "المتحجج" والتوريق.

قال السبكي في التذكرة: وكان من التابعين شيخ أبي السيرة نعيم بن

[illegible]
$$1991 - 1992 = 1991 \quad (8)$$

فإنه كان مسلماً، وأمر مسرفاً إذا بلغ المدينة أن يدعو أهلها إلى طاعة يزيد ثلاثاً، فإن أجابوه، وإلا فقاتلهم ثلاثاً، فإذا ظهر عليهم أباها ثلاثاً، ثم يكف عن الناس، ويسير إلى مكة لقتال ابن الزبير.

وفي سنة الميوان^٩، في سنة ستين دعا ابن الزبير إلى نفسه يدعة، وعاب يزيد بشرب الخمر واللعب والنهائون بالدين، وأظهر ثلعه ومقتضته، فباع ابن الزبير أهل تهامة والحجاز، فلما بلغ ذلك يزيد، ادب له الحصين بن نمير المكنوني وروح بن زباج الجذامي، وضم إلى كل واحد جيشاً، واستعمل حمى الجميع مسلم بن حفصة السري، وجعله أمير الأمراء، ولما ودعهم قال: يا مسلم! لا ترد أهل الشام عن أبي، يريدونه يعدوهم. واجعل طريقك على المدينة، فإن حاربوك فحاربهم، فإن ظفرت بهم فأبعها ثلاثاً، فصار مسلم، حتى تروى بحرة واقم ظاهر المدينة، فخرج أهل المدينة وعسكروا بها، وأميرهم عبد الله بن حنظلة غلب الملائكة، فدعاهم مسلم ثلاثاً، فلم يجبروه، فقاتلوا، فانهزموا، وقتل أمير المدينة ابن حنظلة الغنصبي، وسبع مائة من المهاجرين والأنصار.

وفي شتاء الغرام^٩ كانت الواقعة بحرة واقم ثلاث سنين من ذي الحجة سنة ثلاث وستين من الهجرة، ثم سار مسلم إلى مكة لقتال ابن الزبير، ولما كان بالمشعل مات، ودفن شبه المشعل، ثم مشى واصلت هناك، وكان يؤمن كما يؤمن نير أبي رغال، ومات مسلم بعد أن قدم على عسكر الحصين بن نمير، فسار الحصين بالعمسك حتى بيع مكة لأربع بقين من المحرم سنة أربع وستين، وقد اجتمع على ابن الزبير أهل مكة والحجاز وغيرهم، وانضم إليه من انهزم من أهل المدينة، وكان قد سمع خبر أهل المدينة وما وقع لهم من مسلم، فلحقه منه أمر عظيم، واستمد هو وأصحابه للقتال، وقاتلوا الحصين أياماً، وتحصن ابن الزبير وأصحابه في المسجد حول الكعبة، وضرب أصحابه في المسجد خيماً.

وهي النوى، أحاسر منته أرمأ وسنس يوماً جرى فيها قتال شديد، وفقدت الكعبة بالمحذيق يوم السبت ثالث ربيع الأول، وأخذ رجل قبساً في رأس ربيع، فطارت به فريخ، فاحترق البيت

وهي السنة العاشرة في هذا الحصر. احترق الكعبة، واحترق فيها قرن الكنان الذي غاي، وإسماعيل بن إبراهيم الخليل، وكان معاقاً في الكعبة، ودام الحروب بينهم إلى أن مرج الله عن ابن أزيه. أصحابه يوصون نعي يزيد بن معاوية. مات يزيد في منتصف ربيع الأول سنة أربع وسنين، وكان وصوله معه ليلة الثلاثاء، ثلاث مئتين من شهر ربيع الآخر سنة أربع وسنين، ومنع عنه ابن الزبير قبل أن يبلغ الحضير. وبعث إلى الحضير من يعلمه بموت يزيد، ويحسب له ترك الفضل، ويعظم عليه أمر الحرم، وب أصحاب الكعبة، هناك إلى ذلك، ودمر إلى الشام للحضير ليحال غلوة من ربيع الآخر سنة أربع وسنين، بعد أن اجتمع ملوك الزبير

وهي حياة الحيوان^(١) نصب الحضير المجنق على أبي قُبُس، ورمى به الكعبة المعظمة، حيث هو كآك، إذ ورد الخبر على الحضير بموت يزيد، فأرسل إلى ابن الزبير يسأله المودعة، فاحبه إلى ذلك، وفتح الأبواب واختلط العسكران بنوعان بالبيت، انتهى

وأخرج البخاري^(٢) عن أصحابه مرويه يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أن النبي ﷺ قال لها: قلوا أن قومك حديث عهد بمجاهلة لأمرت بالبيت، تهدم، وأدخلت فيه ما أخرج منه، وأزفته لأرض، وجعلت له بئراً، بأن شقيقاً، وروماً غريباً، وبعثت به أسلم إبراهيم، فقال: الذي حدث ابن الزبير

(١) انظر التاريخ المسيب، (٢٠٣/٢)

(٢) أخرجه البخاري (١٥٨٦)، كتاب نصب مكة وسبها.

على هدمه، قال يزيد: شهدت ابن الزبير حين هدمه وبثاء وأدخل فيه الحجر. وقد رأيت أساس إبراهيم حجاره كأسسة الإبل. قال الحافظ^(١): هكذا ذكره يرمه بن رومان مختصراً، وقد ذكره مسلم وغيره وأصحاً

مروى مسلم^(٢) عن طريق عطاء بن أبي رباح قال: لما استوفى النبي (ص) من يزيد بن معاوية حين غزاه أهل الشام، ولفائفه في كدابة مكة: عن يزيد بن رومان وغيره قالوا: لما أحرق أهل الشام الكعبة، ورموها بالمنجنيق وهت الكعبة، ولابن سعد في الطبقات: عن طريق أبي الشحاذ بن ربيعة، قال: ارتحل العيصي لما أتاهم موت يزيد بن معاوية، قال: فأمر ابن الزبير بالحصان الذي كانت حول الكعبة فهدمت، وإذا لكعبة تنفض أي تتحرك منه ثوب من أحلامها إلى أسفلها، فيها أمثال حبوب النساء من حجارة السجور.

ولمّا كفي: وفي المسجد يومئذ غمام، فمضى الحريق حتى أتاه في البيت، فظن العريقان أنهم هناكون. وطمع ماء البيت حتى أن الطير ليقع عليه فتسائر حجارته، وبعد الزمان عن أبيه عن مولى بن شوحس، أنه حضر ذلك قال: كانت كعبة قد هت من حريق أهل الشام فهدمها ابن الزبير، وتركه حتى قدم الناس الموسم يريد أن يحرقوها على أهل الشام، فلما صدر الأمر قال: أسيروا علي في الكعبة، انهدمت.

وفي البحر العميق: لما أدبر جيش الحصين، وكان خروجهم من مكة فخصر نيل خلون من ربيع الآخر سنة أربع وسين. دعا ابن الزبير وجوه الناس وأمرهم، فتأوهم في هدم الكعبة، فأشار عليه ناس فقلوبهم بهنما،

(١) مطبع إداري ١٣٤٠هـ، (٢) مطبع إداري ١٣٤٠هـ.

(٣) السيرة مسلم رقم (١٣٨٤) (١٣٨٥) (١٣٨٦).

وأبى كثير منهم. وكان استأجرهم يثا ابن عباس، قال له: ذهب على ما أمرها رسول الله ﷺ، فإني أخشى أن يأتي بعدك من يهدمها، ولا تزال تهدم دمي، فينهاون الثامن بمرميتها، ولكن أرفعها، فقال ابن عباس: والله ما مرمى أحدكم أن يرفع بيت الله وأبيه، فكيف أرفع بيت الله؟ انتهى

قال الحافظ^(١) ولا بأس بعد من طريق أبي أبي مركة قال: العزيم ابن الزبير الكعبة حتى حج الناس سنة أربع وخمسين، ثم بدأها حين استقرت سنة خمس وخمسين، وحكي عن الواقدي أنه إذا ذلك، وكان الأئمة عظماء أنه ابتداء بها بعد زجر الجيش سبعين يوماً، وحزم الأركان، ثم إذا ذلك كان في نصف محاذي الأخرى سنة أربع وخمسين. قال الحافظ: ويمكن الجمع بين الروايتين بأن يكون ابتداء البناء في تلك الوقت، وإنما أمددته إلى الموسم، ثم إذا أهل الأهل ليشيع بذلك على بني أمية، ويؤيده ما في بعض التواريخ أن ابتداء من بناء الكعبة كان في سنة خمس وخمسين، وكان المسجد الطوسي أنه في شهر رجب، وإن لم يكن هذا الجمع مقبولا، فلا ريب في التصحيح مقده على غيره.

وذكر مسلم في رواية عطاء بشارة ابن عباس عليه السلام لا يذم، وقول ابن الزبير: لو أن أحدكم احترق بيته حرقاً جديداً، ولم يستحضر ابن ولاناً، قال: فتدأه الناس حتى يجدوا رجلاً، فأتى من حجاره، فلما لم يره الناس أصابه شيء، فتأجروا، فمطمعون، حتى سقوا له الأرض، وحمل ابن الزبير أعمدة، فبصر عليها القصور حتى ارتفع بناؤه، قال ابن عيينة في حكاية عن مجاهد: قال: مررت على منى، فأقسم بها ثلاثاً تنتظر العداة، وأرغى ابن الزبير على حدار الكعبة من يفسد بها.

وفي القبح المصنف^(٢)، كان مني أشار عليه بهادها جدم من عبد الله

(١) انظر ادج الشري (١: ١١٥).

وعبد بن عمير رعد الله بن مسعود بن أمية، فقام إماماً ينادي وينظر، ثم أحس على سمعها، فله أرء عديها خرج أهل مكة، وأقبلوا على ثلاثاً وربعاً أن ينزل عليهم عذاب، فأمر ابن الزبير بنديها، فلم يحضروا عليه أحد، فلما رأى ذلك ساءما هو بنفسه، فأخذ الحمول، فجعل يندمها، ويرمي بحجارها، فلما راوا أنه لم يصب شيء احتراوا، فصعدوا، وهدسوا، ولم ينزل ابن عباس مكة حتى هلك، حتى فرغ منها، وأرسل إلى ابن الزبير لا تدع الناس ينزروا، فكتب لهم حول الكعبة خشباً، وجعل عليها السور حتى يطوف الناس من وراءها، ويشتبون إسماء، فجعل ذلك ابن الزبير، انتهى

قال الحافظ^(١) وفي رواية أبي أيوب: ثم عزل ما كان يصلح أن يعاد في البيت، سواها، ولم لا يصلح منها أن يبنى به، فأمر به أنه يحضر له هي حوف الكعبة، فيدلي، فأنزلوا بوعد إبراهيم من نحو الحجر، فله يصير شيئاً حتى شق على ابن الزبير، ثم أدركوها بعدما أمعوا، فنزل عبد الله بن الزبير، فكشفوا له هي قواعد إبراهيم، وهي صخر أدنى الخلف من الإبر، فقصوا له، أي حركوا ثلث القواعد باليمن^(٢)، فقصت موعد است وراؤه سناً مربوطاً، ومعه زمخش، فحمد الله وكبره، ثم أحضر الناس، فأمر بمرحومهم وأشرقيهم، فربوا حتى ساعدوا ما ساعدوا، وراؤه مثلاً بأشدهم على ذلك، فكان حول الكعبة ثمان عشر ذراعاً، فزاد ابن الزبير في طولها عشرون ذراعاً، وفي رء آخر، أنه كان طولها عشرين ذراعاً، وأهل زاوية جد المنكر، وجزء الأرمي بأن الرءة تسعة.

والمعاني عن عطاء: ذكرت في الأسماء الناس جسر على حمراء، فحضرها

(١) فتح الباري: (٤/٤٤٧).

(٢) قوله: فأنزلوا بوعد إبراهيم من نحو الحجر، فله يصير شيئاً، أي حركوا ثلث القواعد باليمن، فقصت موعد است وراؤه سناً، أي حركوا ثلث القواعد باليمن، فقصت موعد است وراؤه سناً، أي حركوا ثلث القواعد باليمن، فقصت موعد است وراؤه سناً.

قائمة ونصفاً، فجمعوا على حجارة لها عروق تشعل برود عرق الحرة، فصبوه،
 ودرخت فواعد البيت، فكثير الناس، فبني عليه، وفي رواية بسند عند
 عبد الرزاق: «فتكتف عن الرض» أي الحجر أحد بعينه بعض، فركه مكشوفاً
 لعانية أيام يمشدوا عليه، وأبى ذلك الرض مثل حلف الإبل: وجه حجر
 ووجه حجران، وأبى الرض يأخذ العلة، فيضرب بها من ناحية الركن، فيبتر
 الركن الآخر.

قال مسلم في رواية عطاء: «وسئل له بالبير، فحدث، بدخل به والأسر
 يخرج منه»، وللفائبي عن موسى بن مسعود: «إنه دخل الكعبة بعد ما بناها ابن
 المزيو، فكان النامر لا يزدحمون فيها يدخلون من باب، ويخرجون من آخر»
 انتهى.

قلت: وحدث مسلم^(١) الذي أشار إليه المحقق، فهم ما أخرجه عن
 عطاء، قال: لما اعترق البيت ومن يزيد بن معاوية حين غراء أهل الشام، فكان
 من أمره ما كان. روى ابن المزيو حتى قدم الناس القوس، يريد أن يجرئهم أو
 يجرئهم^(٢) على أهل الشام، فلما صدر الناس، قال: يا أيها الناس! أشيروا
 علي في الكعبة، أنقصها ثم أبي ساءد، أو أنقص ما ومن معها؟ قال ابن
 عباس: قلنا قد فرق^(٣) لبي رأى فيها، أرى أن أنقص ما ومن معها، ونبلغ بيت
 أسلم الناس عليه، وأصجاراً أسلم الناس عليها، رُعت عليها السي نجي، فكان

(١) قوله: «أشير» أساس له.

(٢) «أصحح مسلم: ٢٩٧٠/٦٦، رقم الحديث: ١٢٢٣٦»

(٣) «يجرئهم أو يجرئهم» من الجرائد أي يثبثهم على ثباتهم، ومعنى يجرئهم، أي يثبثهم
 بها يروهم قد فعل ما ساءد، ورواه آخرون: «جرئهم»، أي ساءد قوتهم، يثبثهم إليه،
 ويثبتهم مؤناً له، وما صدر له على مخالفة.

(٤) «فرق» أي أهدت.

ابن الربيع: لو كان أحدكم أصغر من غيره ما رخصي حتى يجده^(١)، وكيف يبت
 ويكفر؟ إلى فتشعر بنو^(٢)، ثم عازف على امرئ، العا مضي الثلاثة أجمع
 رأيه على أنه بفحصها، فتدعى الناس أن يقول بأول الناس بصعد فيه أمر من
 السماء، حتى يصعد، فالتقى من حجازة فمما لم يره الناس أصابه شيء لا يوصو
 فقصوا حتى يلجوا به لأرض، فجعل ابن الربيع يصعد فمطر عليها المني
 حتى ارتفع شالوه، وقال ابن الربيع: سمعت عائشة تقول: إن النبي ﷺ قال:
 «كولا أن الناس حديث عيذهم بكفر، وليس عيذي من لئله ما يفتري على
 الله، فكنت أدخلت فيه من الحجر خمس أفرجة، ولم يحدث لي باب يدخل الناس
 منه، ونابا يخرجون منه».

قال: فانا اليوم أجد ما أنزل، وسمعت أحاديث الناس، فإد في خمس أفرجة
 من الحجر، حتى أتى نظر الناس إليه، فبني عليه لبناء، وكان طول الكعبة
 تساني عشرة ذراعاً، فصارت له استنصار، فإد في طول عشر أذرع، وجعل له
 باباً فلياً قبل أمر الربيع كتب الصحيح، انحدث تأتي بي بيته.

تقريبه: رأيت في بعض السوانح الهندية وغيرها، أن عبد الله بن الربيع -
 رضي الله عنهما - أمر بهدم الكعبة أدل^(٣)، وكان بهم سلام أحد من السابقين،
 وتلقاه كان من ربه في حقه من الكعبة ذو السويقتين من النخلة، وهذا الظل
 ليس بصحيح، بل الذي ورد في حقه ذلك يكون في آخر الزمان، وذلك لأن التوراة
 في حقه، كما أخرج الحاكم^(٤) عن الحديث بن مبريد قال: سمعت علياً -
 رضي الله عنه - يقول: حجج، قبل أن لا تحجروا، فكأن النظر إلى حضي أصح
 والفتح، بهاء معول يهدمها حجر، حجراً، فقلت له: شيء تقويه بآياتك أو سمعته من
 النبي ﷺ هناك، لا والذي خلق الحة وبرأ السمعة، لكن سمعته من نبيكم

(١) (جاء) أي جمعه حديثاً.

(٢) (جاء) أي (١١٨٨) يومه - صحيح - صغير (أحد من السابقين).

وفي حديث علي بن عبد الله في «عرب الحديث» قال: «استكثروا من الطواف بهذه الأبواب قبل أن تجزئ بيسكم وبينه، فكأنني رحلت من الحشنة أصليح». الحديث يرواه النجاشي من هذا الوجه، ورواه يحيى النجاشي في «مسنده» من وجه آخر مرفوعاً^(١)، ورواه الأزرق في «مسنده» وفتح عبد الحميد من طريق معبد بن سميان عن أبي هريرة قال: «من هذا» وقطعه ابن يسجل هذا الحديث، فإذا استحلوه، فلا تسأل عن هتكه العرب، ثم سجد الحشنة، فحريته حراً لا يعمر بعده أبداً، وهم الذين يستخرجون كتبه، ورواه بهذا اللفظ الأزرقي في «تاريخ مكة» والحاكم^(٢) وصححه.

وفي رواية عنه مرفوعاً: «لا يستخرج كثر الكعبة إلا ذو السبطين من الحشنة» كما هي «الشرائط العامة». وهذه الروايات كأنها على أن العاصم يهدمها عن ابن الزبير ليس مصداق هذه الروايات؛ لأن الروايات فيها أنه يمنع النصف، وأنه يسبح الحج، وأنه حرج كثر الكعبة، وأبداً لا تعمر بعده وغير ذلك، وهذه الأمور لم تحقق بعد.

قال الحافظ^(٣): «الأبي قرأ في «السنن» عن أبي هريرة مرفوعاً، «لا يستخرج كثر الكعبة إلا ذو السبطين من الحشنة»، ويحوي لأبي داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصم، ورواه أحمد والقطراني عن طريق معجمه «يسلبها حطبها»، ورواه من كسروها، كأنني أنظر إليه أصابع، المباح بضره، عليها سحابة أو بدمه».

واللجاني من طريق معجمه نحوه، ورواه قال معجمه، «فلما هدم ابن

(١) - نظ. مع. الش. ١/٣١١

(٢) - «المستدرک» (١/٢٢١)

(٣) - «فتح الباری» (٣/١٦٦)

مربوب الكعبة تحت أنظر إليه، من أرى المقصود التي من عبد الله بن عمرو، وهم
أرحاء، ويعتقد في البحر العميق، قال قال معجم، ولما قدم ابن أربيا الكعبة
حدث أنظر على أرى أصدى التي قال عبد الله بن عمرو، فلم أرحاء انتهى.

قال سحاط^(١)، نبي: عبد الحارث يخاف قومه سحان، يقولون يؤثروا
بما كانوا كانوا^(٢)، ولأن الله تعالى حسبي على دقة النبي، ولم يمكن أصحابه
من تعريب الكعبة، ولم تكن إذ ذاك قبلة، فكيف يسلط عليها الشيعة بعد أن
صارت لله مستسلمة؟ وأجب، بأن ذلك محمول على أنه جمع في آخر الزمان
فرب قديم الساعة، حيث لا يفر من الأرض أحد يقول الله الله، كما ثبت
في الصحيحين^(٣)، إلا أنهم السامع حتى لا يقال في الأرض الله الله، وقد
وقع في رواية سعيد بن مسعود^(٤) إلا يجر معناه^(٥).

وقد، نعم قيل ثبت فيه من الفضل وعمرو أهل الشام، في زمن يزيد من
معاوية، ثم من بعده ومانع كثير، من أعظمها رعدة انفراف بعد الفلاحة، ثم
عزي بعد ذلك برار، وكل ذلك لا يعارض قوله تعالى: لأن ذلك وفيه تأييدي
المسلمين، فهو مضائق لقوله^(٦)، أولئك يسحقون عند الرب، لا أهله، فيرفع ما
أنهى به^(٧)، وهو من علامات النبوة^(٨).

العاشر بناء الحجاج، وكان يذوقه من حبة الحمر بكسر الحاء، والحاج
العمري فسدود عبد الرحمن النخعي، وأما حديث عمية الثابت الشافعي، وهو أربعة
أخرج لغمر، وركب نية الكعبة على بناء ابن الزبير، واستعمل بناء الحجاج إلى
الآن، هذا في الحديث عن الحسن^(٩).

(١) فتح بارد (١/٢٢٠)

(٢) سورة العنكبوت الآية ٢٥

(٣) الترمذي (١/٢٢٠)

قال المحقق^(١) لم يذكر البخاري قصة بغير الحجاج لما صرح ابن الزبير، وقد ذكرها مسلم في رواية عطاء، قال: فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبد الملك، يحرمه أن ابن الزبير قد وصعه على أن يقره بحدول من أهل مكة إليه. فكتب إليه عبد الملك: يا أبا سنان نلتطبخ ابن الزبير من شيء، أنما زاد من طونه فأقره، وأما ما زاد فيه من الحجر، فرتد إلى مكانه، وسند باب لدي فتحه، فقصه وأعاد إلى يده.

وللتاكليفي من طريق أبي أويس عن مسلم بن عروة في بغداد - يعني الحجاج - فهدمها وبني شقة الذي يلي للحجر، ورفع بابها، وحد الباب العربي، قال أبو أويس: فأخبرني عبد الواحد من أهل العلم أن عبد الملك قد قام على أنه الحجاج في دمهها، وأمر الحجاج، ولا ابن سبيبة عن سجدتها فهدم الذي كان من الزبير أدخل فيها من الحجر. فلما قال عبد الملك: ودنا أن تركنا أبا حبيب وما تولى من ذلك.

وقد أخرج قصة ندم عبد الملك مسلم^(٢) من روجه آخر. قال الحديث: من عبد الله بن أبي ربيعة ولد علي عبد الملك فيه خلافة. فقال: ما أظن أب حبيب - يعني ابن الزبير - سمع من عائشة ما كان يزعم أنه سمع منها، فقال الحديث: هي أبا سمعته منها، رد عبد الرزاق عن ابن جريج فيه. وكان الحديث مصدقا لا يكذب، فقال عبد الملك: أبا سمعتها تقول ذلك؟ قال: نعم، فنكت ساعة بعده. وقال: وددت أبي تركته وما تحمل، وأخرجها أيضا من طريق أبي غرزة قال: بينما عبد الملك يغترف بالبيت إذ قال: قاتل الله ابن الزبير حيث يكذب. علي أم المؤمنين. فذكر الحديث، فقال له الحديث: لا تغفل هذا يا أم المؤمنين، فأنا سمعت أم المؤمنين يحدث بهذا، فقال: لو كنت سمعته قبل أن أهدمه، لتركته على بناء ابن الزبير، انتهى.

(١) فتح الباري (٣/١١٦)

(٢) صحيح مسلم (١/٨٧٦)

قلت: ونعم حدث مسلم في وفد الحضارت بعد قوله: بل أن سمعت منها، قال: سمعتها تقول: ماذا؟ قال: قالت: قال رسول الله ﷺ: إن قومك استقصروا من بنيان البيت، ولولا هذا عهدهم بالشرك أعدت ما تركوا منه، فإن بدا فقومك من بعدي أن ينفروا، فهاهنا لأريك ما تركوا منه، فأراها قريباً من سبعة أذرع، وزاد الوليد: ذاك السني ﷺ، مولجعت لها يابزين مرضوعين في الأرض شرقاً وغرباً، وهل لغريب لم كان قومك دفعوا ببنياء؟ قالت: قلت: لا، قال: حسرتاً أن لا يدخلها إلا من أرادوا، فكان الرجل إذا هو أراد أن يدخلها، يدفعونه يرتقي حتى إذا كان أن يدخل، دفعوه ليقطعه، قال عبد الملك للحضارت: أنت سمعتها تقول هذا؟ قالت: نعم، قال: كنت سماعة بعشاء، لم كان: وددت أني تركته وما تحبب، انتهى.

قال السيوطي في تاريخ الخلفاء^(١): وكان عبد الله بن الزبير سمر أوى تبيعة ليزيد، وفروا إلى مكة، فلما مات يزيد بويغ له بالخلافة، وأطاعه أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان، وحشد عمارة الكعبة، فجعل لها يابزين على قواعد يبرهيم، وأدخل فيها ستة أذرع من الحجر - المنكسر - ولم يبق خارجاً عن إلا الشام ومصر، فإن سرح بها معاوية بن يزيد، فلم تفلح مدة، فلما مات أطاع أهلها ابن الزبير وما بعده.

ثم خرج مروان بن الحكم، فغلب على الشام، ثم مصر، واستمر إلى أن مات سنة خمس وستين، وقد عهد إلى ابنه عبد الملك، والأصح ما قاله الذهبي، إن مروان لا يخلد في أمراء المؤمنين، بل هو باع خارج على ابن الزبير، ولا عهد له إلى ابنه صحيح، وإنما صحت خلافة عبد الملك من حين قتل ابن الزبير، فإنه استمر ملكه خليفة إلى أن تغلب عبد الملك، فتحه لعنتاه الحجاج في أربعين ألفاً، فحصر بمكة شهرًا، ورمى عليه بالمنجنيق، وخذل ابن

(١) تاريخ الخلفاء (ص ٢٤٠).

الزبير صحابه، ونسبوا إلى الحجاج، ففقدوا وفله وصلبه، وذلك يوم الثلاثاء
لسع عشرة حلت من جمادى الأولى، وليل الأخرى سنة ثلاث ومئتين

وبعد الفلك من مروان المولود سنة ست وخمسين، بومع جهد من أبيه في
خلافة ابن الزبير، فلم تصح خلافته حتى قتل ابن الزبير، فصحت خلافت
يوثمد، واستقر الأمر، ففي هذه السنة هدم الحجاج الكعبة، وأعادها على ما
هي عليه الآن، انتهى.

ثم قال المحقق^(١): جميع الروايات التي جمعها في هذه النسخة مختلفة
على أن ابن الزبير جعل ثياب بالأرض، ومقتضاه أن يكون الثياب التي زاده
على سبه، وقد ذكر الأرمي أن حمله ما يقرب من الحجاج الحذر الذي من جهة
البحر، والثياب المملوء الذي في الجانب العوس من بعض التركات التي،
وما تحت عتبة الباب الأصلي، وهو أربعة أذرع وشبر، وهذا موافق لما في
الروايات المذكورة، لكن المساعدة الآن في ظهر الكعبة باب محدود بمقابل
الباب الأصلي، وهو في الارتفاع ستة، ومقتضاه أن يكون ثياب الذي كان
على عهد ابن الزبير، ثم يكون لاصفا بالأرض، فيحصل أن يكون لاصفا، كما
صارت به الروايات، فكل الحجاج لما غيره معه، ووقع الباب الذي يقابل
أصفا، ثم دنا له، هذا الباب المجدد، لكن لم أر الشئ بذلك صريحا

وذكر اتفاقهم في أخبار مكة أنه شامد هذا الباب المحدود في داخل
الكعبة في سنة ثلاث ومئتين، فإنه هو مقابل باب الكعبة، وهو بقدر
في الطول والعرض، وإذا في أعلا كلالع ثلاث، كما في الباب الموجود
سواء، فقه أعلمه، انتهى.

تنبيه: هذه الآية هي المشهورة في كتاب السير والتفسير وشرح

(١) فتح الباري - (٣/٤٤٧).

التحديث، قال لحافظ^(١): لم أوفق في خبره من التواريخ على أن أحدا من الخلفاء ولا من دولهم غير من الكعبة شيئا مما صنعه الخلفاء إلى الآن، إلا في الميزان، والباب وعبد، وكذا وقع التبريم في جدرانها غير مرة انتهى

قلت: وبإني بيان لرسومات قويا، ومعنى قوله: إلى الآن. أي إلى سنة الثمن وعشرين ولعائنه، كما جزم به بعد ذلك.

وقال صاحب «مراة الحرمين»: ولم يحصل في الكعبة غير معد بناء من التبرير والحجاج إلى سنة ١٠٣٩هـ، فليجوز الأتي خبرها، وبناها، وبعض أساطينها، وما دعت انقشودة إلى عمارتها في حداثها، وسننها، وجدرانها الذي يصعد من إلى سطوحها، وعينها، ورغابها، انتهى

قلت: وفي سنة ١٠٣٩هـ بناء السلطان مراد، كما سبأني ذكره في البناء الذي عشر فرسا، ويذكر قبل ذلك بناء آخر سنة ١٠٢١-١٠هـ في زمن السلطان أحمد. كما سبأني بيده في سنة الحادي عشر، وبعضهم أنه يذكرها بناء مستقلا، بل ذكرها ترميها، ولذا قال صاحب «الرحلة الحجازية»: وكانت هذه الرحلة سنة ١٣٩٧هـ، فالكعبة الآن على بناء من التبرير من جوانبها الشرقي والغربي والشمالي، وبناء الحجاج، ولم يطرأ عليها بعد ذلك، إلا الصاروخ التي غمر فيها ستمها في زمن السلطان سليمان سنة ٩٦٠هـ، تم لعمارة الترميمية التي حصلت في زمن السلطان أحمد سنة ١٠٢١هـ، انتهى

وأنت خير من عمارة السلطان أحمد لو غلظت في الترميم، إلا بعد في ذلك، نكح عمارة السلطان مراد الاتي بينها في البناء الثاني عشر ليست ما بعد ترميمها، بل هي عمارة مستقلة بلا شك لحوائجها الثلاثة.

(١) فتح تاريخه ١/٢١: ١٢٨

«تنبه آخره» من الحفاظ^(١) «وإنه قد أتى من غير وجه»
 المراد أن المحدثي أو المحدث هو: أنه أراد أن يعد الكعبة على ما فعله ابن
 الزبير، فتأخذه مائة من ذلك، وقال: أحسن أن يصير مائة تسونك، عركه،
 وإن الحفاظ^(٢) وهذا يحبه حنيفة جدهم الأعلى عبد الله بن عباس، وأشار عبي
 ابن الزبير بما أراد أن يهدم الكعبة، وجاد بها بأل برة ما وهى نساء، ولا
 عرض لها سادة ولا منصف، وقال: لا أرى أن يرحل من بعدك أمير فيغير
 الذي صمعت، أخرجه المصنف من طريق حفظ، وذكر لا زمني أن سبوا أن من
 عند الحدث هم منصف ما عمله المصنف، ثم ترك ذلك لما ظهر له أنه فعله بغير
 وجه عند المصنف، انتهى.

قلت: وتقدم كلام ابن عباس في بناء ابن الزبير، وبني المسجد المحيط
 وكذا أن هرون الرشيد كان سائلاً من أسس من عذاب، وأنها إلى بناء من
 الرشيد للأحداث في ذلك، فقال مالك: تستبذل الله ما أمير المؤمنين أن لا
 تجعل هذا البيت معلقة لمعلوك، لا بناء أحد إلا يقبض وبه، فترى فيه من
 صدور الناس، هكذا ذكر البيهقي، أن الناس لما كان هو هرون الرشيد، وكان
 النبي: أبو الناس له أبو جعفر المصنوع، وقال المصنف: أحب أن لا تبعد
 الكعبة، وبني، انتهى، انتهى، انتهى.

«تنبه ثالثة» قال الحفاظ^(٣): «لم أتبع في شيء من التواريخ من أن
 أحدا من الخلفاء ولا من دولهم عهد سبوا من الكعبة مما صنعه المصنف إلى
 الآن، إلا في البيئات والياب وعينه، وكذا وقع التوريم في حذر ما غير مرة،
 وحى سقطها، وفي سلم مصحبه، وحده فيها الرخام، فذكر الأوزني عن ابن
 حريق، أن أول من تركه الرخام التوريم من قبل الخلفاء، ووقع من حذرهما

(١) الحفاظ (٣٤١) (٢)

(٣) مع التاريخ (٣٤١) (٣)

الشامي ترميم في شهر سنة سبعين ومائتين، ثم في شهر سنة اثنين وأربعين
برحمته. ثم في شهر سنة سبع مئة عشرة وتسعين، ثم في سنة ثمان ومئتين،
ثم في سنة أربع عشرة ومئتين، وقد راجع الآثار الأثرية في وقتها هذا في
سنة اثنين وعشرين، أن جهة العيراب فيها ما يحتاج إلى رمت، وقد رأت ما
تنتج من الحود في كذا سنة خمس وعشرين إلى أن قضى شغلهم في سنة سبع
وعشرين على يد بعض العلماء، فخلدوا بها سقفا ورسم سطوح.

فلما كان في سنة ثلاث وأربعين سار العصر إذا برز إلى داخل
الكعبة، أتت من كان أولاً، فذا وأه الكعبة إلى بعض سقف مرة أخرى،
ومدة ما كان في السطح من الطافات التي كان يدخل سب السوء إلى الكعبة،
وبما مضى منه، أنه لم ينزل الاحتياج إلى الكعبة إلى الإصلاح، إلا فيما
سبب الحماض، إما من الجدار الذي بناء في جهة الشامية، وإما في السقف
لشيء حاده تسطح والعمى، وما عدا ذلك مما وقع، فقامت على زيادة موصلة
كالرخام أو تحيين كاسات والعيراب.

وقد ما سكاك الفاضل عن الحسن بن مكرم عن عبد الله بن بكر السلمي
عن أبيه قال: حارب مكة، فقامت - بالعرب المهمة وبالد - الموحدة -
المؤلفة من - العرب الشيباء وأخرجت، وحي، فأقول: فدخلوها فكانت فضلت
عن الموضع، وأخذتهم الميلى، والكعبة لا فتح ليلا، فمكروا فيعودوا إلى عبد
يصلحونها، فجاءوا من عبد، فأصبوها فدم من فدم - بالأكبر أي منهم -
وخذا إيمان قوي رجالة ثقت، وبكم هير ابن حبيب من كبار أناس التابعين،
وكانت الفضة في أوائل دمه بغير الحماض، وكانت الأسطوانات من خشب،
انتهى

وفان إبراهيم رجعت باشا في الرحلات البحرية الموصولة بمكة
الحرمية، ومدة حل في الكعبة بعد بناء من الربر والحقاج، أن الوليد بن

عبد الملك ارسل من الشام الخيام الأحمر والأخضر والأبيض، فموضت به وأمرت جندوها من الداخل، وقد اختص الحصار الشامي الذي أكله الحجاج من قبة اليمامة، وكان الفتح مقدار نصف أصبح، فوقع ذلك بالحصن الأبيض، وبعد سنة ٢٠٠هـ وقعت المعركة، التي كان معمولاً بها سطح الكعبة، لأنها ما كنت تحمى مياه المطر أن تضرب إلى الداخل، ووضع مكانها انحراف المطر، وشيد بالحصن، وفي زمن سنوكل العباسي سنة ٢٤١هـ قلع العتبة السفلى لماب الذكعة، وكانت قصبتها من عشب الشاح نبتت من طول الزمان، وأبدت بها فقلع من عشب الشاح أنسب من عشب الكعبة.

وتدلت حلة الخنوق وخيام الكعبة، بأرورها بالنصف، وأيس سائر حيطها وسقفها لذهب، وفي سنة ٣٥١هـ سجد وأخرج الذي في سقفها. كذلك أصبح رخامها حلي سنة ٣٥٠هـ، وكانت هذه عبارة من فل جمال الدين المعروف بالحنبل وزير صلاح الدولة، وفي سنة ٥٥٩هـ تصعيق المركز العباسي من رابطة حلة، وأصلح. وعرفها المستنصر العباسي سنة ٦٢٩هـ، وحشد رخامها الملك السعدي صاحب اليمن في سنة ٦٨٠هـ.

وفي رمضان سنة ٨١٤هـ أصبح بعض سقفها وزواربها^(١) وعشدها، وكان ذلك على مظهر عظيم كان من أجله يتدفق من باب التكية إلى المطاف، قاموا العرب، وقد عمدت إصلاحات حركته في الزوارب والسقف والرحمة والأحسان التي يركب فيها حتى الحبد الذي تربطه الكعبة في سنة ٨٢٥هـ و٨٣٦هـ، وكان ذلك بأمر الملك الأشرف برسباني صاحب الدار المصرية والمناحية والحرمين، ورتب الكعبة في سنة ٩٠٩هـ ومن السلطان سليمان الشيرازي، ثم قد ترميمي السلطان أحمد واستطال مراد الأول بإتمامه قريباً.

(١) قوله زوارب: وأحد زوارب معناه الخرق في عنى الخلف.

«تكميل»: ذكر متأخروا المؤرخين بعض أبنية آخر حادثة بعد البناء العاشر، فهي إعلانه الضالين على حل الفاظ فتح المعين: قال ابن خلدون وقد سقط من بناء ابن الزبير ما بناء الحجاج الجندار الشامي، وجانب من الشرقي والغربي، فقد محله بأخشاب من صبيحة سقوطه، فغشوا من شعاب سه تسع وثلاثين وألف إلى أوائل جمادى من السنة بعده، وقد أفردت لذلك مؤلفاً واسعاً، ثم لمقتته، فبالنظر لما ذكر من البناء، وهو من صاحب مكة الشريف مسعود بن إدريس، ثم من العمارة وهي من جانب السلطان مراد خان بن السلطان أحمد خان تكون أبنية الكعبة اثنتي عشرة، وقد نظمت ذلك، فقلت:

بنى الكعبة الأملاك آدم بعده	فتمت إبراهيم ثم العمارة
وحدهم نصي مع قرين وتلوهم	هو ابن زبير فآذر هذا وحققه
وحجاج تلو ثم مسعود بعده	شريف يلاو الله بالمور أشرفه
ومن بعد ذا حقاً بنى البيت كله	مراد بن عثمان فتمت رونه

قلت: أن بناء الشريف مسعود، فليس مما ينبغي أن يُعَدَّ بناء، بل مجرد ترميم وإصلاح عارضي، نعم لا يُعَدُّ أن يُعَدَّ محله بناء السلطان أحمد، وبإعتباره تصير الأبنية اثني عشرة.

الحادي عشر بناء السلطان أحمد، قال إبراهيم رفعت باشا المصري في «الرحلات الحجازية» المسماة «براء الحرمين»: وفي زمن السلطان أحمد سنة ١٠١٢ هـ - سنة ١٦٠٢ م حدث بعض التصحح في جداري الكعبة الشرقي والغربي، وكذلك في جدر الحجر، فأراد هدم البيت، فتمنع من ذلك علماء الروم، وأشاروا إليه بمثل نفاق بلط الشهداء، فعمل نطاقين من نحاس أصفر، غلف بالذهب، وكتب في بعضه بالرسم «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، وفي بعض آخر: «لا إله إلا الله محمد حبيب الله»، إلى غير ذلك من الكلمات

(١) كلمة في الأصل، أم، أم.

.....

الحلقة ولأنت السعة، مثل قوله: احسب الله وروم الزبيل، وقد ركب
الطائر اسفل على الكلمة في سنة ١٢٠٢ هـ، وخرج سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
أحمد بن أسبغ بن مرصاض في التذوق، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
ومع النقاد العلوي، حتى كانوا، انتهى

وفي المرحمة الصالحة لرحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له

رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له

رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له

الرحمة من رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له

رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له
رحمة الله عليه، في سنة ١٢٠٦ هـ، وخرجت له

١٢٩٩هـ برأت أميرا كتيرة تحت مكة وحماها، وعلقت لحيته من قطن - ب
 القصب بدر عين، حتى إذا ما مضى يومان، التهمت دغمة واحدة من هذا الغده
 السائلة، فحرقه السلطان هناك حرقا قارعا سنة ١٣٠٤هـ، وقد نال في سبيل
 ذلك لقاء الكثير من

وفي الترجمة الصحاحية بعد ذكر القعدة الترمسية زمن السلطان أحمد
 ثم أضيفها العمدة التي قام بها السلطان مراد الرابع على إثر التسلل الهائل الذي
 حصل في سنة ١٠٣٩هـ، ورجل ارتفع إلى قدر من فوقه أودعوا فيه من
 حوائطها المشدات والعربي (١). ثم، أنما ما صدر فيها بعد ذلك، أي، لا
 يذكره السير.

ثم، مراد الرابع، هذا هو السلطان مراد بن السلطان أحمد المذكور
 قبل، توفي في سنة ثمان وأربعين سنة ١١٤٩هـ في عامه الثالث وعشرين سنة،
 وكانت مدة ولايته سبع سنين، وتار بالمعركة في سنة إحدى عشرة سنة، كذا
 في تاريخ المذكور.

توميم: قال السيد الهجري عن "إعادة الفائزين" بعد ما ذكر الآية الشريفة
 عشرة المذكورة على هذا حاله، توميم في ماظر القعدة المعظمة في شهر ربيع
 الأول سنة الف ومائتين وتسعين في مدة حاكمة مولانا السلطان المظفر
 عبد الحميد الثاني بن السلطان عبد المجيد بن محمود بن عبد الحميد
 "الملك"، بعد أنج العسائر المذكورة سبع (١) سلام مولانا السيد أحمد بن دعي
 دحلان في سنة واحد، وحفل فيه بشي للتحول على يد القاضي، فقال:

سخطنا محمد الحميد بحاشي ومن في الحور والحضر بنور نعدو
 وقد حار أعداء السائلين قبلة وقد يخذل بين يدي بحدود

١٣٠٤هـ من سنة ١٣٠٤هـ ثم أخطأ بعد من هذا المبرر - حفظ الله تعالى - سريو تعالى لكتف
 الشريعة - بعد أنج مكة المكرمة فدينا وحفظنا لحدود محمد الباقي عبد أبي

قواعد إبراهيم^(١) قالت: قلت: يا رسول الله أفلا تردّها على قواعد إبراهيم؟ فقال رسول الله ﷺ: «لولا حدثان لما كنت لأخترن لعلي»^(٢)

كما في الصحيحين، وفي التهذيب «علي» (قواعد) جمع فاسد، وهي الأساس (إبراهيم) كما تقدم في باب، قرئ منفصلاً

وفي الصحيحين^(٣) عن عائشة: سألت النبي ﷺ عن الجدار أمر النبي هو^(٤) قال نعم، قلت: فما لهم لم يدخلوه في البيت؟ قال: «إن قومك يفتنهم الفتنة، قلت: فما شأن باب مرنده؟ قال: «فعل ذلك قومك ليدخلوا من شافوا ويسمعوا من شافوا»

أما قلت: قلت: يا رسول الله أفلا تردّها على قواعد إبراهيم؟ قال رسول الله ﷺ: «لولا حدثان) كسر الحاء، ويكون المثال الممهلج، ومنع المسئلة مبتدأ خبره محذوف وجوبا، أي موجود وهي قرب عهد (قومك بالكفر لفعلت) أي لردتها على قواعد إبراهيم.

قال الساجي^(٥) يريد قرب العهد بالجاهلية، فربما أنكرت هوسهم خراب الكعبة، هوسهم لهم المنيطات بذلك ما يقتضي إدخال الأداة عليه من ديبهم، والنبي ﷺ كان يريد استلافهم، وبروم تنبهم على أمر الإسلام والتدبر، يخاف أن تنفر قلوبهم بتخراب الكعبة، ورأى أن يترك ذلك، وأمر الناس بسيبها البيت أقرب إلى سلامة أحوال الناس وإصلاح أديانهم مع أن استيعابه بالبيت، ثم يكر من المروءة، ولما من الأركان، وإنما يجب استيعابه بالطواف خاصة، وهذا يمكن مع بقائه على حاله، انتهى

قال المصنف^(٦) وفيه دليل على ترك كتاب أبي هريرة التصريح دفعاً

(١) المنزه (١/٢٩٢)

(٢) إسناده صحيح (١/٢٩٦)

وقال: ويؤخر عائشة، لأنه أنى حائرا، لأن عائشة مسعورة، هذا من رسول الله ﷺ، قال: أنى رسول الله ﷺ، بؤك السلام.....

لا أكبر مما لأه، فتصور البيت ليس من افتتاه عائشة من المسلمين ورجوعهم عن دينهم.

وقال المحقق^(١): رفعه من التوقد غير ما تقدم ما ترجم عليه البخاري في العلم، وهو ترك بعض الاختار، مخافة أن ينصر عنه فهم بعض الناس، والمراد بالاختار في كلامه المستحب، وجهه اختار، وبني الأمر ما يسرع الناس إلى إنكاره، وما يحش من تولد الضرر عليهم في دين أو دنيا، وتألف فتوهم بما لا يبراه فيه أمر واحد، وفيه تفريق الأهم فالأهم، من دفع السفسة وجه، المتصاحف، وأنها إذا تعارضا أدى دفع السفسة، وحديث الرضا مع أمه في الأسر العمة، انتهى.

(قال) عبد الله بن محمد (أخا) عبد الله بن عمر: كنت كنت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ، قال: لا يطأها القاصي، في من وغيره، ليس هذا شكاً من ابن عمر - رضي الله عنهما - في حديث عائشة - رضي الله عنهما - ولا تسجداً لحديثها، فليهد، الحافضة المثلثة، كنت حروي على ما بعدت في كلام العرب، فإنه منع في كلامهم كشراً صورة التشكك، والمراد التقرير والقبول.

وقال الساجي^(٢): يريد إن كان عبد الله بن محمد قد سلم من التهم وحقاً فيما عنه عن عائشة، وكانت عائشة قد سمعت هذا من رسول الله ﷺ، أما ترى (عصم الهجرة) أي ما أظن (رسول الله ﷺ) تركه؟ قال: الساجي: هذا يقتضي قصد تركها، ولا فلا يدعى تركاً، لأنه لا معصاة من أراد الشيء، ولا معصاة من راع (السلام) ائتمار من السلام، واتهمها فيها لمسيها بالقبيلة أو كذا، كما في المصنف.

(١) تاريخ الباقى (١: ١١٨/٤).

(٢) المصنف (٢: ٢٨٢).

الركبتين - اللذين يليان الحجر، إلا أن ثبت لم ينعّم على قواعد إبراهيم.

أما جده البخاري في ٦٥ - كتاب التفسير: سورة البقرة ٦٠ - باب قوله تعالى ﴿فَإِذَا رُفِعَ الْعِزَّةُ الْكَبِيرُ﴾.

ومسلم في ١٥٠ - كتاب الحج، ٦٩ - باب نفضي الكعبة وبنائها، حديث ٣٩٩.

(الركبتين) أي العراشي والمسامي (اللذين يليان الحجر) بكسر الهمزة المضملة وسكون الهميم أي يفرقان منه. وهو معروف بالخطيم على صفة نص الدائرة، وفلورس سبع وثلاثون ذراعاً، قاله الحافظ.

(إلا أن ثبت) أي لكعبة (لم ينعّم) أي لم ينعّم ربه المهراب المجهول من التسم، وفي نسخة «لم ينعّم» رتبة المجهول من المجرى، وفي أخرى: «لم ينعّم» بنك الإعدام، كما في «المحلى»، والمعنى: أن البيت لم يكمل في جانب الخطيم (على قواعد إبراهيم) والباقي في الحجر من حيث فوق ستة أذرع ودون سبعة أذرع، كما حققه الحافظ.

وحكي عن الشافعي عن عددٍ منهم من أهل العلم من قريش. أنه ستة أذرع وشعر. قال الحافظ^(١) وراود معمر في آخر الحديث: «ولا طاف الناس من وراء الحجر إلا بذلك» ونحوه في رواية أبي أوسر، قال الأبي^(٢). وهذا الذي قاله ابن عمر - رضي الله عنهما - من فقهه، ومن تعليل لعدم العلم بعدم علم عدم الإسلام بعدم أنهما من البيت، وعاء غيره في الحديث: «علم من أعلام النبوة، فإنه يبيّن أعلم عذشة - رضي الله عنها - بذلك، فكان الذي تولى بعضها وبنائها ابن أختها عبد الله بن الزبير، ولم يقل عنه أنه قال ذلك لغيرها، وأوصح منه قوله يبيّن لها: قال بدا لقومك أن بنوه، فهلمني لأريك ما تركوها منه الحديث» وسياق الكلام على استلام الأركان في به.

(١) فتح الباري (٣/٤٤٢)

(٢) إجماع رجال المصنف (٣/٥٢٢)

وَلَدِ اَتَمُّ الْعُلَمَاءِ عَنِ وَجُوبِ الطَّوَافِ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ حِكْمَاءُ ابْنِ عَبْدِ اَثِيرٍ، وَتَقْلٍ غَيْرُهُ أَنَّهُ لَا يَحْرَفُ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ قَبْلَ بَعْدِهِمْ أَنَّهُ طَافَ مِنْ دَاخِلِ الْحَجَرِ، وَكَانَ عَمَلًا مُسْتَمَرًّا، قَالَهُ الْحَافِظُ^(١).

وَقَالَ الْخُرَفِيُّ: وَيَكُونُ الْحَجَرُ مَانِعًا دَاخِلًا فِي طَوَافِهِ لَأَنَّهُ مِنَ الْبَيْتِ. قَالَ الْمَوْفِقُ^(٢): إِمَّا كَانَ كَذَلِكَ لَأَنَّهُ غُيِّرَ اسْمُهُ أَمْرًا بِالطَّوَافِ بِالنِّبْتِ جَمِيعِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبَّنَا ظَنُّوا بِالْأَنْبِيَاءِ الْكَذِبَ﴾^(٣)، وَاتَّعَمَّرَ مَاءَهُ، فَمَنْ لَمْ يَطْفِ بِهِ لَمْ يَمَسَّ بِطَوَافِهِ، وَمَهْدًا قَالَ عَطَاءٌ وَمَالِكٌ وَابْنُ شُبَّانٍ وَابْنُ الْمُنْكَدَرِ وَقَالَ أَصْحَابُ الرَّأْيِ: إِنْ كَانَ تَمَكَّةَ فَضَرَّ مَا بَقِيَ، وَإِنْ رَجَعَ إِلَى الْكُوفَةِ فَمَعِيهِ دَمٌ، وَسَمِعُوهُ قَالَ الْحَسَنُ:

وَلَدَاءُ أَنَّهُ مِنَ الْبَيْتِ يَدْلِي مَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْحَجَرِ فَقَالَ: هُوَ مِنَ الْبَيْتِ، وَعَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَدَرْتُ أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْبَيْتِ، قَالَ: «صَلِّي فِي الْحَجَرِ، فَإِنَّ الْحَجَرَ مِنَ الْبَيْتِ»، وَمِنْ لَفْظٍ: قَالَ: كَتَبْتُ لِحَبِّ أَنْ أَدْخُلَ الْبَيْتَ فَأُصَلِّيَ فِيهِ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي، فَأَدْخَلَنِي الْحَجَرَ، وَقَالَ: «صَلِّي فِيهِ»، قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، لَمَنْ تَرَكَ الطَّوَافَ بِالْحَجَرِ لَمْ يَطْفِ بِجَمِيعِ الْبَيْتِ فَلَمْ يَصْبِحْ، كَمَا لَوْ تَرَكَ الطَّوَافَ بِمَعْرِضِ الْمَاءِ، انْتَهَى. وَهَكَذَا حَكَى الْمَذَاهِبُ السَّابِقُ.

وَمِنْ التَّهْدِائَةِ^(٤): وَيَجْعَلُ طَوَافُهُ مِنْ وَرَاءِ الْحَقِيقَةِ، وَهُوَ اسْمُ الْمَوْضِعِ فِي

(١) تَطَرُّقُ الْمُبَادِي (٣/٢٤٧).

(٢) «الْمَعْنَى» (٤/٢٧٩).

(٣) سُورَةُ الْحَجِّ آيَةُ ٢٥.

(٤) (١/٢٢٨) طَبَرَات.

الميزاب شئ به؛ لأنه حطم من التث أي كسر، وسمي حجراً، لأنه حجر أي
شع، وهو من التث، فلذا يحمل الصواب من ورائه. حتى لو دعي المرحمة التي
بها وبين البيت لا يجوز.

وقال في موضع آخر^(١) ومن طاف طواف الواجب في خوف الحجر،
فإن كان بسكة أعاد، لأن الطواف من وراء المحيط وحده والطواف من
جوف الحجر أو يدور حول الكعبة ويدخل المرحلتين اللتين بينهما ربي المحيط،
فإن وقع ذلك، فقد أدخل نفسه في طوافه، وهذا طواف بسكة أعاده كما يكون
مؤدياً للطواف على المرحلة المشروعة، وإن أعاد على الحجر خدمة اجزأ؛ لأنه
تلاهي من المشرك، فإذا رجع إلى أهله ولم يعد، بعينه دم، لأن ممكن
نقصه من طوافه فلو كان هو قريب من الرجم، ولا تجزيه الصلابة انتهى.

ثم ظاهر هذا الأثر والذي قلناه أن الحجر كله من البيت، وأوصي بهما
من هي البخاري^(٢) برواية الأسود عن عائشة، قالت: سألت النبي ﷺ عن
الجدار أس البيت هو؟ قال: نعم،^(٣) البخاري. قال الحافظ^(٤): ظاهره أن
الحجر كله من البيت، وكذا قوله ﷺ في رواية أخرى: «أن أدخل الجدار من
البيت». وبذلك كان يعني من عمار، كما رواه عبد الرزاق عنه يقول: «لو
وليت من البيت ما ولي ابن الزبير لأدخلت المعبر كله في البيت، فلم يطاق به
إن لم يكن من البيت»^(٥).

وأما عدي والساقي رأسي داود وأبي عروانة وأحمد بن حنبل عن عائشة
قالت: سمعت أبا عبد الله رضي الله عنه يقول: «لو دخلت المعبر كله في البيت، فلم يطاق به»^(٦).

(١) الصلاة (١٠١٠).

(٢) صحيح البخاري (١٤٨٤).

(٣) فتح الباري (٢/١٤٢).

فقال ﷺ: صلّى فيه، فإنما هو قطعة من البيت. * الحديث، وهذه الروايات كلها مطلقة، وقد جاءت روايات أصبح منها مقبولة منها لمسلم عن عائشة فور حديث الباب: * حتى أريد فيه من الحجر رلة من وجه آخر. فإذ بدأ لقوم أن ينوه معدي فملس لأريك م تركوا منه، فأرأها قريباً من سبعة أذرع، وله من طريق آخر: «وزدت فيها من الحجر ستة أذرع».

وللبحاري أن يزيد من رولان أرباع الجريد، فعززه جرير بن حازم ستة أذرع أو نحوها، ولشيبان بن عيينة في إجماعه عن مجاهد. أن ابن الزبير زاد فيها ستة أذرع مما يلي الحجر، وله عن عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن الزبير ستة أذرع ونسب. وهكذا ذكره الترمذي عن عبد نعيم من أهل العنبر من قريش، كما أخرجه السهني في «السمرة».

وهذه الروايات كلها تجتمع على أنها فوق الستة ودون السبعة، وأما رواية عطاء منه، بسب من عائشة مرفوعاً: «لكت أدخل فيه من الحجر خمسة أذرع» فهي شاذة، والروايات السابقة أوسع، كما فيه من الزيادة عن الثقات الحفاظ.

ثم ظهر لي لرواية عطاء وجه، وهو أنه أريد بها ما على العرجة التي بين الزكن والحجر، فتجمع مع الروايات الأخرى. فإن الذي على العرجة أربعة أذرع وشي، ولما وقع عند الفاكهي من حديث أبي حمزة بن عثري بن نصر. أن النبي ﷺ قال لعائشة في هذه القصص: «ولأدخلت فيها من الحجر أربعة أذرع»، فيحمل هذا على إتمام الكسرة ورواية عطاء على غيره، ويجمع من الروايات كلها بذلك، وأنهم أراد من سقني إلى ذلك، انتهى مختصراً.

ثم قال تحت قول جرير: فعزوت من الحجر ستة أذرع: وقد ورد ذلك مرفوعاً كما تقدم. وأنها أرجح الروايات. وأن الجمع ممكن، وهو أدلى من دعوى الاضطراب والظن في الروايات السقيمة لأجل الاضطراب، كما جنع

إنه ابن الصلاح، ونبهه النووي؛ لأن شرط الاضطراب أن تتساوى الوجوه بحيث يتعدى الترحيح أو التجميع، ولم يتعد ذلك ههنا، فيتميز حمل المطلق على المقيّد كما هي قاعدة عدليه.

ويؤيده أن الأحاديث المصنفة والمفيدة متوزدة على سبب واحد، وهو أن فريشاً قصروا عن بناء إبراهيم، ولم تأت رواية قط صريحة في أن جميع الحجّج من بناء إبراهيم، قال المحقق النجاشي في شرح المصباح: «الأصح أن يقال: إن الحجّج من البيت قد سبعة أفرد، والرواية التي جف فيها أن الحجر من البيت مصنف، فيحمل المطلق على المقيّد، فإن إطلاق اسم نكل على البعض مانع محذور، وإنما قال النووي ذلك نصرة لما رجح من أن جميع الحجّج من البيت، وعملته في ذلك أن اقتناعه نظر على إيجاب الطواف خارج للحجر، وظل ابن عبد القدر الاتفاق عليه، ونقل غيره أنه لا يعرف في الأحاديث المرفوعة، ولا عن أحد من الصحابة، أنه صاف داخل الحجر وكان عملاً مستمراً، بل يفتداه أن يكون جميع الحجّج من البيت، وهذا منقّب، فإنه لا يلزم من إيجاب الطواف من ورائه أن يكون كلّ من البيت، فقد نظر النجاشي أصلاً، كما ذكره السهفي في المعرفة^(١)، أن الذي في الحجر من البيت نحو من ستة أذرع، ونقله عن عدة من أهل العلم من قرش، كما تقدم.

فعلني هذا، فعملته رأي إيجاب الطواف من وراء الحجر احتياطاً، وأما العمل فلا حاجة فيه على الإيجاب، ففعلت الشيء ومن بعده فعلوه استحباباً للمراعاة من تسوؤ الحجر، وأما ما نقله المصنّف عن ابن أبي زيد، أن حدث الحجر لم يكر مبنياً في زمن النبي ﷺ وأما يكر حتى كان عمره - رضي الله عنه - فبناءه، ورسعه قطعاً لشك، وأن الطواف في ذلك كان حول البيت، ففعله، وقد أشار المصنّف إلى أن عمله في ذلك ما في البخاري في باب

(١) معرفة السنن والآثار (١/٢٩٦)، والسنن الكبرى للسيهري (١/٢٩٦).

ينبغي للكعبة في أوائل السيرة النبوية منقطع: ألم يكن حول البيت حائط، كانوا يصعدون حول البيت، حتى كان عمر - رضي الله عنه - فبنى حوله حائطاً، جرد قصيراً، سماه ابن الزبير، هذا إنما هو في حائط المسجد لا في الحجرة، تدخل البعوض على قائله من ههنا، ولم يزل الحجر موجوداً في عهد النبي ﷺ بعد صرح به كثير من الأحاديث، الصحيحة.

يعم في انفسكم عساك ظوفاً من داخل الحجرة، حتى يسهو ويبين البيت سبعاً لئلا تضر، وقد قال صاحب من الشافعية طائفة الحرميين، ومن المالكية كآبي الحسن المحمدي - وذكر الأزرقي أن عيسى ما يرى الميراب ومنه الحجر سبعة عشر ذراعاً وثلاث ذراع، منها عرش جدار الحجر تراخان وثلاث، وفي طائفة الحجر خمسة عشر ذراعاً، فعلى هذا، فوجدنا الأدهر ليس من البيت، فلا يبعد ظوفاً من طواف دونه، انتهى كلام نحافظ^(١).

وحاشي بعده رحمه الله سبحانه: الأولى: أن الحجر كنه من البيت أو بعضه وقد عرفه أن ميل النووي تبعاً لأبي الصلاح إلى الأولى. وحقق الحافظ الشافعي، وحكاها عن المحب الطبري، الإمام الشافعي، وفي القمبي: قال زسن النيس إن الحجر كنه من البيت، وهو ظاهر نفس الشافعي في المختصر، ومقتضى كلام جماعة من أصحابه لما حكاه الواقعي، وقال النووي: هو الصحيح، وعليه نفس الشافعي، وبه قطع جماعة أصحابه، قال: وهذا هو الحواب، وكذا وجه أثر الصلاح فيه، إن قال: اضطربت الروايات به، فتمسك بالأحد وأكثرها لمصلحة المرفعى يبين.

وقال الواقعي: الصحيح أن ليس كنه من البيت، بل الذي هو من البيت قدر ستة أقدام يتصل بالبيت، وبه قال الشيخ أبو محمد الجويني، وأما من الحرميين والغزالي والبعوي، انتهى.

(١) فتح الباري (٣/٤٤١).

وبه جرم ابن نهمان في شرح «مهداة»^(١) إذ قال: «وبين الحجر كنه من البيت، من سنة أذرع منه فقط، لتحديث عائشة عند مسلم، وتقدم في سنة إبراهيم ما حكاه النسائي عن كتاب الأوزاعي أن دليلاً يفتون من حولها سنة أذرع ونحوه، وتركوه في الحجر، وسيأتي في كلام «الغنية» عن الزيلعي: أنها سنة أذرع، وهو الصحيح: الحجر - بالكسر - اسم لمنحط المستدير نحو جانب الكعبة العربي، وحكي فتح النعمان، وكنه من البيت، أو سنة أذرع منه، أو سبعة أذرع، أقوال، انتهى».

والثانية: أن من طواف داخل الحجر، وحشي بينه وبين البيت سعة أذرع، يصح صوفه أم لا؟ ويرجع الحفاظ الأول، وحكاها عن جماعة من الشافعية، إمام الحرميين والمالكية كابن الحارث الملقب: قال النووي في «مواهب»^(٢) الخلف أصحابه في الحجر، فعليه كثيرون إلى أن سنة أذرع منه من البيت، وما زاد ليس منه، حتى لو اقتحم مدار الحجر، وأخطأ به وبين البيت سنة أذرع صح صوفه، وبعضهم يقول: سعة أذرع، وهذا المدعب قال الشيخ أبو محمد الحارثي ورواه إمام الحرميين والمفتوي، ورواه العراقي أنه لمصحح، ودليل هذا المدعب ما في مسلم من عائشة.

والمدعب الثاني: أنه يجب تطوافه بجميع الحجر، فهو طواف في جرم من حتى على مداره لم يصح صوافه، وهذا هو الصحيح، وعليه نفس شافعي، وبه قطع جماهير أصحابنا لأنه يُحْتَاجُ صاف خارج الحجر، وهكذا الخلفاء الراشدون، وأما حديث عائشة، فقال ابن الصلاح: قد اضطربت فيه الروايات، ومعين الأخذ بالأكثرة لسخط القرصين بغيره، قال النووي: ولو سلم أن بعضه ليس من البيت لا يبرم منه أنه لا يجب الطواف حرجه، لأن المحدث في باب الحج الاقتداء بعمله يُحْتَاجُ ، فيجب الطواف بحصيه سواء كان من البيت أم لا، انتهى.

(١) «فتح القدير» (٢/ ٢٨٨)

وفي الخروج السريع^(١) : بر طاف علي الشافريان، ثم يصبح طوافه^(٢) لأنه من البيت. أو طاف علي حدار الحجر - بالكسر - ثم يصبح طوافه؛ لأنه يأتو طاف من وراء الحجر والشافريان، وقالوا: اغشوا عني مناسككم، انتهى. وهكذا في «المسبي»^(٣)

وقال الشافري^(٤) في شرائط صحة التطواف : خروج كي البدن عن الشافريان، قال ابن حجر^(٥) : كسر الدال المعجمة. وقال النووي : يفتحها وسكون الزاي، بناءً لطيف ملحق بعائد الكعبة يرتفع على وجه الأرض، طر لثني ذراع، تقصده عريش من أصل حدار حين ينو است، فهو من أصل البيت. فأو طاف خارجاً، ووضع إحدى يديه عليه غاية إحسان له يصح، وخروج كل البدن أيضاً عن مشار من أرفع من الحجر - بالكسر - والرجح أنه لا بد من الخروج عن سبع الحجر، ولا تحت بالطواف دافله.

قال المصنف : ما ذكره المصنف من أن الشافريان من البيت، هو الذي عبه الأكثر من الجماعة والشافعية، وذهب بعضهم إلى أنه ليس من البيت، قال رحمه الله : وبالحسنة فقد كثر الإصرار في الشافريان، وهو ج جماعة من الأئمة المتأخري هم بأنه من البيت، يجب على الشخص الإصرار به في طوافه. وقوله : سنة أخرج تبع المصنف - أي الشيخ نبي - في ذلك للجمعي، قال رحمه الله : والقاهر من قول مالك في «المدونة» : لا يحق بالطواف داخل الحجر، أنه لا بد من الخروج عن جميع الحجر الستة أرفع وما زاد عليها، وهو الذي يظهر من كلام أصحابه، وجعله بعض أشعرا أنه المتمد، انتهى.

(١) (١٤٠٣/١).

(٢) «المسبي» (٢٩/٥).

(٣) «الحاشية الشافعية» (٣٩/١١).

باب الرمل في الطواف

وهي منبهة للناسك^(١) أو طواف على حذاء الحجر، قال الزيلعي^(٢): ينبغي أن يجوز لأمر الخطيئة أن يس من البيت إلى سنة أربع منه مضاف انتهى لكنه يكره ذلك سنة الواطئة عليها وأما الشارواي، فيس من البيت عند ذلك حقه في الضح^(٣) وقالت الشافعية والمالكية: إنه من البيت انتهى.

باب الرمل في الطواف

قال العيني^(٤): الرمل مفتوح لراء، ونسيم سرعة النسي مع خباب في الخطو، وفي المحكم^(٥) رمل رملًا إذا مشى من البيت، وقال الفراء هو العدو الشديد، وفي الحمرة^(٦) شبه بالهرولة. وفي التصح^(٧): هو الهرولة. وفي المعني^(٨): هو الخبيب. وقيل: هو أن يهرئ منكبيه ولا يسرع العدو، وفي كتاب المسالك لأبي العريبي: هو ما عوذ من التحول، وهو أن يحرك الماشي منكبيه لئلا تحرك في مشيه انتهى.

وقال الماحي^(٩): هو الإسراع بالخبيب، فلا يحسر عن منكبيه ولا يحركه، انتهى. وسط في البحر العميق احتلاعه في ضيقه، وحكى عن مسك السروجي: يقال للرمل: الخبيب، ومن قال هو دون الخبيب فقد أخطأ انتهى.

وهي التعليل المسجد^(١٠) هو فتح الراء وسكون نسيم سرعة النسي مع تقارب الخطي، وأصله أن يحرك الماشي منكبيه في المشي، وانفتوا على كونه

(١) تفسير الخطوط: (١٧/٢١)

(٢) انظر مفتاح التبيين: (١١/١٢٨٩)

(٣) عمدة القاري: (٧/١٢٥، ١٢٦)

(٤) المنظر: (٢/٢٨٢)

(٥) (٧/٢٥٤)

مشروعاً، منه ما روي عن ابن عباس، أن النبي ﷺ يأمرهم أن يدعوا مكة مستحبين في سنة نطفه، فإن المشركون يشتم عليهم قوم، وعنهم في ضلالتهم حتى يترتب، وأمرهم رسول الله ﷺ أن يرموا الأشرار الثلاثة، ولم يأمرهم به في جميع الأسواط شفقة عليهم، أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم.

واختصروا في أنه من هو من النيس الذي لا يعد تركه، أم من النيس الذي يختار منها؟ فذهب ابن حنيفة - مالك والشافعي وأحمد - الجمهور إلى الأثر، وروي ذلك عن عمر - ابن مسعود - رضي الله عنهم، وذهب جمع من الشافعية، لطاؤوس ونفطه والحسين والثقات وساجم إلى الثاني، وروي ذلك عن ابن عباس، وهذا للرجل، وأما المرأة، فلا تدخل بالإجماع تركه مائماً لتسقط، فلا هي أمة الغارني^(١)، الذي

وعكنا حتى الإجماع على ذلك ابن عبد البر في «المعجزة»، وأخرج الثعالبي في «معجمه» عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال: «أنا وأهل بيتي كنا وأبنا المشركين، وقد أهلكهم الله»، ثم قال: «نبي، سمع النبي ﷺ فلا يجب أن تركه»

قال الحافظ^(٢)، محضه أن عمر - رضي الله عنه - كان حين ترك الرجل في ظروف، لأنه عرف به، وقد انصرف، فبأن تركه بقدر منه، ثم رجع من ذلك لاحتمال أن يكون له حكمة ما اقتضى عليه، فربما أن الاتباع أدنى من طريق النيس، وأيضاً أن فاعل ذلك إذا فعله فتركه أوجب الشك في ذلك، يتأكد منه أنه على إعرار الإسلام وأهله.

(١) - مسند البزري (١٧٧/١)

(٢) - معجم البزري (٥٧٢/٣)

ثم قال: ويؤيده أنهم أقصروا عند هراة المشركين، إذا مزوا من جهة الركن النسيب؛ لأن المشركين كانوا يذروا تلك الناحية، فإذا مزوا بين الركنين البعدين مشوا على هبتهم، كما هو مبني في حديث ابن عباس، رأينا زملاً في حجة الوداع أسرعوا في جمع كل طوفه، فكانت مئة مسقة.

وقال الطبري: قد ثبت أن الشارع - عليه السلام - رمل، ولا مشرك يمشي بمكة، يعني في حجة الوداع. معتم أن من مناسك الحج، إلا أن تاركه ليس تاركاً لعمل، بل لهيئة مخصوصة، فكان كرفع الضبوت بالتلبية، فمن ثنى لخصاً صوته لم يكن تاركاً لتلبية، بل لصفاتها، ولا شيء عليه، انتهى.

ثم حكى الرمز عند الجمهور أنه سنة. قال الموفق^(١): من نسي الرمل فلا إعادة عليه؛ لأن الرمل هيئة، فلا يجب تركه إعادة ولا شيء، كهيئات الصلاة والاضطباع في انطراف، ولو تركه عمداً لم يفرمه شيء أيضاً، وهذا قول عامة الفقهاء، إلا ما حكى عن الحسن، والثوري، وعبد الملك بن الماجستير أن عليه دعاء لأنه نسيك، وقد جاء في حديث مرفوعاً: «من ترك سكاً عليه دم».

ولما أنه هيئة غير راعية، فلم يجب تركها شيء، كالأصطباع. والخبر إنما يصح من ابن عباس، وقد قال ابن عباس: من ترك الرمل فلا شيء عليه، ولأن طواف القدوم لا يجب تركه شيء، فتركه صف فيه أولى أن لا يجب به؛ لأن ذلك لا يزيد على تركه، انتهى.

قلت: وحكى الساجي^(٢) رواية عن مالك، من ترك الرمل بعد ما دام بمكة، ثم رجع عنه قاله ابن القاسم، وأخرى له مثل الجمهور؛ لا شيء عليه،

(١) «الموفق» (١/١٦٢).

(٢) «المستدرس» (١/٢٨٤).

من حين خروجه إليها إلى انقضاء جميعها، رواه عن جعفر بن محمد جماعة، وحكى عبد الله بن رجاء أن مالكا سمعه يشاهد من جعفر، وبذلك هي صحة قوله أن مالكا قطع في أبواب من شرطته، وأتى منه بما احتاج إليه في أبوابه. وروينا عن عبد الله بن رجاء أنه قال: حضر ابن جريج وعبيد الله وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعلي بن صالح ومالك بن أنس عند جعفر بن محمد يسألونه عن حديث الحج، فحدثهم به ورووه عنه، انتهى.

وحديث ثياب تعثر في استيعاب الرمال لجميع الطوفة، وحديث ابن عباس المذكور في سبب الرمال نص في عدم الاستيعاب، وأن يمشوا ما بين التركتين، وأجيب بأن حديث جابر متأخر؛ لكونه في حجة الوداع سنة عشر، بخلاف حديث ابن عباس الذي في عمرة القضاء سنة سبع، فهو ناسخ له، وقبل: إن الرمل سنة، فعذرهم النبي ﷺ في العمرة لضعفهم بالحمى.

قال الناحي^(١): إن جابراً عاب ما روى عام حجة الوداع، وابن عباس إنما روى عن غيره، فإنه لم يشاهد عام الفضة لعصره، مع أنه يحتمل أن يكون النبي ﷺ ترك الرمل ما بين التركتين، وإن كان مشروعاً لحاجته إلى الإبقاء على أصحابه، فلما ارتفعت هذه العلة لزم استدانة الرمل المشروع، انتهى.

ومال ابن حزم الطامري في «المحلى»^(٢) إلى أن الرمل من الحجر الأسود إلى اليعاني واجب، وأيضاً بينهما حائز، قال: أسوف^(٣). الرمل سنة في الأنواط الثلاثة، كملها، بمن من الحجر إلى أن يعود إليه، لا يمسي في شيء عنها، روى ذلك عن عمر وابنه وابن مسعود وابن الزبير، وبه قال عبدة

(١) المستم: (٢/٢٨٤)

(٢) (٩٦/٧)

(٣) (٥/٢١٨)

فَأَنَّ مَالِكًا. وَذَلِكَ الْأَمْرُ لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ أَهْلُ الْعِلْمِ سَالِفًا.

والشامي ومالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي، وقال طائفة من رعايا
والحنس وسعيد بن مسهر والشافعي من محمد بن عبد الله بن يحيى، ما بين
الركنين لرواية ابن عباس، ولأن ما روى ابن عمر أنه يخرج من الحرم إلى
الحجر، وحديث جابر المذكور أخرجه مسلم.

وهذا يعدم على حديث ابن عباس لوجوه، الأول: أنه مثبت، والثاني: أن
رواية ابن عباس إختصاص على عمدة القضية، وهذا إخبار عن حجة الوداع، فيكون
متأخرًا، ويجب العمل به. والثالث: أن ابن عباس - رضي الله عنه - كان في
تلك الحال صغيرًا، والرابع: أن لجنة الصحابة عملوا بما ذكرنا، ولو علموا من
النسب ^{١١٢} ما قال ابن عباس ما عدلوا عنه إلى غيره، ويحتمل أن ما رواه ابن
عباس حصل بالسمع كانوا في عمرة القضاء لمعهم، والإبقاء عليهم، وما رواه
مسند في سائر الناس، غير.

قلت: ما حكى المؤلف من مذهب الشافعي هو الصحيح بعدهم، قال
الثوري: الصحيح من الفويكين، أنه استولى البيت بالرمل، وهي قول ضعيف،
لا يرمي بين الركنين المبعثين.

(قال مالك - وذلك الأمر الذي لم يزل) أي استمر (عليه أهل العلم يسلفنا)
أي كون الرمل من الحجر إلى الحجر، وكونه في ثلاثة أضواط فقط دون باقي
السعة، وبه أخذ الثلاثة الزائفة في المبعثين، وهو قول الجمهور ^(١١١) وقال ابن
الزبير: يسر في الضواف السبع، وهذا الحسن وابن حبيب وعطاء: أنه لا يسر
من الركنين، كذا في المبعثين، وقال محمد في مسوطه ^(١١٢) بعد حديث جابر
المذكور: وبه أخذ، الرمل ثلاثة أضواط من الحرم إلى الحرم، وهو قول ابن

(١١١) انظر إبطال الجمهور (١/١٤٢) وأجزاء حجة الوداع (ص ١٠٥).

(١١٢) انظر المعاني المصنوعة (٢/٣٤٩).

١٠٨/٨٠٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنَ الْحَجِّ الْأَسْوَدِ إِلَى الْحَجْرِ الْأَسْوَدِ، تَلَا ثَلَاثَ أَمْشَاطٍ، وَهِيَ الْأَمْشَاطُ الْمَذْكُورَةُ.

حبيبة وعلامة من فقيهاها، انتهى. ونقدم في أول كتاب أنه مذهب المحققين خلافا لما روي عن ابن عباس وبعض التابعين.

١٠٨/٨٠٠ - مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَكَانَ بِرَمْلٍ مِنَ الْحَجْرِ الْأَسْوَدِ إِلَى الْحَجْرِ الْأَسْوَدِ، ثَلَاثَةَ أَطْوَالٍ، الْأَوَّلُ يُرْمَلُ بِرُفِيفَةٍ (طَوِيفَةٍ) الْآخِرُ. وَإِنَّ مَسْلَمَ مِنْ طَرَفَيْهِ أَحَرَّ عَنْ نَافِعٍ، وَذَكَرَ - فِي ابْنِ عَسَى - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَهُ، وَ- أَنَّهُ بِغَيْرِ أَحَرٍّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَسَى، قَالَ: رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحَجِّ إِلَى الْحَجْرِ ثَلَاثًا، وَمَنْ شَاءَ ارْمَعْ. فَكَانَ نَافِعًا يَحْدُثُ بِهِ عَلَى التَّوْبَتَيْنِ مَرَّةً وَاحِدَةً، وَفَوْقَهَا. وَفَدَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا، وَنَسَبَ مِنْهُ أَنَّ الرَّمْلَ، كَمَا هُوَ وَطِيفَةٌ، ثَلَاثَةُ الْأَوَّلِ، كَذَلِكَ الْمَكُونُ وَالْمُفَدَّ، وَهِيَ الْأَرْبَعَةُ الْآخِرَةُ. وَبَدَأَ فِي الْحَدِيثِ لَا يَسْجُدُ تَرْكُ الرَّمْلِ، فَلَمْ تَرْكُهُ فِي الثَّلَاثِ لَمْ يَخْصُهُ فِي الْأَرْبَعِ، لِأَنَّ مَبْتَدَأَ السُّكُوتِ، فَلَا يَجِيزُ. انتهى.

وقال النوفلي (١) الرَّمْلُ لَا يَسْجُدُ فِي غَيْرِ الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ، الْأَوَّلِ مِنَ طَوَائِفِ التَّعْدِيمِ، أَوْ طَوَائِفِ التَّعْدِيمِ، فَإِنَّ تَرْكَ الرَّمْلِ فِيهَا لَمْ يَنْفُضْ فِي الْأَرْبَعَةِ الْبَاقِيَةِ، لِأَنَّهَا هِيَ ذَاتُ مَوْضِعِيهَا، وَتَسْقُطُ، فَالْحَجُّ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ، وَلَئِنْ لَمْ يَسْجُدْ فِيهِ مِنَ الْأَرْبَعَةِ، كَمَا أَنَّ الرَّمْلَ هِيَ مِنَ الثَّلَاثَةِ، فَإِذَا رَمَلَ فِي الْأَرْبَعَةِ الْآخِرَةِ، كَانَ تَرْكًا لِلْهَيْئَةِ فِي جَمِيعِ طَوَائِفِهَا، فَإِنَّ تَرْكَ الرَّمْلِ فِي شَوَاطِئِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى، كَوْنُهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ الْبَاقِيَتَيْنِ، وَإِنْ تَرَكَ فِي الْأُولَى، أَمَّا فِي الثَّلَاثَةِ، كَذَلِكَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو ثَوْرٍ، وَأَصْحَابُ الرَّائِي. وَإِنْ تَرَكَ فِي الثَّلَاثَةِ سَقَطَ لَوْلَا تَرْكُهُ لِلْهَيْئَةِ فِي بَعْضِ مَحَلِّهَا لَا يَسْقُطُ فِي بَقِيَةِ مَحَلِّهَا، كَذَلِكَ الْحَجُّ فِي حَادِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ، لَا يَسْقُطُ فِي الثَّانِيَةِ. انتهى.

السبح المصرية، وفي السبح الهندية بدون الألف في قوله. أنب، وفي آخره هذا ما أفتنا بزيادة ضمير المتكلم المنصوب، والأوجه الأول، فإن عامة الشراح وغيرهم حملوه على الشعر، قال الزرقاني^(١): هذا بيت فيه زحاف الخرم بمعجمتين، وهو زيادة سبب حفيف في أوله.

وقال الياحي^(٢): كان بقوله على حسب ما يتخير الإنسان من لذكر أو الدعاء، لا على أن هذا اللفظ مخصوص بالطواف ومنون فيه، وروى ابن حبيب عن مالك أنه قال: ليس العمل على قول عروة هذا، وإنما أراد أنه ليس يذكر معنى للطواف حتى لا يجرى غيره. وفي «الحر المحيط»: سئل مالك عن قول عروة؟ فقال: ليس عليه العمل هذا أمر قد ترك، وأراد مالك أنه ليس مما يستحب، بل المستحب تركه وأن لا يقصد إليه، انتهى.

وقال ابن عبد البر^(٣): هذا من الشعر الجاري مجرى الذكر فهو حسن، وإنما الشعر كلام، فحسن حسن وقبحه قبح، وكان عروة شاعراً، والشعر ديوان العرب، وأستهم به رطة، انتهى.

وفي «المندرة»^(٤): قلت هل كان مالك يوضع في إنشاء الشعر في الطواف؟ قال: لا خير فيه، وقد كان مالك يكره القراءة في الطواف، فكيف الشعر؟ انتهى.

وقال القاري^(٥) في مباحث الطواف: إنشاء شعر محمود وكذا إنشاءه،

(١) شرح الزرقاني (٢/٣٠٤).

(٢) الشعر (٢/٦٧٥).

(٣) اللسان (١٢/١٤٢).

(٤) (١/٣١٨).

(٥) شرح الباب (ص ٨).

بِحُجَّتِهِ مِنْ بَابِ بَاءٍ

١٩٠٢/١١٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - عَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - عَنِ النَّبِيِّ - أَنَّهُ رَأَى سُلَيْمَانَ بْنَ الْأَسَدِ يُلْقِي الْأَسْمَ أَخْرَجَهُ وَعَلَّمَهُ مِنَ التَّلْعِيمِ.

والسواء المحمود ما ساج في الشيء، وإلا فما يكون من قبل الأشعار لمسهه منها التحريم^(١)، فهو داخل في المستحبات، واستعمل لضموم حوام أو مكرره مطلقاً، وفي السواء أضح. ثم قال في المعكروحات: وإنشاء شعر يخلو عن حسد وإساءة، وقيل: مطاوعة، ودخل على الكراهة التزيينية، لأن الاشتغال بالانكسار والأدعية أفضل، انتهى.

قوله من التلعيام^(٢)، وفي الكافي: التداكم الذي هو جمع كدام محسن، يكره، لأن بسند الشعر في طوافه، قبل عمله لم يفسد طوافه، ومنهم من قصص في الشعر من أن يعبر عن حسد أو إساءة بـكره، أولاً، وقيل: يكره في الحاشي، كما هو ظاهر حوت الرواية^(٣)، انتهى.

(يخفف بها حسنه) كم لا تتعلل لئلا سماعة عملاً هم فيه، وهذا هو حكم التذكير، وإنما هي الطواف المعنى وعلى القصد والسيرة وهي كل موضع مجمع منفرد، يفرق على أحد بالدخول والدعاء، ولم يقع كل لسان منونه لأننى بعضهم بعضاً، وليس كذلك القلبية، فإنها شعار الحج، فلذلك شاع فيها الإغلاط، فله التماسي^(٤).

١٩٠٢/١١٠ - (سألت، عن هشام بن عروة، عن أسماء عروة بن الوهب أنه رأى) أنباء (محمد بن الوهب أخوه محسنة من التلعيام) موضع معروف خارج

(١) في الأصل، والشعر المحرم، أم، شري

(٢) مع الخيرة (٢٩٠/٢٤)

(٣) قلنا في الأصل، والظاهر عروة، ظاهر الرواية، مع غيره

(٤) تلعي (٢٩٥/٢٤)

قَالَ: ثُمَّ رَأَيْتُهُ يَسْعَى، حَوْلَ النَّبِيِّ، الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ.

مَكَّةَ، وَبِمَا أُعْرِفُ مِنْهُ أَضَاعًا لِعَمْرٍ، مَحْتَسِبًا - وَضِيَّ اللَّهُ بِهَا - حَيْثُ أَعْرَفَا
السَّبِيحَ يَمِينًا بَعْدَ الْمَرَامِ مِنَ الْحَجِّ أَنْ يُعْتَمِرَ بِهِ أَفْخَالَ عَرُوفًا: (ثُمَّ رَأَيْتُهُ) أَيِ أَخِي
(يَسْعَى) أَيِ يَوْمِلُ (حَوْلَ النَّبِيِّ) الشَّرِيفِ (الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ) الْأُولَى.

قَالَ الْبَاقِي^(١) وَافْتَكُرَ بِهِيَ خِلَافُ الْإِلَامِ لِأَنَّهَا الْمَعْرُوفَةُ بِالْوَمَلِ .
بِمَا رَمَلَ فِي طَوَافِهِ - لِأَنَّهُ بِمَا شَرَعَ فِي طَوَافٍ مِنْ تَمِيمٍ مِنَ الْحِلِّ عَلَى وَجْهِ
بِشْعَبِ طَوَافِهِ الْمَسْعَى: وَقَدْ ذَلَّ مَالِكٌ إِلَى الْمَخْتَصِرِ: يَوْمِلُ الْمُعْتَمِرَ مَكِّي
وَعَبِيءَ: وَوَجْهَ ذَلِكَ بِإِدْنِهِ: أَنَّهُ دَاخِلٌ مِنَ الْحِلِّ عَمْرٍ وَجْهَ تَعَفُّبِ طَوَافِهِ
لِلسَّعْيِ: فَانْتَهَى.

وَبَيَّنَّ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ فِي مَوْعِظَتِهِ^(٢) عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ قَلَابَ لَمَكِّي وَغَيْرِهِ
يَحْجُجُ أَوْ يُعْتَمِرُ هُوَ بِحَبِّ هَاتِيهِ الزَّمَنِ؟ ثُمَّ بَعَثْنَا ذِكْرَ هَذَا التَّحْقِيقِ، قَالُوا: قَالَ
مُحَمَّدٌ: وَهَذَا فَاتَّخَذَ، الْوَمَلُ وَاسْتِ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْعَمْرَةِ وَالْحَجِّ .
وَهُوَ نَوْءٌ: أَيِ حَيْفَةٍ وَالْعَامَّةُ مِنَ فَتَاهَانَا، انْتَهَى.

وَبِإِذَا الْمَحْصَى^(٣) لِأَنَّ حَرَمَ مِنْ طَرِيقِ عَدَةِ الرِّزَاقِ سَبِيلَهُ إِلَى مَجَاهِدِ قَدْ
خَرَجَ ابْنُ الْزُبَيْرِ وَابْنُ عُمَرَ، فَاعْتَمَرَا مِنْ تَحْمِيلَاتِهِ لِمَا قَرَأَ مِنْ التَّزْيِيرِ مِنْ بَنَاءِ
الْكِبَةِ، قَالَ مُعَاوِدٌ: وَكَانَتْ جَالِسًا عِنْدَ عَزْرَمٍ، فَلَمَّا دَخَلَ ابْنُ التَّزْيِيرِ سَافَرًا مِنْ
عَمْرٍ - وَضِيَّ اللَّهُ عَنْهُمَا - ارْمَلَ الْمَثَلُثَ الْأَوَّلَ: فَرَمَلَ ابْنُ التَّزْيِيرِ السَّبْعَ كُلَّهُ،
فَهَذِهِ الْأَثَارُ حَقٌّ لَمْ يَكُنْ قَدْ لَسِيَ الرَّمْلُ لَمَكِّيٍّ يُرِيدُهُ، وَبِإِذَا تَحْلُافِهِ فِي
ذَلِكَ.

(١) (المعنى: ١/٢٨٥)

(٢) (مروءة: محمد مع التعالين المسجلة (٣٩٦/٢).

(٣) (١٨٤/٢).

قلت: ورد في «شرح المسحاج»^(١) لو أراد السعي عتب طواف القدوم، ثم سعى ولم يرمل ثم يقضه في طواف الإفاضة، وإن لم يسع رمل فيه ولم يكن قد رمل في القدوم، انتهى. واحتلفت المتأخرون أيضاً في ذلك، وجسدهم سعي التام، ومختار القاضي الأول.

فرد المرفق^(٢): الرمل لا يسر في غير الأشواط الثلاثة الأولى من طواف القدوم، أو طواف العمرة، ولا يسر في طواف سوى ما ذكرناه لأنه لا يجوز وأصحها إنما رملوا في ذلك. وذكر القاضي أن من ترك الرمي والاضطباع في طواف القدوم ثم سجد في طواف الزيارة؛ لأنهما سنة أمكن قضاؤهما، وهذا لا يصح لما ذكرناه.

ثم قال: قال الناصبي: ولو عافى رمل، وحطبه، ولم يسع بين الصفا والمروة، فإذا طاف بعد ذلك لزيارة رمل في طوافه؛ لأنه يرمل في السعي بعده. وهو صحيح للأصناف، وهذا قول مجاهد والشافعي، وهذا لا يثبت بمثلهما الرمي لضعف نسبه مذهباً.

وفي البرهان السريع^(٣) هي بيان طواف القدوم: يرمل في هذا الطواف خط، ولا يسر رمل ولا اضطباع في غير هذا الطواف، انتهى.

وقال الدرر^(٤): «المير، رمل رجل محرم سجد أو عمرة من كاشف عياله والجماعة من الأشواط الثلاثة الأولى من طوافه أو محرم من الميقات ولم يطف القدوم لفقد شرطه، أو شبهه بل لو تعمد تركه، فيرمل بالإضافة بخلاف من صاف للقدوم، وترك الرمي فيه تعمداً أو سهواً، فلا بد من الرمي في الإفاضة».

(١) الشنقي (٢: ٢٤٠)

(٢) (١: ٥٠٣)

(٣) «الشرح الكبير» (١٢: ١٢٢)

قال الدسوقي قوله: تنفذ شرطه أي طواف القدوم أو نسائه، ولقوته ولو بعد تركه أي ترك طواف القدوم، ومثل ذلك من لا قدره عليه، كمن أحرم بالتحج من مكة، سواء كان مكيا أو أوقيا، فإنه يرمل ندأ في طواف الإحرام، انتهى.

وفي «الغنية»: كل طواف بعد عمر، ممن سجد الإحطاع أو الرمل، لا فلا. فهو كان سعى قبل الجرد، ولم يرمل لا يرمل فيه، ولو كان رمل منه، وتم سعي رمل فيه، انتهى.

والثانية: هل يحصر الرمل بالأقرب أو يرمى المكى أيضا؟ واحتفت لقلة المذهب في ذلك، وفي «المحلى» والفتاوى على أنه لا رمل على من أحرم بالتحج من مكة من غير أهلها، واستلزموا في أهل مكة، وكان ابن عمر لا يرون عليهم. وبه قال أحمد، ومنه ذلك والشافعي للمكوى، انتهى.

ولا يلزم ذلك، إن حكاية الاتفاق ليس على محل، فإن الموقوف^(١) ليس على أهل مكة رملًا، وهو قول ابن عمر وابن عمر - رضي الله عنهما - وكان ابن عمر إذا أحرم من مكة لم يرمل، ولأن الرمل إحرام في الأصل لا يبعد ذلك واشتق لأهل مكة، وهذا المعنى معدوم في أهل البلد والحكم ببعض أحرم من مكة حكم أهل مكة، بما ذكرنا من ابن عمر، ولأنه أحرم من مكة أنب أهل البلد والنسب إذا أحرم بالتحج من مكة ثم عاد، وفناء بشرع في حقه طواف القدوم أو يرمل منه، قال أحمد ليس على أهل مكة رمل عند البيت، ولا بين الصفا والمروة، انتهى.

وفي «سراج السالكين» يحصر الرمن بطواف بعينه سعي مطلوب أو أداء، كطواف معتمر ولو مكيا، أحرم من الحرم، وفي «مسائل الشوكي» المكى

المتن: حجه من مكة على القوايين، الأصح: أنه يرمى لاستغفاره السعي.
راشدي: لا لعدم القدوم، انتهى

وتقدم عليك المسألة قريباً أنه مندوب في صواف القدوم، ومن لم يطف
تقدوم يرمى في الإفاصة، كسأ أحرم بالحج من مكة، سواء كان مكيّاً أو
غافقياً، وأصبح منه ما سألني من كلام الباجي، وقال الأبي: يحاطب به المكي
كغيره إلا غيباً، روي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه لما يخاطب به
المكي، انتهى.

ومذهب الحنفية في ذلك، أن يسّي في كل طواف بعنه السعي، ولا خوف
في ذلك بين المكي والغافقي، وهذا قال في تنقيح الهداية^(١) بعد بيان العسر،
فيما كان يوم اشورية أحرم بالحج، وفعل ما يفعله الحاج المنفردة لأنه مؤد
للحج، إلا أنه يرمى في طواف الزيادة وسعى بعده لأن هذا أول طواف له في
الحج، انتهى. فسلم من هذا كله أن ما يسي السحلي من الاتفاق، وهذا
عرفت حين الاختلافين فاعلم أنهم اختلفوا في سحلي أثر ابن عمر - رضي الله
عنها - المذكورة، فحملته التنبهة على نفي الرمي مطلقاً للمكي، كما تقدم في
كلام المؤلف، وهو الطاهر، وهو مؤيد كلام ابن المراح.

رحمته الباجي^(٢) على نفي الرمي في طواف السجود، فقال: قوله: وكان
لا يرمى إلا طواف حوال البيت إذا أحرم من مكة، يحتمل أن يريد طواف
السطوح الذي كان يطفوه قبل الخروج إلى عرفة، وأما طواف الإفاصة، فإنه
تجنب تقديمه من أجل: مسئلة الرمي، وهو الذي احتاره مالك، ورواه عنه في
الصدقة من كثرة راس نافع، مكيّاً كان إذا أحرم من مكة أو غير مكي، وتأول

(١) (١٥٣/٢) ط بيروت

(٢) (١٥٣/٢) ط بيروت

(٣٥) باب الاستسلام في لطواف

أمر المومنان أن يسلموا - وحشي الله عبيدا - لأن لا يردوا لطواف الإفاضة إذا أحرم بالحج من مكان قال: والرميل أحب بيت، فإن كان الأمر على ما تأولته، فهو خلاف مذهب مالك، انتهى.

وقد كثر على سائر نسخ نسخ أبي أيوبنا من رواية يحيى، ولفظ سعد في موضعه: ولا يسلم إلا إذا طاف حول البيت، فلفظ الاستسلام لو صح، فلا إشكال.

(٣٥) الاستسلام في الزيادة

الاستسلام: هو التمسك باليد، افتعال من السلام الذي هو التحية، وقيل: من السلام بالكسر وهو المحادة، وقال ابن سيده: سلم الحجر واستسلمته سلمته أي قبله أو اعترفه، ونسب أصله الثمر، ويقال: استلمت الحجر إذا لمسته، كذا بدل: اكتسبت من الكحل، وفي الجامع: قبل: هو استسلم من الأمانة وهي الذرع والصلاح، وإنما ليس الأمانة ليعتص بها من لأعداء، فكان هذا إذا لمس الحجر فقد تحققت من العباد، كما في الزمخشري^(١)، وفي «المعجم»^(٢) ما عرفت من السلام، وهي الحجارة، فإذا مسح الحجر، قبل: تسلم أي من السلام، قال ابن تيمية، انتهى.

وهي «الحصى» قال: إجماع من العلماء، كأنه ينقل ما فعله الصالح، ومن الاستسلام إذا حشي نفسه عبد الحجر بالسلام، فإن «حشر» لا يعيه، كما يقال: احشمت، إذا لم يكن له خادم، وقال ابن العرفي: هو ميمون الأصغر مأخوذة من الثلاثة، وهي العرافة، أو من الأمانة وهي الصلاح، وكثر هذا نحوه الرزكشي المحلى، انتهى.

(١) نسخة نقاوي (١٧٨/١٧٨)

(٢) «المعجم» (٢١٢/٢١٢)

٨٠٤/١١٦ - حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ، وَرَكَعَ الرُّكْعَيْنِ، وَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ.

٨٠٤/١١٦ - (مالك، أنه سأل) قال ابن عبد البر في «التمحيص»^(١) هكذا الحديث عند رواية الطحاوي عن مالك، ورواه الزبيدي عن مسلم عن مالك عن حمزة بن محمد عن أبيه عن جابر، وهو محفوظ من حديث جابر عن طريق صحيح من رواية مالك وغيره انتهى.

قلت: ورواه مسلم وأبو داود^(٢) وغيرهما في الحديث الطويل عن جابر - رضي الله عنه - في صفة الحج النبوية (أن رسول الله ﷺ كَانَ إِذَا قَضَى) أي قَضَى قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قُمْ، فَصَلِّ ثُمَّ عَلَيْكَ حَاكِمُكُمْ﴾ وليس بمعنى إقفاء المصطلح بلحقه، مذهب الأمام الطواف بالبيت أي الطواف الذي يعقبه السعي (وركَعَ رُكْعَيْنِ) نحوه الطواف (وأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ) ليسر بهما (استلم الركن الأسود) وقوله (قبل أن يخرج) من المسجد إلى الصفا.

قال الأمامي^(٣): يريد الطواف الذي يعقبه السعي - فإنه إذا أكمله، وأكمل الرُّكْعَيْنِ بعده، وصل بذلك الخروج إلى الصفا، فكذلك إذا أراد فراق البيت عاد إلى الركن واستلمه. وذلك أنه يشب أن يصلي هاتين الرُّكْعَتَيْنِ خلف المقام: ومن فعل ذلك، فأراد أن يخرج إلى الصفا، فإن طريقه على الحجر الأسود، وذلك ﷺ يستلمه في خروجه ذلت إلى الصفا، ويحتمل أن يكون شرع ذلك من أجل أن الرُّكْعَتَيْنِ من نواحي الطواف، فاستحب أن يتصل بهما باستلام الحجر كالمسح، انتهى.

(١) (سي ٢٥٦).

(٢) رواه مسلم (١٩٧) وأبو داود (١٩٠٥).

(٣) التمهيد (١٢٨٦/٢).

فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: اسْتَلَمْتُ، وَتَرَكْتُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
«أَضَيْتَ».

قال الزرقاني^(١): قوله: في استلام الركن، كذا ليحيى وأبي مصعب وغيرهما لم يقولوا: الأسود، وكذا رواه ابن عينة وغيره عن هشام، وزاد ابن القاسم وابن وهب، والقهستاني والأكثر: «الأسود»، وفي رواية الثوري: «في استلامك الحجر»، فزعم ابن وضاح أن يحيى سقط من كتابه الأسود، وأمره بإلحافها في كتاب يحيى، وهو مما نسو في رواية علي بن زبير، وهي صواب توبع عنهما، والأمران جائزان أي إثبات لفظ الأسود وحدهما انتهى ما في الزرقاني ملخصاً عن أبي عمر بن عبد البر.

وهذه أن ما في النسخ الهندية من زيادة لفظ «الأسود» ليس مخرج في رواية عبد الله بن يحيى.

(فقال عبد الرحمن: استلمت) مرة (وتركت) أخرى، يريد أنه فعل أمرين، وهذا يقتضي أنه لم يعتقد في الاستلام، أنه شرط في صحة التمسك، وإنما اعتقده من الفضائل التي يوجب من فعلها، ولا يأثم من تركها مع اعتقاده أنها من القرب، وقد قال جميع الفقهاء: من ترك استلام الحجر لا شيء عليه، واستلامه أفضل، قال الباجي^(٢).

وقال الزرقاني^(٣): استلمت حين قدرت، وتركت حين عجزت، ففي رواية سعيد بن منصور من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه: أنه كان إذا أتى الركن، فوجدهم يزدهمون عليه، استقبله، وكثير ردعاً ثم خاف، فإذا وجد خلوة استلمه.

(فقال له رسول الله ﷺ: أضيت) ففي تصويبه دلالة على أنه لا يسفي

(١) شرح الزرقاني، (٢/٣٠٤).

(٢) المستقى، (٢/٦٨٧).

(٣) شرح الزرقاني، (٢/٣٠٤).

سنت سباً ميجوراً، كما رواه ابن أبي شيبة عن محمد بن عبد الله بن الزبير أنه رأى أباه يستلم الأركان كلها، وقال: إنه ليس به شيء، ميجوراً، ويروي نحو ذلك عن معاوية - رضي الله عنه - حيث أنكر عليه من عدس.

ويحتمل أن يكون فعله بعد أن أتى الزبير بقاء الكعبة، كما جعله عليه ابن القتيار وسماه ابن كثير، وعلى هذا فلا خلاف فيه وبين الجمهور. وأما عسى الأول، فكان فيه خلاف في السلف، كما تقدم فيما عداه لابي عمر - رضي الله عنهما - وأثبت تصنع أرواحه - الحديث.

وأخرج البخاري في صحيحه^(١) عن أبي الشعث، أنه قال: «من شفي شيئاً من البيت وكان معاوية سلك الأركان، فقال له ابن عباس: إنه لا يستلم ذلك الركنان، فقال: ليس شيء من البيت ميجوراً».

قال الحافظ^(٢): «وصله أحمد والترمذي والنحاكم عن أبي العليل قال: كنت مع ابن عباس ومعاوية، فكان معاوية لا يمر بركن إلا استلمه. فقال ابن عباس: إن رسول الله ﷺ لم يستلم إلا الحجر والسمي، فقال معاوية: ليس شيء من البيت ميجوراً، راو أحمد من طريق ساجد، فقال ابن عباس: «لَقَدْ كَانَ لَكُمُ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ»^(٣)، فقال معاوية: صدقت. وقد احتج الإمام الشافعي - رضي الله عنه - بأن لم ندع استلامهما حقاً فثبت، وكيف يهجر وهو بطوط به. ولكننا تتبع السنة فعلاً وتركاً، ولو كان تركاً استلامهما حجراً لهما، كان تركاً أصلاً ما بين الأركان حجراً، ولا قائل به، انتهى.

ونقدم تحت حديث ابن عمر المذكور ما قاله الشافعي عباس بن نفق

(١) رقم الحديث (١٦٠٨١)

(٢) وقع التاري (١٧٣/٣)

(٣) سورة الأحزاب، الآية ٢١

وكان لا بدح اليماني، إلا أن تغلب غدا.

(٣٦) باب تقبيل الركن الأسود في الاستلام

التقبيل اليوم على أن الركنين الشاميين لا يستعان، وإنما كان التحلاف فيه في العصر الأول بين بعض القبائل والتابعين، ثم ذهب الخلاف، انتهى.

فكان متفاوتي في اشرح الشيبان^(١) أما الركنك الآخرين فلا استلام فيها، ولا إسارء بهما، بل هذا بدعة مكروهة بالتحقق الأربعة، انتهى.

(وكذا لا بدح) ففتح ذلك أي لا يترك الركن اليماني (إلا أن يغلب عليه) يعني أن محافظته على استلامه كانت أشد، فكان لا يترك استلامه بدون التحنن والمعتقة، ومن ذلك إنما كان تعلمه الانعقاد على استلامه، والاختلاف في استلام الركنين الآخرين، وأما الحجر الأسود، فلم يذكره؛ لما أن الاهتمام به كان معلوماً ومعروفاً بين الناس.

(٣٦) تقبيل الركن الأسود في الاستلام

كذا هي المسح الهندية وبعض^(٢) المصرية، وفي أكثرها تقبيل الركن الأسود في الطواف، وقال الحافظ^(٣) الاستلام بعدك من السلام بالفتح أي التحية، قاله الأزهري. وقيل: من السلام بالكسر أي التحية، وقال أيضاً: الاستلام المسح باليد والتقبيل بالقسم، انتهى. وقال أيضاً: في البيت أربعة أركان، الأول له وصيةتان كون الحجر الأسود فيه، وكونه على قواعد إبراهيم، وثاني الكتاب فقط، وثالث لأخبرين شيء، رابعاً، فلذلك يقبل الأول، ويستلم الثاني فقط، ولا يقبل الآخرين ولا يستعان، هذا على رأي الجمهور، واستحب بعضهم تقبيل الركن اليماني أيضاً، انتهى.

(١) (ص: ٦٤)

(٢) كذا في الأ. ب. ج. د. (١٢/١٥٤)

(٣) فتح الباري، ٤: ١١٢

قلت: تقدم رواية الإجماع على أن الشاميين لا يستلمون، وبقي الخلاف في البعثيين، ما وظفهما؟ أما الركن الأسود، فيستحب له الجمع بين القليل والاستلام، والروايات في التفضيل متعارفة، وأخرج البخاري في «صحيحه» عن ابن عباس: «هدف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير، يستلم الركن سبعين».

قال الحافظ^(١): زاد مسلم من حديث أبي الطيب «ويصل المحجرون» وله من حديث ابن عمر: «إني استلم الحجر بيده ثم قبله»، ورفع ذلك، ولسعيد بن منصور من طريق عطاء قال: «رأيت أبا سعيد وأبا هريرة وابن عمر وجابر إذا استلموا الحجر قبلوا أيديهم» قبل: وابن عباس؟ قال: «وبن عباس، أحسبه قال كثيراً» وبهذا قال الجمهور إن السنة أن يستلم الركن ويقبل بيده، فإن لم يستطع أن يستلمه بيده استلمه بشيء في يده، وقبل ذلك الشيء، فإن لم يستطع أشار إليه واقتفى بذلك، وعن مالك في رواية: لا يقبل بيده وكذا انقسام، وفي روايه عند المالكية: يصح بدء على همه من غير قبيل. انتهى.

وقال الخرقي: ثم أتى الحجر الأسود إن كان، فاستلمه إن استطاع وقبله، وقال الموفق^(٢): المستحب لمن دخل المسجد أن لا يخرج على شيء قبل الطواف، ويبدأ بالحجر الأسود، فيستلمه، وهو أن يمسحه بيده ويقبله، قال أسلم: رأيت عمر بن الخطاب قبل الحجر، وقال: «بي لأعلم أنك حجر، لا تصرو ولا تنفخ، التحبب مني عليه»^(٣). وروى ابن ماجة عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: استقبل رسول الله ﷺ للحجر، ثم وضع شفتيه عليه بيكي طويلاً، ثم التفت، فإذا هو بعمر بن الخطاب يبكي، فقال: يا عمر فهذا

(١) فتح الباري (٤/٢٧٣).

(٢) «تكملي» (٢/٢٦٢).

(٣) أخرجه البخاري (١٦١٠) ومسلم (١٢٧٠).

ويبدو منه شرحة أن لا يردن أحداً عالمه أحمة، فمستلزمة، ثم يفتك من غير صوت، يظهر في الضم، ويسعد عليه، ويكرر التثني والتسجود عنه ثلاثاً، ثم يبدأ نظري.

قال ابن حجر في الشرح: قوله «مستلزمة» أي مسند، فإن حجر فبما، أي بسجدة بها، والأكمل أن يبدأ بالأحلام ثلاثاً، ثم التثني ثلاثاً، ثم التسجود ثلاثاً، فإن حجر عن التثني أو غيرها، انصرف عن الأحكام بالية، فإن حجر فسجدة فيها، فإن حجر أكثر يبد، فإن حجر أكثر بها فيها، ويقس من السلام به، أو أسارى من يد أو غيرها، هذا جامع كلام المجموع وغيره. وإلا خالف ابن جماعة في بعضها، انتهى.

ثم الدردري (١) وأما قوله أي سبب الطواف بتثني حجر أمود فم أن الطواف، وكذا سبب السلام الركن الثاني منه. وبصحتها عن أنه من غير نفس أوله أعضاء وتثني الحجر واستلام التماسي من غير الأسواط مستحب، وفي الصوت بالتثني ثلاثاً: التحريم والتأجيل، وهذه ماله التسجود وتسريع الوجه عنه، والتسجدة لعمى به في قدر، ثم عود إلى ما يقتر بالية، ولا تكفى العود مع إمكانه. ولا يجب مع إمكان التثني، ورجح اليد أو العود عن فيه من غير تثني، ثم إن أكثر العود كثير فلفظ من سير إشارة بده، ولا فرق في هذا الحراب من السوط لأجل وغيره، انتهى.

قال الدردري (٢): قوله «تثني حجر ثم ظاهر إطلاقي لهصة أنه سبب في كل طواف، سواء كان راحاً أو سجلاً، وهو الذي سبب من معرفة للتثني، والفرق التحسيني عن التلخيص، وأخلق ابن شاذان وابن الحاجب كالمصنف، وذلك كله خلاف قول «المصنف» وبسبب عليه السلام أي تثني الحجر الأسود

(١) - كتاب المستدرج مع ابن كثير، ١/٢٦٠، ٢٦١.

في ابتداء طوافه إلا في التطواف الواجب، وقول: «الكرامية والإباحة» الذي
يخرج عن رروق، أن القول بالإباحة رخصه غير واحد، انتهى.

وفي «المندوبة»: قلت لأبي العاصم: أرأيت إن وضع العذنين والجنبه على
الحجر الأسود؟ قال: أنكره مالك، وقال: هذا بدعة، انتهى.

وفي «مذخر السحابة»: فاستقبل الحجر، واستلمه بكفيه وقبله ثلاثاً
صوت، وهل يسجد عليه؟ قيل: نعم بلا إيهاء، فإن لم يقدر يدهما، لم
يقبلهما، أو أحدهما، ولا يكره ذلك يمس بالحجر بثم يده وفوهما، ثم
قله، وإن عجز عن الاستلام والإيهاء استغنى مشيراً إليه بطن كفيه كأنه
واصبعه، غلظه وكثر وهنّيه وحمد الله تعالى وسمى على النبي، ثم يلقى كفيه،
وكلما مر بالحجر فعل ما ذكر.

قال ابن عاتق: فوقع: «هل يسجد؟» قيل: نعم حرم به في «اللباب».
وذلك أنه مستحب، ويكرهه مع التقيل ثلاثاً، قال شارحه: وهو موافق لما قلناه
الشيخ رشيد الدين في «شرح الكنز»، وكذا نقل السجود عن أصحابنا العزيز
جماعة، ذكر قال قوام القديس الكاظمي: لا يلزم أنه لا يسجد لعدم الرواية في
«المساهر»، ثم بيّن الاختلاف، ورجح السجود، وفي «المحلى»: روى
الحاكم وصححه عن ابن عباس أنه كان يشبهه ويسجد عليه بجهته، وقال:
«أبنت عمر» رضي الله عنه يقبده ثم يسجد عليه، ثم قال: «أبنته» يفعل
ذلك، معلّله، انتهى.

وخلص مما سبق أنهم اختلفوا فيه في عدة مسائل، الأولى: أن السجود
لم يفرقوا في الاستلام بين التطواف الواجب والتطوع، وبه قول جماعة من
الحنابلة خلافاً لما في «المندوبة» من تخصيصهم بالواجب، والثانية: في التقبل

وَيَذَلَا أَنزِي وَأُنْزِلُ إِلَيْكَ الْوَيْلُ يَوْمَ ذَلِكَ لِمَنْ فُتِنَ . ثُمَّ قِيلَ :

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ مُوَصَّلاً فِي - ٢٥ - كتاب الحج . ٥١ - باب ما ذكره في الحجر الأسود .

ومسلم في - ١٥ - كتاب الحج : ٤١ - باب استحباب ثقب المصير الأسود في الطوائف ، حديث ٢٤٨ .

(وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذْ قِيلَ مَا تَلُوكَ ، ثُمَّ قِيلَ) عمر - رضي الله عنه - ، أفاد أن ثقبه وتعظيمه ليس لذاته ، ولا لمعنى فيه ، وإنما هو لما أن النبي ﷺ شرع ذلك طاعة له تعالى ، ومعلوم أن متابعتي ﷺ فيما لا يختص به بأسورة ، وإن لم يفعل معناها ، وأشاع عمر - رضي الله عنه - هذا في الموسم ، ليشتهر في البلدان ، - ويحفظه أهل الموسم - المختلفة لئلا يفتخر بعض عربى العهد بالإسلام الذين ألفوا عبادة الأصنام .

قال المحقق^(١) : وروى الحاكم من حديث أبي سعيد : أن عمر - رضي الله عنه - لما قال هذا ، قال له علي - رضي الله عنه - : إنه يضرب وبضع ، وذكر أن ابنه ثمانين لما أخذ العواتيق على ولد آدم . كتب ذلك في رقء وألقمه الحجر ، قال : وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : يؤتى يوم القيامة بالحجر الأسود ، وله لسان دلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد ، وفي إسناده أبو هارون المصري ، وهو ضعيف جداً .

وفي «المعجم» : إذا من أبي شيبة ، والحاكم في هذا الحديث أنه قال علي نعمر بلى يا أمير المؤمنين! يضرب وبضع - ونحو علمت تأويل ذلك من كتاب الله فقلت كما أقول : ﴿وَرَأَى النَّاسَ يَفْعَلُونَ مَا كُنْتُم مُّطِيعُونَ﴾ ، فذكر الحديث بأطول مما ذكره الساجع ، وفي آخره ، فقال له عمر - ما أفتاني الله بأرض لك بها يا أبا النجس ! قال : ليس هنا على شرطهما ، فإنهما لم يحتجا بأبي هارون . وقال الذهبي في «مختصره» في العللي : إنه ساقطه انتهى .

(١) فتح الباري (٣/ ٤٦٦) .

قَالَ مَالِكٌ: سَمِعْتُ نَافِعَ أُمِّ الْإِثْمَانِ يُسْتَجَبُّ إِذَا رَفَعَ نَبِيَّ
يُطَوِّفُ، بِأَيْتِ يَدُهُ عَنِ الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ، أَلَّا يَضَعَهَا عَلَى يَدِهِ.

وَقَالَ: قَالَ الْمُهَاسِبُ: حَدِيثُ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - هَذَا يَرُدُّ عَلَى مَنْ
قَالَ: إِنَّ الْحَجَرَ يَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ بِصَوِّحِهَا عِيَادُهُ، وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ
جَارِحَةً، وَنَبِيٌّ شَرِيحٌ تَقْبِلُهُ حَتَّى يَأْتِيَ بِأَنْفُسِهِمْ طَاعَةَ مَنْ يَطِيعُ، وَذَلِكَ شَيْءٌ
مُفْضَلٌ إِلَيْهِ، حَيْثُ أُمِرَ بِالسُّجُودِ لِآدَمَ؛ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: مَعْنَى يَمِينُ اللَّهِ أَنْ مَنْ
صَافَحَهُ كَانَ لَهُ عِدَّةُ اللَّهِ عَهْدًا، وَجَرَتْ الْعَادَةُ بِأَنَّ الْعَهْدَ بَعْدَهُ الْعَمَلُ مَا صَافَحَهُ
لِمَنْ يَرِيدُ مَوَالِيَهُ وَالْإِحْتِصَاصَ بِهِ، فَخَاطَبَهُمْ بِمَا يَمُودُونَ. وَقَالَ الْحَجَّابُ
الْقُطَيْبِيُّ: مَعْنَاهُ أَنْ كُلَّ مَلِكٍ إِذَا قَدِمَ عَلَيْهِ الْوَفْدُ قَتَلَ بَشَرًا، فَمَا كَانَ الْحَاجُّ أَوَّلَ
مَا يَقْدَمُ بِهِ عَلَيْهِ يَزُولُ حِزْلُهُ بَيْنَ الْحُلَّتِ، وَهُوَ الْمَثَلُ الْأَعْيَى.

قَالَ مَالِكٌ: سَمِعْتُ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يُسْتَجَبُّ إِذَا رَفَعَ الَّذِي يُطَوِّفُ بِأَيْتِ
يَدِهِ عَنِ الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ أَوْ بَعْدَ مَسْحِهِ بِهِ، لِامْتِلَاقِ يَدِهِ (أَنْ يَضَعَهَا عَلَى يَدِهِ)
هَكَذَا أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ وَهْبٍ، وَابْنُ نَفَّاسٍ وَابْنُ بَكِيرٍ وَأَبُو مُصْعَبٍ وَجَمَاعَةٌ؛
الرُّكْنُ الْيَمَانِيُّ، زَادَ ابْنُ وَهْبٍ: «مَنْ غَيْرُ تَقْبِيلٍ»، فَجَعَلَ مِنْ ابْنِ وَهْبٍ، وَلَقَدْ
رَوَى «مَوْطَأُ» ابْنِ نَفَّاسٍ وَابْنِ وَهْبٍ، وَهِيَ بِأَيْدِي أَهْلِ بِلَادِنَا فِي الشَّهْرِ كَرَوِيَّةٍ
يَحْيَى، وَفِيهِمَا جَمْعٌ «الْيَمَانِيُّ»، كَيْفَ أَذْكَرُهُ عَلَى يَحْيَى، وَأَمْرُهُ بِطَرَحِهِ، وَلَكِنْ
الْعَمَلُ لَا يَحْتَلِمُ مِنْ أَحَدٍ، وَكَانَهُ رَأَى رِوَايَةَ النُّعْمَانِيِّ: «مَنْ نَافَحَهُ عَلَى قَوْلِهِ:
الرُّكْنُ الْأَيْمَنُ، فَأَذْكَرُ الْيَمَانِيَّ عَنْ أَنْ ابْنَ وَهْبٍ لَمْ يَرَوْهُ «مَوْطَأُ النُّعْمَانِيِّ»، فَقَدْ
عَمَّا تَصَرَّفَ بِهِ عَلَى رِوَايَةِ يَحْيَى، وَهِيَ صَوَابٌ، قَالَهُ أَبُو عِيسَى، هَكَذَا فِي
الرُّوَقَاتِي^(١).

وَحَاجَتُهُ: أَنْ رِوَايَةَ «الْمَوْطَأِ» مُخْتَلِفَةٌ فِي ذِكْرِ هَذَا الْقَوْلِ، هَذَا يَحْيَى
وَجَمَاعَةٌ مَلْفُظُ: «الرُّكْنُ الْيَمَانِيُّ»، وَذَكَرَهُ النُّعْمَانِيُّ وَمَنْ رَافَقَهُ بِمَلْفُظِ «الرُّكْنِ

الأسود، وذكر أن الوصاح على يحيى بنط السماوي، وأمر طرخد، ولحقه
 ابن عبد العزيز، وصوت رواية يحيى، وتعلم منه أيضا أن ما في نسخ الهندية من
 رواية ابن عبد العزيز غير ثقيل، وليس هذا في النسخ المصرية مختص رواية ابن عبد
 العزيز.

وأما مالك الأثقة في ذلك، فقد قال صاحب المحلى، بعد قول مالك
 المذكور: «وه أحد مالك وأحمد أنه مستلهم، ولا يقل أحد بعد استلامه، وقال
 الشافعي: بشر البلاء به»، وقال أبو حنيفة: لا مستلهم، ذكره النووي.
 والمعروف في الهندية وغيره أن إسلام الركن الهندي حسن في ظاهر الرواية،
 وعن محمد أنه مكذوب انتهى.

وقال الشافعي^(١): «قد روي عنه عن أبيه أنه قال: لم أر رسول الله ﷺ
 مسح من البيت إلا الركنين البصريين، وظاهر مسح باليد: الوضع على
 المسحوق. وكان مالك ومن روى عنه يشك أن يضعها على يده؛ لأن معنى
 الإسلام عنه إلى الممسح، فلما روى المسح في الركنين، ولم يرو التقبيل إلا في
 الحجر الأسود، شك في اليماني أن يضع يده على يده بعد المسح، وروي
 في كتاب ابن السوار عن مالك: أنه كان يرى تقبل أحد بعد مسح الركن
 الشمالي، وقال محمد بن يحيى، وفاز: لم ير مالك تقبيل اليدي ولا في
 الأسود، ولعله قال أولا التقبيل، ثم رجع عنه، أو رجع إليه محمد، انتهى.

وتقدم في كلام ابن كثير^(٢): «حسن إسلام الركن الشمالي بيده، وبضعها
 على يده من غير تقبيل أول الأصوات، وهي باقي الأصوات مستحب».

وفي التفسير: «إذا وصل إلى الركن الشمالي أسلمه، وقال الخوافي

(١) المنتقى (٢٨٨/٩)

(٢) نظره التفسير (٢٢٦/٥)

ويقبله، والصحيح عن أحمد: أنه لا يقبله، وهو قول أكثر أهل العلم. وحكي عن أبي حنيفة: أنه لا يستلمه. قال ابن عباد النير، جالس عند أهل العلم أن يستلم الركن اليماني والركن الأسود، لا يكتفون في شيء من ذلك، وإنما الذي فرقوا به بينهما التقبيل، فأما تقبيل الأسود، ولم يروا تقبيل اليماني، وإنما استلامهما أمر مجمع عليه. وقد روى معاهد عن ابن عباس قال: «رأيت رسول الله ﷺ إذا استلم الركن قبله، ووضع يده الأيمن عليه»، قال: وهذا لا يصح، وإنما يعرف التقبيل في الحجر الأسود وحده، وقد روى ابن عمر - رضي الله عنهما -: «أن رسول الله ﷺ كان لا يستلم إلا الحجر والركن اليماني»، ولأن الركن اليماني سبق على قواعد إبراهيم عليه السلام، فبمسئ استلامه، كذلك فيه الحجر، وأما تقبيله فلم يصح عن النبي ﷺ خلا بسن، انتهى.

وأما يذكر المواقف بالإشارة إلى «الركن اليماني» عند المعزة وذكره في «الروض المربع»^(١)، فقال: ويستلم الحجر والركن اليماني في كل مرة، فلو تتبع استلامهما أشار إليهما انتهى.

وقال النووي في «مناسكهم»: ويستحب ستلام الحجر وتقبيله، واستلام اليماني وتقبيل اليد بعده عند معاذاتهما في كل طوفة، وهو في الأوتار أكد، فإن منعه رحمة من التقبيل اقتصر على الاستلام، قال ابن حجر: أي وقيل ما استلم به، وهن الركن اليماني كذلك، فيستلمه باليد، ثم بما فيها أو بتحير؟ ظاهر كلامهم الأول، لكن ظاهر كلام «التهذيب» ترجيح الثاني، ويمكن حمله على أصل السنة، وأصح أن تقبل ما استلم به اليماني لا يتوقف على المعز عن تقبيله: لأنه غير مشروط بخلاف تقبيل الحجر، انتهى.

(٣٧) باب ركعتي استوف

يرد انقار في شرح الباب ^(١) ويستحب استلام الركن اليماني في شوط واحد واستلام هاتين ركعتي أو بغيره دون يساره كما يفعل بعض الحنفية والعكس من دون قبل والسجود عليه ثم بعد العجز عن اللبس لرجعة ليس فيه شبهة عنه بالإضافة وذلك الذي ذكره الحسن في ظاهر الرواية كما في رواية النكاشي ^(٢) والتهذيب ^(٣) وغيرهما من كتب الحديث وكان النكاشي هو الصحيح وذكر الظاهر في رجزه عن صحيحه أن الركن اليماني في الاستلام والتقبل كالصحن الأسود وقال في التهذيب ^(٤) هو صحيح جدا.

وفي المتن لا خلاف في أن منه ليس سنة. وفي الخارجية ^(٥) ولا يفتد في الصحيح الأقاليل وذكر الظاهر في حديثه أنه سنة ويقال فيه ولا يفتد. والصحيح أن الأصح لا يفتد. والاستلام والتسجود على عدم التقبل والاشتاق على ترك السجود فإذا عجز عن استلامه فلا يشترط فيه إلا قام بركعة عن سجدة التيمم.

(٢٨) ركعتي الطواف

منه ما ذكره غير واحد من أهل العلم أنه قال مالك ^(١) ونسبته في قولنا أحدهما أنه واحد كما في الصنع ^(٢) وفيه أيضا إذا صلى المكتوبة بعد طواف آخراته عن ركعتي الطواف. وفي نحو ذلك من أبي غسان وعطاء وحامد والحسن وسعيد بن خبير وإسحاق ^(٣) وعن أحمد أنه يصلى ركعتي الطواف بعد المكتوبة قال أبو بكر عبد العزيز ^(٤) هو أقبر. وفي قول الزهري ومالك وأصحاب الرأي ^(٥) لأنه سنة. فلم يجز عنها التكملة كركعتي السجدة انتهى.

(١) (البرهان)

(٢) (صحيحه (٢٣٣))

وفي «الرياض المربع»^(١): ثم إذا أتم طوافه بصلي ركعتين فعلاً ونحرى مكتوبة عليهما، انتهى. وفي «المعلى»: سنة مؤكدة على أصح القولين من الشافعية، وهو مذهب الحنابلة، وأوجبهما الحنفية والمالكية، لكن قال الحنفية^(٢): لا نحبزان بدم، وهو القول الآخر للشافعي، ويجزئ عنهما المكتوبة عند الشافعي وأحمد، ولا تحرز عند المالكية، انتهى.

وقال النووي في «مناسكه»: هما سنة مؤكدة على الأصح، وهي قول: هما واجبتان، وسواء قلنا: واجبتان أو مستندتان، فليسا ركناً في الطواف ولا شرطاً لصحته، بل يصبح بدونهما، ولا يجر تأخيرهما ولا تركهما بدم وغيره. لكن قال الشافعي: يستحب إذا أخرهما أن يزين دماً، وإذا قلنا: إنهما سنة، فصلّى فريضة بعد الطواف أجزأ عنهما، كتعبية المسجد. حق عليه الشافعي - رحمه الله - في القديم، انتهى.

وبسط ابن حجر في «ترجحه» اختلافهم في الإجراء وعدمه، وقال: القديم. وفي سنبة ركعتي الطواف الواجب وغيره ووجوبهما مطلقاً تردّد، والمشهور: وجوبهما في الواجب والتردد في غيره مستحب، انتهى. قال الدسوقي^(٣): قوله: تردّد، الأول اختياره عبد الوهاب، والثاني اختياره الباجي، وقال مبتدئ: إنه المذهب، وهناك قول آخر للأجري: إنهما واجب بعد الطواف الواجب، سنة بعد غير الواجب: واختاره ابن رشد، واقتصر عليه ابن سير في «التبعية»، قال ح: وهو الظاهر، وأما ما حكاه الشارح من المشهور فهو اختيار الحج، فقد علمت مما قلنا: إن المساللات أربعة، انتهى.

(١) (١/١٤٤).

(٢) انظر: «شرح اللباب» (ص ٧٦).

(٣) «حاشية الدسوقي» (٢/١٤٦).

في أبيه صلاة الصبح، فطوى عمر عريك، وأقام يصلي، فقصت ذلك،
فنهضت حتى خرجت، قاله لعائشة، أي خرجت من المسجد أو من مكة.
من

وقال السهوي في التذكرة: استأجر بصلبيته مخالف التمام، وهو من
بصلبه حلقه فوجدته أو غيره - أي في الحرم، ولا في المسجد، ولا
في الحرم، ولا خارج الحرم، ولا مكان، بل يجوز أن يصليهما بعد رجوعه
إلى وطنه أو غيره، وقد التزموا^١ مبدأ بالمقام أي جاز لا دخل، ثم قال
يبدأ صلاة ركعتي الصبح بالمسجد، ولو صلاة خارج الحرم، وأما ما
قاله غير هؤلاء، وفي كتاب^٢ أبيه الأصغر الأمازي لأبيه خلف التمام، ثم
في الكعبة، ثم في الحرم، ثم ما قرب من البيت، هو المسجد، ثم الحرم، ثم
لا يصليه في الحرم، بل الإمام.

وهي الخبر الذي رواه^٣ عن الصادق أو غيره من المعصومين، وهو يميز
المسجد مولد، قال ابن عثيمين: ثم أو من حاكم القوانين سوى ما نرى في
سنة النبي، وهذا خبر، والمنسوخ في صلاة الكسب، أن هذا أنها في المسجد
أفضل من غيره، وهي^٤ الكتاب لا يحصى زمان ولا مكان، ولو صلاتها خارج
الحرم، روي بعد الرجوع إلى وطنه خبر ديكره انتهى.

وإذا أبحر من المسجد، فمن جازي، يعني المضاف خارج الحرم،
ثم ذكر فيه أثر عمر - رضي الله عنه - أنه لا يخرج من الحرم، حديث أم سلمة

(١) مع الساجد ١٢٧٢

(٢) شرح التكميل ١٢٧٢

(٣) شرح كتاب الصلاة ١٢٧٢

١٢٧٢ - ١٢٧٢

قلت: لكن لو فعل أحد ذلك يصلي لكل أسبوع ركعتين في المشهور عن مالك، كما سبأني في القول الآتي. وفي (المعلى): ممن قال بكراهيته أبو حنيفة ومحمد والثوري وأبو ثور وابن المنذر، ونقله عياض في الجهور. وهو السائور عن الحسن والزهرى، وأجازته جماعة بلا كراهة، فكنه خلاف الأثرى. وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف، وممن قال بذلك عائشة والحسن وعطاء وابن جبير وأحمد وإسحاق، انتهى.

وملن البخاري في صحيحه: قال نافع: كان ابن عمر - رضي الله عنهما - يصلي لكل أسبوع ركعتين، قال الحافظ^(١): وصله عبد الرزاق، وعن معمر عن أيوب عن نافع، أن ابن عمر كان يكره أن يصلي ركعتين في كل أسبوع صلاة ركعتين. وكان لا يقرن، وقال أيضاً: القران بين الأسابيع خلاف الأولى من جهة أن النبي ﷺ لم يفعله، وقال: «خذوا مني مناسككم»، وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف، وعن أبي حنيفة ومحمد يكرهه، وأجازته الجمهور غير كراهة، وروى ابن أبي شيبة بإسناد جيد عن المسور بن مخرمة: «أنه كان يقرن بين الأسابيع، إذا طاف بعد الصبح والمغرب، فإذا طلعت الشمس أو غربت صلى لكل أسبوع ركعتين»، انتهى.

وقال الموفق^(٢): لا بأس أن يجمع بين الأسابيع، فإذا فرغ منها ركع لكل أسبوع ركعتين، فعل ذلك عائشة والمسور بن مخرمة، وبه قال عطاء وطاوس وسعيد بن جبير وإسحاق، وكرهه ابن عمر والحسن والزهرى ومالك وأبو حنيفة، لأن النبي ﷺ لم يفعله، انتهى.

قال النووي في مناسكه: لو أراد أن يطوف طوافين أو أكثر، استحب

(١) فتح الباري (٢/١٨٥).

(٢) المعلى (٥/٢٢٢).

قال مالك، في الرجل يدخل في مكة، فمسيه حتى يقرب
نسيه أو نسيه أطراف، قال يقطع، أو غلبه أو زاد، ثم ينسي
بغيره، ولا يعدل بالثاني قال زاد، ولا ينسي له أن ينسي على
نسيه حتى يحل نسيه حياء
.....

فإن يصلي غيب كل طواف ركعتين، فهو صاف طه ما أو أكثر بلا صلاة، له
صلى نكل طواف بعين حرام، لكن ترك الأضلاع انتهى.

وقال أيضا في شرح مسلم^(١) قال أصحابنا يجوز ذلك، وهو خلاف
الأصل، ولا يقال مكروه، ومن قال هذا السور من محرفة، وعائنة،
وطائوس، وعطاء، ومبيد من جيرة، وأحمد، وإسحاق، وأبو يوسف، وقرهه
ابن عمر، والحسن البصري، والزهري، ومالك، والبخاري، وأبو حنيفة، وأبو
يوسف، ومحمد بن الحسن، وابن المنذر، وثقة القاسمي عن جمهور الفقهاء
الشيعة.

قال ابن عديم^(٢) وفي الشرح: ذكره جماعة المجمع بين أبيه أو
الشر بلا صلاة يمينه، وقد تصرف عن يمينه، وقال أبو يوسف: لا يكره إذا
تصرف عن يمينه ثلاثا فاستبج أو خمسة أو سبعة. والخلاف في غير وقت
الكرامة، أما فيه فلا يكره إجماعا. ويؤخر الصلاة إلى وقت صباح، انتهى.

قال مالك: حي الرجل يدخل في الطواف فبسهوا مقدار الأضلاع حتى
يصرف يمينه (أو سبعة أطراف، قال مالك) (يقطع) ذلك الطواف
ويحسه (إذا علم) وينسي (أنه قد زاد ثم يصلي ركعتين) ولا شيء عليه بهذه
زيادة، قال أبو قلابة: إنه تعدد الزيادة وهو ذلك كعدس شوط بطل طوافه.

قلت: وأظنه الشافعي، كما سألني في كلامه. (ولا بد أن الذي كان زاد)
سبوا (ولا يميني له أن ينسي على النسيعة حتى يصلي سبعين جميعا) من الوصل

(١) شرح صحيح مسلم البخاري (١: ١٧٦)

(٢) حاشية رد المحتار (١: ٥٢٩)

لأن الشك في القدر، أن ينبع كل سبع ركعتين.

في أكثر نسخ المصرية^(١)، أي حتى يحكم طوافين، وفي النسخ الهندية والتركمانية حتى يصلي من صلاة أي يصلي شعبي طوافين، والاول أوجه (لأن الشك في الطواف أن ينبع كل سبع ركعتين)

قال نباحي^(٢): وذلك أن من سعى في طوافه، يبلغ تساية طواف أو تسعة أو أكثر من ذلك، ثم ذكر، ولم يكن قصد أن يكون بين كل سبعين، فإنه يقطع ويرجع للسبع الكامل، وينتهي ما زاد، ولا يعتد به، إن أراد أن يطوف أسبوعاً آخر، وليتبدل من أوله، بطواف سبعة، ثم يرجع، وهذا حكم العمد في ذلك، فلو أكمل السبعين عمداً أو غامياً صلى لكل واحد منهم ركعتين، لأن الأسبوع الذي سحلف به، فأمرناه بالركوع، مراعاة للاختلاف، هذا هو المشهور من قول مالك، وقال ابن كزامة في التيسية^(٣): وروى عيسى عن ابن القاسم يصلي ركعتين فقط، وعند عيسى القول الأول، ووجه قول ابن القاسم، أنه إذا كان حكم كل أسبوع أن يعقبه ركعتاه، وحال بين الأسبوع الأول وركعتيه، للأسبوع الثاني يصل حكمه، يصلي ركعتين للأسبوع الثاني، انتهى.

وقال ابن ردد^(٤): لخطواف مطلقاً شرعاً، أو لكونه أسبوعاً سبعة، فإن التسوفى فإن تقصر شرطاً أو بعضه يفتياً أو شكاً في الطواف المركبي رجع له على تفصيل به، وقال نباحي^(٥): ومن سعى في طوافه، بلغ تساية أو أكثر، فإنه يقطع، ويرجع وتعتبر للأسبوع الكامل، ويصل ما زاد عليه، ولا يعتد به، وهكذا حكم العمد في ذلك الظاهر، وبهذا تعنى أن ما سعى به من طواف بطول الطواف بزيادة منه سهواً، وبمطلق الزيادة عمداً، كالصلاة صرح ببحث

(١) نظر الاستدلال (١٢/١١١)

(٢) المسعى (٢٨٩/٦)

(٣) الترخ القصر (٢٠/٢)

(٤) السعي (٢٨٩/٢)

عن عائشة، ومروان بن الحكم، عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال: «من ترك ركعتي ركعتي ركعتي، لم يركع ركعتي، لم يركع ركعتي، لم يركع ركعتي».

محال لمصر، وفيها، أنه على الصلاة مردود بوجود العارفين، لأن الصلاة لا يخرج منها إلا بالتمام، بخلاف الطواف، فيظهر أن الزيادة بعد تمامه لغو، انتهى.

ومذهب المحققين في ذلك ما في شرح «البيان» فافهمي ركعتي الطواف ولم يركع، إلا بعد مدحها، في طواف آخر، فإن كان التذكير قبل تمام سوط ركعة، وقطعه، فتعجيل سنة كالأداء بين الطوافين، بعد إتمام سوطه لا يركعه على سوط طواف الذي شرع فيه، وسقط لكل سوط ركعتين، ولو طاف في حيا أو غيره بعدة السواط إن كان حين شرع في هذا السوط على طواف أن الثامن سبع، حيا قبي، عليه، وإن علم أنه الثامن، تكرر فعله، على التوهم أو التوسعة لا على قصد دخول طواف آخر، بالتصحيح أنه يلزمه سنة بعد تمام قد التزم به السوط، انتهى.

وقال ابن أبي عمير في «الشرح» بعد ما حكى الاختلاف، في كون السبعة ركعا أو واحدا، وهذا المذهب أعني السبعة سبع لفصلان استقفا، واحتسبوا في منه الزيادة حتى لو طاف ثلاثا، وعدم أنه سبع، احتسبوا فيه، والتصحيح أنه يلزمه إتمام الأسبوع، لأنه سبع قد مستمر، بخلاف ما إذا طاف أنه سبع، ثم فليس أنه تامر، فإنه لا يلزمه الإتمام، لأنه شرع فيه، سقط لا يلزمه، كأنه إعادة المظنون، انتهى.

أما ذلك: ومروان بن الحكم، أنه ثم ثم السبع بعد ما يركع ركعتي الطواف، يعني وفي البيت بعد صلاته ناحية الطواف، هل أتم سبع السواط ولم يركع (صحيح) من العبد، أي يرجع إلى التمسك، فليتم طوافه على اليقين، فإن

(١) الطواف بالركعة (١٠٨)

(٢) (ص ١٧)

ثمَّ يُعِيدُ الرَّكَعَتَيْنِ؛ لِأَنَّهُ لَا صَلَاةَ لَطَوَافٍ، إِلَّا بَعْدَ إِكْمَالِ السَّجْعِ.

«الْبَاحِي»^(١)، فَعَلَيْهِ أَنْ يَرْجِعَ، وَيَبْنِيَ عَلَى مَا تَبَيَّنَ مِنْ طَوَافِهِ لِقُرْبِ الْمَدَّةِ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا ذَكَرَ ذَلِكَ بِإِثْرِ سَلَامِهِ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ، فَإِنْ تَبَيَّنَ عَصَمَةُ طَوَافٍ مُتَوَاطِنٍ، وَإِنْ تَبَيَّنَ سِتَّةَ حُزَفٍ وَاحِدًا، انْتَهَى.

وَقَالَ الْبُخَارِيُّ^(٢)، مَنْ عَلَى الْأَقْلِ إِنْ شَكَّ فِي عَدَدِ الْأَشْوَاطِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُسْتَكْمِلًا، وَإِلَّا بَنَى عَلَى الْأَكْثَرِ، قَالَ الدُّسُوقِيُّ: وَالْأَعْرَابُ مَالِكٌ مُطْلَقُ التَّشْرُودِ الْقَامِلِ لِلْوَجْهِ، كَمَا فِي شِبِّ وَهْبٍ، قَالَ ج: وَالْمُنْصَرِّصُ عَنْ مَالِكٍ أَنَّ الشَّكَّ غَيْرُ الْمُسْتَكْمَلِ يَبْنِي عَلَى الْأَقْلِ، سِوَا سِتَّةٍ وَهُوَ فِي الصَّوَابِ، أَوْ بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنْهُ، بَلْ فِي الصَّوَابِ: أَنَّهُ إِذَا شَكَّ فِي إِكْمَالِ طَوَافِهِ بَعْدَ رَجُوعِهِ لِبَلَدِهِ أَنَّهُ يَرْجِعُ لِلَّذِكِّ مِنْ بَنِيهِ، انْتَهَى. وَسَيَأْتِي شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ الْبَاحِيِّ فِي بَابِ السَّجْعِ.

«ثُمَّ لِيُعِيدَ الرَّكَعَتَيْنِ» لِأَنَّهُ لَا صَلَاةَ لَطَوَافٍ إِلَّا بَعْدَ إِكْمَالِ السَّجْعِ، قَالَ الدُّسُوقِيُّ^(٣)، إِنْ شَكَّ فِي عَدَدِ الطَّوَافِ بَنَى عَلَى الْبَهِينِ، قَالَ ابْنُ الْمُنْظَرِ: أَجْمَعَ كُلُّ مَنْ نَحَفَظَ عَنْهُ مِنْ أَهْلِ الْعِصَمِ عَلَى ذَلِكَ، وَلَأنَّهُ عِبَادَةٌ، فَعَتَى شَكَّ فِيهَا وَهُوَ فِيهَا بِسَى عَلَى الْبَهِينِ كَالصَّلَاةِ، وَإِنْ شَكَّ فِي ذَلِكَ بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنَ الطَّوَافِ لَمْ يَلْتَغِ إِلَيْهِ، كَمَا لَوْ شَكَّ فِي عَدَدِ الرُّكُوعَاتِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ، انْتَهَى.

قَالَ السُّودِيُّ فِي «مَنَاسِكِهِ»: «الْوَاجِبُ الثَّلَاثُ اسْتِكْمَالُ سَجْعِ طَوَافَاتٍ، فَلَوْ شَكَّ لَزِمَهُ الْأَخْذُ بِالْأَقْلِ، وَوَجِبَتِ الرِّبَاةُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ السَّجْعُ، إِلَّا أَنَّهُ شَكَّ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهُ، فَلَا يَنْزِعُهُ شَيْءٌ» انْتَهَى.

وَفِي «الْقَنَةِ»: لَوْ شَكَّ فِي عَدَدِ أَشْوَاطِهِ أَعَادَ التَّشَوُّطَ الَّذِي شَكَّ فِيهِ، وَفِي الْحَجِّ يَبْنِي عَلَى الْأَقْلِ فِي ظُلُمَةِ الظُّرُوفِ، وَلَا يَبْنِي عَلَى غَائِبِ ظَنِّهِ بِخِلَافِ

(١) «الْبَاحِي» (٢٨٦/٣)

(٢) «الشَّرْحُ الْكَبِيرُ» (٣٣/٢١)

(٣) «الْقَنَةُ» (٢٢٤/٥)

ومن أصابه شيء ينقض وضوئه وهو بطوف يانثب أو يمشي بين الصفا والمروة أو بين ذلك، فإنه من أصابه ذلك وقد طاف بعض الطواف أو كله ولم يرجع ركعتي الطواف فإنه بتوصاً. ويستأنف الطواف

الصلاة ولو نفل؛ لأن تكرار الركن والزيادة عليه لا تفسد الحج، وزيادة الركعة تفسد الصلاة، فكان التحري في باب الصلاة أحوط.

وما في «اللباب»^(١) ولو شك في عدد أشواط الركن أحاده، قال في «التحرير»: المختار أهله الشوط الذي شك فيه، وليس المراد أنه بعيد الطواف كله، وكذا ما في «النبه»: لو شك في أركان الحج، قال عامة المشايخ: يؤدي ثانياً، أي يؤدي ما شك فيه طوافاً كان أو شوطاً، فلا يخالف ظاهر الرواية، ثم التعليل بقولهم: لأن تكرار الركن... إلخ، يفيد أن طواف المراجع، بل التطوع أيضاً، كطواف الركن في حكم البناء على الأقل.

وفي «البدائع»^(٢): أما الشك في أركان الحج، ذكر الجصاص: أن ذلك إن كان بكثرة يتحرى أيضاً. كما في باب الصلاة، وفي ظاهر الرواية: يؤخذ باليقين، والفرق أن الزيادة وتكرار الركن لا يفسد الحج، فأمكن الأخذ باليقين، فأما الزيادة في باب الصلاة إذا كانت ركعة، فإنها تفسد الصلاة إذا وجدت قبل القعدة الأخيرة، فكان العمل بالتحري أحوط، انتهى.

(قال مالك: ومن أصابه شيء ينقض وضوئه وهو الواو حالبة (بطوف بالبيت أو يسعى بين الصفا والمروة أو بين ذلك) الظاهر أن الإشارة إلى الطواف والسمي، وعلم حكمه بتوابعه، لا بدخل في السعي فالصوم ثلاث، بين حكمها مرنياً، فقال: (فإنه) التفسير للشأن (من أصابه ذلك) أي الحدث (و) الحال أنه (قد طاف بعض الطواف أو طاف كله و) لكن (لم يرجع ركعتي الطواف، فإنه يتوضأ ويستأنف الطواف) من أثره، سواء وقع الحدث في وسط الطواف أو بعد

(١) (ص ٨٣).

(٢) «بدائع الصالحين» (١/ ١٠٤، ١٠٥).

وَأَرْكَعْتَنِ

الضراغ عند قبل الركعتين (أو يحمي الركعتين) بعد انطراف طأخرها متصلاً به،
والحدث يمنع بناء الطواف بمصه على بعضه، وبناء الركعتين على الطواف
الكامل.

قال الدردير^(١): ثابها لأي اشتراط - كونه أي الطواف - متصلاً بالظهيرين،
أي طهارة الحدث والحيث، وبطل يحدث حصل أثناءه ولو جهوا بناءه، وإذا
بطل انبث، وجب استئناف الطواف، إن كان واجباً أو تطوعاً ومعه الحدث،
قال المددوقي: قوله: وإذا بطل البناء يعني على ما مضى من الأشواط،
وجب استئناف الطواف، وهو قول ابن القاسم وهو المعتمد.

وقال ابن حبيب عمر مالك: إذا أحدث تطهر، وبني على ما معه من
الأشواط. وقوله: وتعمد راجع إلى قوله: تطوعاً، أي فالطواف الواجب
بذمه استأنفه من أذنه مطلقاً، وأن التطوع، فإن أحدث عمداً لم يمه استأنفه وإلا
فلا يذمه إعادته. وقوله: يعطل يحدث سواء حصل فيه أو بعدد، وقيل
الركعتين، لأنهما كالحزء منه، انتهى.

قال البابي^(٢): اتصال الطواف بركعتيه فهم من مثله! لأنها صلاة تصاف
بني عبادة، فكان من سئنها أن تتصل بهما، وتصاف إليهما، وإذا ثبت ذلك
فانصاهما به أن يؤتى فيما عنيهما، ولا يجوز تأخيرهما عنه إلا لعذر الوضوء أو
السبب، وذلك ما لم يفتش وضوءه، لأن من حكمتها أن يؤتى بهما بظهوره
واحدة، فإذا انقضى وضوءه بعد طواف تطوع، فقد قال ابن حبيب: هو محذور
بني أن يوضأ أو يندئ الطواف ويبين أن يترك ذلك. وإن كان الطواف واجباً،
فعليه الوضوء، انتهى.

(١) (٢٧/٢).

(٢) (٢٨٩/٢).

وقال الحراني إن أحدثه في بعض نظائره نظير، وبهذا لطائف إذا كثر
 تعرض من السمع أن إذا أحدث عددا فيه بعض نظائره، لأن نظائره شرط
 أنه في أحدث عند نظيره، وقد سبقه أحدث، عليه رواية إجماعا، بينما
 أيضا، وهو قول الجليل وما لك أبدا على الفصاحة، والثانية، بوجه وبينها،
 ربه قال، المدعي وسحق، قال جليل عن أحمد، ابن طاهر، ثلاثة شروط أو
 أكثر، بوضوح، في سادس، وإن شاء استأذنت قال من عدته، بني إذا لم
 يحدث حذرا إلا فيوصيه، فإن حصل عدلا غير ذلك استعمل نظيره، وذلك لأن
 كماله هو غير، وزعمه لا بداهة إذا كان في الظروف بوضوح، أما السبب، فلا
 يجب إعادة الفصاحة المستوية إذا بطلت، انتهى.

وفي وضع أمهين في شروط الطوائف أحدها طهر من حدث وحسن،
 وبأسباب حروفا، فلم إلا أن حذو، من معنى طوائف، وإن عشت ذلك، فإن
 الفصل، انتهى، وفي رواية الطائفة، القول، وإن بعد ذلك أي، وإن الطير
 واستمر، وهو عدم في الاكتفاء، بالبناء، وقوله، فإن الفصل، أي وإن طار
 الفصل، وهو علة ما، لما ذكره، وذلك لعدم سرياط المرد، فيه، انتهى.

وفيه، مع ما في شرح الصحاح، وكذلك عند الحديث، والادعاء به سنة
 من يعرفه، صرح بذلك في موطعهم، وفيه، وأما المختار، فهو خروج من أنه
 من السمع، إن شاء، أم سكونه، أم يحسنه وقصر، مع عدم شيء، قال ابن
 عاصم، فإنه، من أي معنى ما كان طاهر، ولا يزمه الاستيفاء، وطاهر، أنه
 من استعمل لا شيء، عنه، فلا يزمه إتمام الأثر، لأن عدم الاستيفاء للإكمال
 بالنسبة إلى الأثر.

وأما السعي بين الصفا والمروة، فإنه لا يقطع ذلك عنه ما أصابه من انتفاص وضوئه، ولا يدخل السعي إلا وهو ظاهر بوضوئه.

وفي الباب^(١) ما يدل عليه حيث قال في مستحبات الطواف: ومنها، استئناف الضرف بوضوئه، أو فعله على وجه مكروه. قال شارحه: لو قطعته أي ولو بغيره، والظاهر أنه مفيد بما قبله إتيان أكثره، انتهى. وإذا عاد للماء حل بيني من محل الصرافة، أو بشيء من الشروط من السحر؟ والظاهر الأول قياساً على من سبقه الحديث في الجملة، انتهى.

وأما السعي بين الصفا والمروة ذكر في النسخ الهندية قبل ذلك قال مالك، وليس في العvisية^(٢) وهو الأوجه، فإن الكلام ملحق بما فيه، (قله) التفسير لثنتين (لا يقطع ذلك) أي السعي (عليه) أي على الرجل (ما أصابه) قاعلي لا يقطع (من انتفاص وضوئه) يخط من بيانية

قال الباجي^(٣) وذلك يقتضي معنيين أحدهما أنه ليس من شرط السعي والظهور؛ لأنها عدة لا تعلق لها بالبيت كالحمار، والثاني: أن الحدث في أثناءه لا يمنع البناء على ما مضى، فمن أحدث في أثناء سعيه، فالأفضل له أن يخرج، فينتظر لحديثه ذلك، ثم يرجع فيسعي على ما تقدم منه، ولو تهاوى محدثاً لأجزاء، (ولا يدخل السعي) أي لا يستدعي (إلا وهو ظاهر بوضوئه) أي يستحب له ذلك، وتقدم أن الظهور ليس بشرط للسعي عند الأربعة إلا في رواية لأحمد، قال المؤلف: ولا يقول عليها.

(١) (٨١٧).

(٢) انظر (الاستدراك) (١٢/١١٢).

(٣) (المصنف) (٢/٢٦٠).

(٣٨) باب الصلاة بعد الصبح والعصر في الطواف

(٣٨) للصلاة بعد الصبح والعصر في الطواف

مختلفة عند الأئمة، قال الشافعي^(١): إن الركوع للطواف الواجب وغيره ممنوع بعد العصر، وهو منعب مالك وأبي حنيفة، وقال الشافعي: ذلك مباح، انتهى.

قلت: وتقدم البصة في ذلك في الأوقات المنهية في آخر كتاب الصلاة، وحاصله: أن الصلاة التي لها سبب مقدم يجوز عند الشافعية، ويدخل فيها تحية الطواف، ولا يجوز عند الأئمة الثلاثة اتوافي، سواء كانت ذات سبب، أم لا، إلا أن الإمام أحمد مع منعه النوافل مطلقاً، أباح تحية الطواف في ذلك الوقتين، كما تقدم.

وقد غُفِّي البخاري في صحيحه. كان ابن عمر - رضي الله عنهما - يصلي ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس، قال العيني^(٢): وبهذا قال عطاء وطاوس والقاسم وعروة والشافعي وأحمد وإسحاق، وذهب مطاع وسعيد بن حبر والحسن البصري والثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ومالك في رواية إلى كراهة الصلاة للطواف بعد العصر حتى تغرب الشمس، وبعد الصبح حتى تطلع الشمس، واحتجوا في ذلك بعموم حديث عتبة بن عاصم، قال: ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ نهانا أن نصلي فيهن، الحديث. أخرجه البخاري.

ومع هذا: روى الطحاوي بإسناد صحيح عن ابن عمر خلاف ما علقه البخاري، فأخرج عن نافع: أن ابن عمر - رضي الله عنه - قدم عند صلاة الصبح، فطاف ولم يصلي إلا بعد ما طلعت الشمس. وقال سعيد بن أبي عروبة

(١) المنزه (٢/ ٢٩٠).

(٢) عمدة القاري (٢/ ٢٠٩).

١١٧/٨٠٩ - حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَجُلًا مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ لِي عَوِيفٌ -

فِي الْمَدِينَةِ: عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ. أَنَّ ابْنَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - كَانَ لَا
يُطَوِّفُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَلَا بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَعْيُنٍ أَيْضًا مِنْ
طَرِيقِ حِمَادٍ عَنْ أَبِيهِ أَيْضًا، وَمِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ أَبِيهِ. كَانَ أَسَى عُمَرَ إِذَا
ضَلَّ بَعْدَ الصُّبْحِ لَا يَهْتَدِي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَإِذَا ضَلَّ بَعْدَ الْعَصْرِ لَا يَهْتَدِي
حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ.

وَعَنْهُ السَّحَابِيُّ قَالَ: طَافَ عُمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ،
فَرَكِبَ حَتَّى صَلَّى الرَّيْثَمَيْنِ بَادِي طَوًى، قَالَ السَّحَابِيُّ: هَذَا عُمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - أَخَّرَ الصَّلَاةَ لِئَلَّا يَدْخُلَ وَقْتُهَا، وَهَذَا نَحْصَرُهُ جَمَاعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ. وَلَمْ
يَنْكَرْهُ عَلَيْهِ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَبِوَيْهَانٍ ذَلِكَ عَمْدُهُ وَفِي صَلَاةِ الطَّوَّافِ لَهْفٌ، وَلَمَّا
أَخَّرَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَبْقَى لِأَحَدٍ طَافٌ بَالِيتٌ إِلَّا أَنْ يَهْتَدِيَ حِينَئِذٍ إِذَا فِي عَدْوٍ.

وَرَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ حَامِرٍ، قَالَ: كُنَّا نَطُوفُ،
وَسَمِعَ الرُّمَيْلَ الْفَاحِشَةَ وَالْحَافِظَةَ، وَلَمْ يَكُنْ نَطُوفُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى نَطْلُعَ
الشَّمْسَ، وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ. الْحَدِيثُ - وَفِيهِ مَعْنَى سَعِيدِ بْنِ مَسْرُورٍ
وَمُصَنِّفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْجَعْفَرِيِّ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ الصُّبْحِ، فَلَمَّا
فَرَغَ جَلَسَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ مَسْرُورٍ: كَانَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ
وَالْحَسَنُ وَمُحَمَّدُ بْنُ كُرَيْمٍ ذَلِكَ، أَسْنَى مُحْتَصِرًا.

١١٧/٨٠٩ - (مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ) الزَّهْرِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمٍ (عَنْ حُمَيْدِ)
بِضَمِّ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ مُصْعَرًا (ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) قَالَ الْحَافِظُ (١) رَوَى
الْأَثَرِمُ عَنْ أَحْمَدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الزَّهْرِيِّ مِثْلَهُ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
حُمَيْدٍ، قَالَ أَحْمَدُ: أَخْبَرَنَا فِيهِ سَعِيدُ بْنُ الْأَثَرِمِ، وَقَدْ حَدَّثَنِي بِهِ وَجْهٌ مِنْ يَرِيدِ

أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْبَغْدَادِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَافَ بِالسَّيِّدِ مَعَ عَمْرِو بْنِ
لُحَظْبٍ بَيْنَهُمَا مِلَّةٌ مِلَّةً صَبِيحًا، فَطَافَ فَصَلَّى غَدَاةً طَوَّافًا، فَطَافَ فَلَمْ يَمُتْ
فَنَظَرَ فَلَمَّعَتْ، وَكَانَ.....

عَنِ أَحْمَدَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ كَمَا قَالَ
سُفْيَانُ، انْتَهَى. قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَإِنَّ صَبْحَ، اسْمُ مَنْ لَا يَمُتُ فِي شَيْءٍ،

أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ بَلَا إِضَافَةٌ (الْبَغْدَادِيَّ) سَمَّاهُ نِسْبَةً إِلَى الْقَارَةِ
طَافَ فِي خَرِيبَةٍ (الْخَيْرِ) أَيِ الْخَيْرِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَمِيدًا أَنَّهُ طَافَ بِالسَّيِّدِ مَعَ
عَمْرِو بْنِ لُحَظْبٍ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ (طَوَّافًا طَوَّافًا) قَالَ ابْنُ أَبِي جَرَّادٍ
النُّطُوفُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ لَا نَعْلَمُ فِيهِ خِلَافًا، وَكَانَ مُبْنً
مَالِكًا عَنِ الطَّوَّافِ (طَوَّافًا) بَعْدَ الْعَصْرِ، فَذَلِكَ لَا يَأْتِي بِمَالِكٍ، وَيُخَرِّجُ الرُّكْنَ
حَتَّى يَمُوتَ الشَّمْسُ، انْتَهَى.

قَالَ ابْنُ عَبْدِ أَبِي^(١): كَرِهَ نَوَافِي وَتَكْوِينُ الطَّوَّافِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَالصُّبْحِ،
فَالُوا فَمَنْ فَعَلَ فَلْيُخَرِّجْ الصَّلَاةَ، قَالَ ابْنُ الْحَافِظِ^(٢)، وَفَعَلَ هَذَا عَمْدُ بَعْضِ
التَّكْوِينِ، وَالْأَفْهَمُ أَنَّ الْعَنْتِيَّةَ أَنَّ طَوَّافًا لَا يَكْرَهُ، وَنَبَا تَكْرَهُ الصَّلَاةَ،
وَقَالَ أَبُو النَّبِيِّ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ يَخْضُو بَعْدَ هَاتِي الصَّلَاتَيْنِ مَا يَطُوفُ بِهِ أَحَدًا،
وَرَوَى أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ عَنْ عَنِ حَابِرَةَ أَنَّكَ نَطُوفًا، فَتَمَسَّحُ الرُّكْنَ لِمَنْجَعَةٍ
وَالْخَاتَمَةِ، وَبِمَنْ تَكُنْ نَطُوفًا بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ
حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، انْتَهَى.

(أَمَّا فُضِي) أَيِ أَتَمَّ (عَمْرًا) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - (طَوَّافًا) أَيِ الْمَطْلَعِ
(أَلَمْ يَرِ لِلنَّسَبِ) طَائِعَةُ الْفَرَكَةِ، سَوَى الصَّلَاةِ، لِأَنَّهُ لَا يَأْتِيهَا بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى

(١) المصنف: ١/٢٩١.

(٢) الاستبصار: ١/١٧٧.

(٣) فتح الباري: ٣/١٨٦.

حَتَّى أَتَاهُ بَنِي طَوًى، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ.

١١٨/٨١٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ؛ أَنَّهُ

قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ يَتَوَفَّي بَعْدَ صَلَاةِ الْعُصْحِ، ثُمَّ يَدْخُلُ حُجْرَتَهُ، فَلَا أَقْرَى مَا نَضَعُ.

تَصَعَّ الشَّمْسُ (حَتَّى أَتَاهُ) أَيِ بَرَاءَ رَاحِلَتِهِ (بَنِي طَوًى) هُوَ الْغَدَاةُ بِسَمِ مَوْصِعٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَبَنِي سَيْدَةَ (فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ) زَادَ فِي نَسَخِ الْمَصْرِيَّةِ: سَنَةَ الطَّوَافِ، وَعَلَى (الدَّخَارِيِّ) فِي مَصْنُوعِهِ: طَافَ عَمْرٌ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، فَرَكِبَ حَتَّى صَلَّى الرُّكَعَتَيْنِ بِبَنِي طَوًى، قَالَ الْمَنْطِقِيُّ^(١): وَفِي رُجُلِهِ بَعَثُ فِي الْعَالِيَيْنِ مَدْعُ مِنْ صَرِيحٍ سَفِيحٍ، وَلَفْظُهُ: أَدَّ عَمْرٌ طَافَ بَعْدَ الصُّبْحِ سَعَاءً، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَمِمَّا كَانَ بِبَنِي طَوًى، وَظَلَمَ الشَّمْسُ حَتَّى رَكَعَتَيْنِ.

١١٨/٨١٠ - (مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ) مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ (أَنَّهُ قَالَ)

أَقَدَ (رَأَيْتُ) الْحَبِيبَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ يَطُوفُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعُصْرِ) هَكَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ الْهَنْدِيَّةِ وَأَكْثَرِ الْمَصْرِيَّةِ، وَفِي مَعْشَرِهَا «الصُّبْحِ»، وَالصُّبْحُ الْأَوَّلُ (ثُمَّ يَدْخُلُ فِي حُجْرَتِهِ) بِمَعْنَى تَهَيُّؤِهِ وَتَكُونُ الْحُجْرَةُ الْمَوْصِعَ الْمُنْفَرِدَ، كَذَا فِي «الْمَجْمُوعِ»، وَفِي الْجَمَلِ: لَفْظُهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمَحْجُورَةِ بِحَائِظٍ أَوْ نَحْوِهَا، فِيهِ فِعْلُهُ سَمِيَ مَضْمُونُهُ كَالْعُرْفَةِ وَالْقُبْضَةِ، انْتَهَى.

(قَالَ أَقْرَى مَا نَضَعُ) يَرِيدُ: لَا يَدْرِي شَيْءٌ كَانَ يَرِيعُ طَوَافَهُ بَعْدَ دُخُولِ حُجْرَتِهِ أَمْ لَا؟ رَأَى أَفْهَمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَرِيعُ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ؛ لِأَنَّهُ نَوَازِعٌ قَبْلَ الْمَرْوَبِ لِرُكْعَةٍ فِي الْمَسْجِدِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ، وَلِأَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعَادِ لِمَنْ وَصَلَ رُكُوبَهُ بِطَوَافِهِ أَنْ يَرِيعَ فِي آتِهِ. وَانْتَهَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ قَبْلَ أَنْ يَرِيعَ ظَاهِرُهُ لِمُتَنَازَعٍ مِنَ الرُّكُوعِ، وَلَا يَنْبَغُ فِي ذَلِكَ التَّوَقُّفُ مِنَ الرُّكُوعِ لِلطَّوَافِ. إِلَّا مِنْ رَأْيِ الْوَقْتُ لَا يَصْلُحُ كَثَافَةً، وَإِنْ كَانَ لَهَا سَبَبٌ، قَالَه الْبَاهِي.

(١) مَطْلَعُ الدَّارِيِّ (٤٨٩، ٣)

١١٩/٨١١ - وحدثني عن مالك، عن أبي الزبير المكي، أنه قال: لقد رأيت النبي يخلو بعد صلاة الصبح، وبعد صلاة العصر، ما يطوف به أحد.

وقال ابن عبد البر^(١): خالف مالك ابن عبيدة، فروى ابن أبي عمر عن سليمان بن عمرو بن دينار قال: رأيت ابن عباس طاف بعد العصر، فلا أدري أصلى أم لا، فقال له أبو الزبير: ألم تروه صلى؟ قال: لا، قال: لكني رأيت صلى، انتهى.

قال الرزقاني^(٢): وإنما يكون خلافاً إذا كانت رؤية واحدة، أما إذا تعددت، وهو ظاهر مباحثها، فلا خلاف بل خلق كل من مالك وسفيان.

قلت: والنظام أن عمراً تردد في الصلاة للطواف فتدني فعله بعد العصر، وأثبت أبو الزبير في أي وقت كان، وثروته أبي الزبير كان في خصوص هذا الوقت.

١١٩/٨١١ - (مالك، عن أبي الزبير المكي، أنه قال: لقد رأيت النبي يخلو) عن الطائفتين (بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر ما يطوف به أحد) في حديثي المرفعين، قال الرزقاني^(٣): هذا إخبار عن مشاهدة من ثقة لا إخبار عن حكم، فسقط قول أبي عمر بن عبد البر: هذا خبر متكرر، يدفعه من رأى الطواف بعد صلاة الصبح الصلاة كمالك وموافقيه، ومن رأى الطواف والصلاة معاً بعده، انتهى.

وذكر في مواضع محمد^(٤) بعد أثر الباب: قال محمد: إنما كان يخلو،

(١) انظر الآحاد ٢٠/١٧٤.

(٢) شرح الرزقاني، ٣٠٨/٢.

(٣) شرح الرزقاني، ٣٠٨/٢.

(٤) انظر: مواضع محمد مع التلخيص المنهج، ٢١/٢٧٥.

فإن ماتك مني غايه مايتك لغرض أسوءه انه لو كنت صلاه
الصبحه اوم صلاه العشاء عايدت صلاهك

لأنهم كانوا يحرمون الصلاة أثناء الغضب، وانطوائه لا يُبدل من صلاة ركعتين. قال ياقوت بن يوسف سيبويه: ولا يصلي الزكعميين حتى ترتفع الشمس وينضو، كما صبح عمر بن الخطاب، أو يداوي السعال، وهو قول أبي حنيفة.

وكان المأجور الذي قبله ابن السنت كان يحلو في هذين الوائتين، يقتضي الاستماع من أطراف هي مدينة الوائتين، فبما ذلك لأن الخلاف في هذا الموضع، إما عندها واحدا، ثم يمتنع من لطواف كاستماع ركعة الطواف الأول، ولأن في سنة كل طواف أن لا يحول بينه وبين ركعة طوافه الآخر. (والله) كان يحلو الوائتين في سنة الوائتين.

قلت: وماذا عنه المالكية لعدم إقرارهم بوجوبه؟
 قلت: إنما الزيادة على الأصل عند بطلان النكاح، كما تقدم من قبل.

ولا بأس بذلك عند أحمد مطلقاً، وعند الشافعي خلافه الأولي على أن الصلاة بعد العصر أيضاً جائزة، إلا أن الكريب ذات سبب، وعند الشعبي بأكراهة الأصابع بدون الصلاة، لكن لا قراهة عليهم في الأوقات المذكورة، كما تقدم ملاحظاً.

(قال مالك) ومن طاف بالبيت حصي أسبوعاً أي لوطاً أو أكثر ما دون السنة (ثم أقبلت) مع الإمام ليراتب (صلاة الصبح أو صلاة العصر) وكذا حكم غيرهما من الصلوات المكتوبة، وبخضهما بالذكر لما شرب عليهما ما سبأني من مع الحجة، أي: الله (فإنه) مذهب الطوائف وجمهور، وبسبب كمال لوطاً، والله أعلم بالصواب.

1995-1996

[illegible]

قوله: «بني الاستدكار»^(١): عند جماعة من زوّة الموطأ: عن مالك: أحبّ أن يركعها بعد صلاة المغرب، انتهى. فله ثلاثة أقوال مشهورها الثالث، وهو زوّة ابن قيسم عنه، انتهى.

قال البردساري^(٢): ابتداء طواف ليطلاه، واحياً كان أو سوطاً إن قطع لعناده، ولو في الفصل؛ لأنها فعل آخر غير ما هو فيه، ولا يحوز النفع لها أضافاً ما تمّ تتبين، فإن تعينت وجب القطع إن خشي تغيرها، ولا فلا ينقطع. وإذا تمّ بالقطع، فاضاعر أنه يبني كالغريضة، كذا قالوا، وقطعه رحوبة ولو ركناً للغريضة أي لإقامتها للتراب، ودخن معه إن لم يكن صلاة، أو صلاها مفرقاً، والمراد بالتراب (إمام مقام إبراهيم عنى الواجح، وإما صرّ فلا ينقطع له، لأنه كجماعة غير التراب، وتنب له كمال الشوط إن أقيمت عليه أضاء، لسي من أول الشوط، فإن لم يكمله ابتدأ من موضع خرج، وتنب أن يستدئ ذلك الشوط، كما قاله ابن حبيب. ويبني قبل تنقله، فإن نفس أحماد طوافه، وهكذا إن جلس طويلاً بعد الصلاة، أي ولو كان جنوسه يذكر، انتهى.

قال الموفق^(٣): إن تلبس بالطواف أو بالنسيء، ثم أقيمت لمكتوبة، فإنه يصلي مع الجماعة في قول أكثر أهل العلم، منهم ابن عمر، ومالك، وعطاء، وشافعي، وأبو ثور، وأصحاب الرأي. وروى ذلك عنهم في نسيء، وقال مالك: يبني في صلاته، ولا يقطعه إلا أن يخاف أن يفسد وقت الصلاة، لأن الطواف صلاة، فلا يقطعه لأخرى.

وتأمله في قوله عليه السلام: «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة»، والمكتوبة

(١) (١٢٢/١٧٦)

(٢) «المشرح الكبير» (١/٢٠٠).

(٣) «المندى» (١/٢٤٧).

(٣٩) باب وداع البيت

قول المفتح^(١) بسى على ما كان منه. انتهى.

وغذا صاحب الدار^(٢) في المكرهات الطواف عند إقامة المكتوبة، قال الفارسي. فإن ابتداء طواف حسنة مكروه بلا شبهة، وأما إذا كان يمكنه إتمام الدارحب عليه وإحافه بالصلاة وإدراك الجماعة، فانهما أمران من الأولى من أقدمه، انتهى.

وقال أيضا: يكره تأخيرهما أي التركعتين عن الطواف، لأن الدولة فيه ويبينها سنة إلا في وقت مكروه، ولو خاف بعد العصر صلى المغرب، ثم ركعي الطواف لتكريمهما واحنتين، وشيخ يعنفهما بالاداء قبل المساء، ثم صلى سنة المغرب، انتهى.

وبذلك قد عرفت أن المسائل الخلافية في دين التلحين الشندين ذكرهما المصنف، والأقوال التي ذكرت من فروع الأئمة سيما، الأولى: قطع الطواف بعد كونه، والثانية: قطعه لصلاة الجنائز، والثالثة: قطعه لتغيرهما من الأعداء، والرابعة: هل يقطعه بعد تمام الشروط أو قبله؟ والخامسة: هل ياتي من ابتداء الشروط أو من البحر الذي قطعه فيه؟ والسادسة: هل يقضي النجدة قبل المغرب أو بعده؟ والسابعة: هل يجوز أن يصلها بعد راتبة المغرب أو لا الله من فيها؟

(٣٩) وداع البيت

يشنع المؤلف اسم لتوديع كماله ولام، كما أي «الاعتذار»، وقد أمر نجيب، أنه حكمة أسام، طواف الصدر، لأنه يقدّر حدة، والقدار الرجوع، وطواف التوداع، لأنه يودع البيت به، وطواف الإنفاضة، لأنه لأحاده يقدّر إلى

(١) صحيح البخاري، ١٣٨٩/٢١.

(٢) نقل صحيح الحديث، ١٣٨٩/٢١.

البيت من مكة وضواف تحرّ عهد بالبيت؛ لأنه لا طواف بعده، وطواف التواضع.

واختلف في المراد بالصبر الذي هو الرجوع، فعندنا هو الرجوع عن أعمال الحج، وعند الشافعي هو الرجوع إلى أهله، فيسبى عليه أنه لو طاف المصبر، ثم أقام مكة لشغل ثم نظره لإعادة عهده خلافاً له، انتهى.

قال العمري^(١): طواف الوداع واجب بنوب عنه ثم إذا تركه، وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي، وقال أيضاً من أتى مكة لا يخلو إما أن يريد الإقامة بها أو الخروج منها، فإن أقام بها فلا وداع عليه؛ لأن الوداع من المفارقات لا من الملازم، سواء نوى الإقامة قبل نحر أو بعده، وبهذا قال الشافعي، وقال أبو حنيفة: إن نوى الإقامة بعد أن حلّ له النحر، لم يسقط عنه الطواف، فأما الخارج من مكة، فليس له أن يهرج حتى يودع البيت بطواف، وهو واجب من تركه لزمه دم، ويدلّك قال الحكمي وحمام والثوري وإسحاق وأبو ثور، وقال الشافعي في قول له: لا يجب بتركه شيء؛ لأنه يسقط عن الحائض، فلم يكن واجبا.

وكذا ما روي عن ابن عباس، قال: أئمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت، إلا أنه خفف عن المرأة الحائض، منقوله عليه: يوفته بعد فراغ امرء من جميع أموره ليكون آخر عهده بالبيت، ومن كان منزله في الحرم، فهو كالمنكبي لا وداع عليه، ومن كان منزله خارج الحرم فربما منه، فظاهر كلام الشافعي أنه لا يخرج حتى يؤدّع، وهذا قول أبي ثور، فإن آخر طواف الزيارة، فطافه عند الخروج، ففيه روايتان: إحداهما بجزئه؛ لأنه أمر أن يكون آخر عهده بالبيت، وقد فعل، وعنه: لا بجزئه؛ لأنهما عبادتان فلم تجز إحداهما

(١) المعنى (٢٤٦/٥)

عن الأخرى. فإن وقع واستقر بحجارة أو إقامة، فعليه إعادته، ويهدى طائ عطاء
ومالك والثوري وكشافهم، وأبو ثور، الشافعي، وجزمه في المروزي المبرور^(١)
أجزاء طواف الزيارة من التذاع

وقال المروزي^(٢)، هو واجب، يلزم بركته، ثم غلب الصريح على ذلك، وهو
قوله أكثر أهل العلم، إن كان ماثلًا ولداً وابن العنبر، هو سنة لا شيء، في
تركه، وقال أصحابنا الحنفية، هو واجب على الأوامر، دون التذكي والبياني.
وقال أبو يوسف: أحب إلي أن يقول: شيء؛ لأنه يحتم التسامك، ولا يجب
على الحائض والغسل، ولا على المعتنق، لأن ما يرد عليه طواف في الحج،
فإن صرح به، ولا على مالك، الحج؛ لأن الواجب عليه العمرة، وليس لها
طواف، التذاع

وقال مالك: من أحر طواف التذاع وحرج، ولو لم يطف إلا كان قريباً
رجع، فطاف، وإن لم يرجع، فلا شيء عليه، وإن طاف في توريه وأمر حبيته
والشامي في أطرافه، وأحمد وإسحاق وأبو ثور، إن كان قريباً رجع طافاً،
وإن لم يطف، فمضى، فمضى، واحتسبوا في هذا الطواف، فروى أن عمر،
رضي الله عنه، قد ركب من من المصير، ثم بكر، ودفع، وسبه وبين مكة، فمضى
حضر مبللاً، ورأى مالك، ولم يمتد له سقاء، بل أقام الحائض على التذاع، كس
سبانيه، وعما أبي حنيفة، يرجع ما لم يبلغ التذاع، وعنه الشافعي وأحمد،
يرجع من سبانيه لا تقصر فيها الصلاة، وبعد التذاع، يرجع ما لم يحرج من
الحج

واختلفوا لمن وقع، ثم عداه من سبانيه، فقال عطاء، يبعد حتى

(١) (٢٩٦: ٢٩٧)

(٢) (٢٩٦: ٢٩٧) شرح صحيح مسلم للمروزي (٢٩٦: ٢٩٧)

يكرر آخر جهته الضواف بالمعينة، وينحوه ذاك السورى والشافعى وأحمد وأبو ترة. وقال مالك: لا بأس أن يشترى بعض حيوانه وطعامه في السوق. ولا شيء عليه، وإن أقدم يومه أو نحوه أعاد، وقال أبو حنيفة: لو وقع وأقام شهراً أو أكثر أخذه ولا إعادة عليه، كذا في المعنى^(١) زيادة.

قال السورى في المنتسك: ينبغي أن يبيع بعد الفراغ من جميع أشغاله ويعتبه الخروج من غير مكث، فإن مكث بعدة تغير عشر أو لغير غير أساء الخروج، كشراء متاع، أو قضا دين، أو زيارة صديق، أو نحو ذلك، فعليه الإعادة. وإن اشتغل بأسباب الخروج كشراء الزاد فلا مكث، ومنه البرجل ونحوهما، ثم بعد الضواف انتهى.

قال القردري^(٢): يجب لمن خرج من مكة ولو مكياً، أو قدم إليها بتجارة، طواف الطواف إن خرج، أي أراد الخروج لكالجدة ونحوها من بقية البراقبة، أراد العزم أم لا، إلا المتروك لعلك تحط ونحوه، فلا بدع عليه لا تقرب، كالتعميم والتعمية مما دون السراقية، وتأذى الطواف بالإفاضة والضواف المعروفة، ويحصل أنه لو أتى نوبة ينهض ويظل كونه دفاعاً، ولا فهو في نفسه صحيح، بإقامة بعض يوم بمكة، فطلب إعادة لا يعمل ففوت ولو بعد، ولا يطل.

قلت: هذا هو المشهور عن المالكية، وحكى النيامي^(٣) عن أئمة: أن من ضاف للمواضع، ثم أقدم أماماً، فليس عليه أن يدع، وإن شاء وقع وأدأ لا، قال السورى^(٤): خوف الطواف حاصل لمساكنة أن الخروج من مكة لا يفصد

(١) - معجم القاري، (٧/ ١٣٨٥).

(٢) - حاشية السورى، (٢/ ٥٣).

(٣) - المختصر، (٢٦/ ١٢٩٢).

(٤) - حاشية السورى، (٢/ ٥٣).

انترد لها، فلا وداع مطلقاً، وحصل للمعوقات أم لا، ورد قصد مسكنه أو الإقامة طويلاً فمليه التودع مطلقاً، وإن خرج لأفضل دين أو زيارة أهل، نظر فإن خرج لتجوّد أحد المساكين وذبح، وإن خرج لدارها فلا وداع، هذا ما حصل غلام ح.

قوله: وتأذى المصالح: أن ضوابط الموداع ليس مقصوداً لذاته بل ليكون آخر عهده من البيت الطواف، فذلك يتأذى بطواف الإذاعة أو طواف العمرة، ولا يكون سعيه له طويلاً حيث لم يتم عدي إقامة تقضي حكم التودع، والشراف تأذيه بهما أنه لا يستحب لمن صاف للإذاعة أو للعمرة ثم خرج من فوهه أن يطوف للتودع، بل يقطع عنه الطلب بما ذكر، ويحصل له نفس الموداع إن لم يما ذكر فيما على نية المسح، والعمرة يعتبر اليوم ما زاد على السابعة المنكية، انتهى.

وفي «المنية»: هو واجب على كل حاج قفاضي مفرد أو قارن أو متتابع بشرط كونه متديكاً مكلناً، لا على معنى مكلن، ومن أقام بها فليس حلّ السفر الأول ولا أهل المواقف، إلا أنه يفتد لأهل مكة ومن في حكمهم، وبشرط أن يكون بعد طواف الزيارة كله أو أكثر، وله وثقة، ووقت الحوار، ووقت الاستحباب، وقت الجوار أوله بعد إتيان أكار طواف الزيارة، ولو في يوم النحر، ولا آخر لوقته، فلو انتهى به ولو بعد سنة، ويكون أداة لأفضاء، ووقت الأسعاب أن يروعه عند إرادة السفر، ولو أقام عدة ولو أياماً أو أكثر، فلا بأس به، والأفضل أن يعبد.

ومرّس في حنيفة: إذا طاف بالمسجد، ثم أقام إلى العشاء، فأحب إلى أن يطوف طوافاً آخر، لتلا يكون بين طوافه وسفره حاي.

الخاص: أن المستحب أن يقع عند إرادة السفر بعد الفراغ من جميع أشغاله، ويعقب المخرج من غير مكة، وهذا واجب عند الشافعي - رحمه الله -

٨١٢/٢٠ - حدثني يحيى بن مائل، عن مائل، عن سفيان، عن عبد الله بن عمرو، أن عمر بن الخطاب، قال: لا يصدرن أحد من الحاج، حتى يطوف بالبيت، قال أبو عبد الله: لا يطوفن البيت

ومن خرج من مكة، ولم يحط بحمد عليه العمرة فلا يرام ما لم يجاوز البسات، قال حمزة: ثم يجب الرجوع، من إفا يحيى، وعليه دو، وإما أن يرجع بإحرام حج أو عمرة، وما رفع ابتداء طواف العمرة، ثم يطوف للصفر، ولا شيء عليه للتأخير، ويكون مسبباً، والأولى أن لا يرجع بعد المحاورة، ويبتدأ، لا. أمع للفقهاء، انتهى مختصراً.

٨١٢/٢٠ - (الثالث، عن سفيان، عن عبد الله بن عمرو، أن عمر بن الخطاب، - رضي الله عنهم - قال: لا يصدرن أحد من الداء، والنون، الثقب، أي، لا يصدر من أحد من الحاج، تحصيله - رضي الله عنه - بالحاج حجة للعمرة من أنه يجب على الحاج، دو الطواف من مكة ولو مكثاً، خلافاً لما كان في أشهر منهما، كما تقدم عن إرويهما.

والله سألته خلافة عبد التاسع، قال انصوتي في التمسك - احتلف أصحابنا في أن طواف الوداع من جملة ميسك الحج، أم عبادة مستقلة؟ فقال أيام الحرمين، هو من ميسك الحج، وليس على غير الحاج طواف الوداع، إفا خرج من مكة، وقال الجوني وأبو سعيد السولي وغيرهما: ليس هو من ميسك الحج، من يؤمر به من أراد معارفة مكة إلى ماله يقصر لها الصلاة، وراء كان مكياً أو غير مكياً، قال الرافعي: هذا الثاني من الأصح، انتهى.

قال ابن حجر: لكن قوى السكي قول الغزالي بمراده أنه ميسك، فيختصر بعدد الخروج من ذوي نسله، وكذا الاستوي والأندلسي والمزكشي وغيرهم، انتهى. (حتى يطوف بالبيت) طواف الوداع (في آخر التمسك) الطواف بالبيت، وهي تسميته - رضي الله عنه - إفا نسلأ أيضاً حجاً لا حجة إن أراد بالصفر الموضع عن التمسك، كما تقدم. والله جعله عمر - رضي الله عنه - أمر التمسك،

قال مالك في قول عمر بن الخطاب: قال عمر التمس الظلم بالبيت. إن ذلك، يجب نفي، والله أعلم. أقول: أنه شارك ودعاني: «ومن يظلم مثله لم يزل الله يظلمه من فوق» (القول:)

وليه قوله أصيب من الصلابة، كما حكاه الشيخ^(١)، والله قال: من ظلم هذا الظوف، لم أقم ثبانا عليه عليه أن يردع إن شاء فعله إلا لا، وقد افترى عمر - رضي الله عنه - في هذا، استعمل في قوله: حيث قال: لا يفر أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت، أخرجه مسلم، ورواه شعيب، ورواه ابن أبي شيبة، قال في «العلل» (١١٠٠)

(قال مالك: في) (أخذ قول عمر بن الخطاب) إذ قال: (إن آخر التمس الظوف بالبيت إن) قوله: (ذلك وبما نرى) قسم فهو أي نطق أنه مأخوذ من قوله تعالى (لأنني) (والله أعلم) حذيفة استدله جملة معروفة، والذي نطق أنه قال: (القول الله تبارك) بلام حذرة القول في تسريح العصرية غير لأن، وفي نسخ «هدية» الله يقول الله تبارك (وتعالى: «ومن يظلم مثله لم يزل الله يظلمه من فوق» (القول:)) من التعميم (سبح الله) جمع شعيب، أو معارة بالكسر بوزن فلاة، أعلام الحج وأخصه، كما في «محيط» (ولله) أي «عصبة» كما في «الحلائير» (فمن التوب التوب) من الله، أي دين تعظيما منه، والله من فوق قلوبهم، كما في «الحسين» عن الحبيب.

قال الشيخ^(٢): اعتمد الناس في ما يروى من هذه، فذهب معاهد إلى أن الشعائر هي للدين، وأنكر بعض أمم إسحاق هذا القول، لأنه تعالى قال: «والله أعلم» (القول:)

(١) «نسخ» (١١٠٠)

(٢) (١١٠٠)

(٣) «محيط» (١١٠٠)

«قَالَ: وَلَمْ يَجْعَلْ فِي الْكِبَاةِ الْعَتِيقِ»، فَمَجَلَّ السَّعَائِرَ كُلَّهَا،
فَالْعَصَاوِهَا، إِلَى الْبَيْتِ اعْتَبَرُ.

٨١٣/١٢١ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَنْ رَمَى الْحِمَارَ...

رَمَى بِرِيْدٍ أَوْ يَجْعَلُهَا جَمِيعَ الطُّعَاةِ، قَالَ: وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ، أَلَا تَعَالَى قَوْلُ: «لَوْ يَدْعَا
مَدْعَى بِكُلِّ شَيْءٍ مُتَعَرِّفًا» وَتَالَى: «وَمَا كَانَ يَدْعُوهُ أَنْ يَكُونَ ذَبَابًا» وَتَالَى: «وَالْوُفُوفُ مَرَاتِدُ
وَالْبَيْتِ» تَالَى: «وَرَمَى الْحِمَارَ» وَتَالَى: «وَيَوْمَ عَنِ زَيْدٍ مِنْ أَسْلَامِ اللَّهِ» قَالَ
السَّعَائِرُ سَبْعَ الصُّفُوفِ: وَالْمَرْبُوفَةُ، وَالْحِمَارُ، وَالسَّنْبَرُ الْحَرَامُ، وَغُرْفَةُ، وَالنُّوْحُ
وَالْحَرَمَاتُ حَسْبُ الْكُتُبِ حَرَامُ، وَالْبِلْدَةُ الْحَرَامُ، وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ، وَالشَّهْرُ
الْحَرَامُ، وَالْمَعْرُومُ مِنَ يَحْيَى.

«وَقَالَ: «لَمْ يَجْعَلْ فِي الْكِبَاةِ الْعَتِيقِ» فَمَجَلَّ السَّعَائِرَ كُلَّهَا» (و) مَجَلَّ
الْتِفَافَ (هَذَا) جَمِيعُ (إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ) قَالَ: «يَرْضَى فِي «الْفَرْ» أَلَا: أَخْرَجَ مِنْ
أَيْ: ... وَ... مِنْ جَمْعِ (وَأَنْ أَعْلَفَ) وَأَنْ أَيْ حَاتَمَ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ مُوسَى فِي
قَوْلِهِ ذَلِكَ: «لَوْ يَدْعَا بِكُلِّ شَيْءٍ مُتَعَرِّفًا» قَالَ: «الْوُفُوفُ حُرُوفٌ مِنَ سَعَائِرِ اللَّهِ، وَجَمْعُ
مِنْ سَعَائِرِ اللَّهِ، وَالتَّذْكَرُ مِنْ سَعَائِرِ اللَّهِ، وَرَمَى الْحِمَارَ مِنْ سَعَائِرِ اللَّهِ، وَالْحُلُزُ
مِنْ سَعَائِرِ اللَّهِ، فَكُلُّ مَعْطَاهَا مِنْهَا مِنْ تَقْرِى الْقُلُوبِ» أَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجْلِ
اسْمِهَا، قَالَ: لَمْ يَكُنْ فِي كُلِّ مَعْطَاهَا مَنَافِعُ بَلَى أَنْ أَخْرَجُوا مِنْهُ إِلَى غَيْرِهِ، ثُمَّ
مَجَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ، قَالَ: مَجَلَّ هَذِهِ السَّعَائِرَ كُلَّهَا الطُّوُفَ مَا بَيْتَ الْعَتِيقِ،
لَتَقُولَ: فَالْمَرْبُوفَةُ: الطُّوُفُ فَهُوَ طُوفُ الْبَصَارَةِ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى تَشْدِيدِ كُلِّهَا،
وَبَدَأَ جَعَلَهُ عَمْرٌ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - آخِرَ سَعَائِرِ.

٨١٣/١٢١ - (وَالْبِلْدَةُ) عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ: الْأَصْدَرِيُّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - (أَوْ رَجُلًا مِنْ مَرَّةٍ) بِسَجِّ الْمِيمِ وَتَشْدِيدِ الْفَرْ،

الظَّهْرَانِ، لَمْ يَكُنْ وَذِعَ أَلَيْتَ حَتَّى وَذِعَ.

المهمل (الظهران) بالتحريك في النسخ المصرية والتثنية في الهندية، وبالأول ذكره أهل اللغة بلفظ تشبة الظهر، اسم واد بقرب مكة، وعنده قرية يقال لها: مر، تصاف إلى هذا الوادي، فيقال: مرُّ الظهران، كذا في «المعجم»، قال أبو عمر: يقونون بين مر الظهران وبين مكة ثمانية عشر ميلاً (لم يكن) هذا الرجل (وذع للبيت) فوذه عمر - رضي الله عنه - (حتى وذع البيت) يُشْكِلُ هذا الأثر على المائكة لما سيأتي عن مالك قريباً أنه يرجع إن كان قريباً.

قال السدوسي^(١): ورجع له - أي لطواف الوداع - إن بطل، أو لم يكن فعله، إن لم يخف نوات أصحابه، انتهى. ولذا قال ابن عبد البر^(٢): يقولون: بين مر الظهران وبين مكة ثمانية عشر ميلاً، وهذا بعيد، عن مالك وأصحابه لا يرون ردة لطواف الوداع من مثله، وأوله الزرقاني بأن رده كان لاستحباب ذلك، إن لم يخف فوت أصحابه، أو لأن عمر - رضي الله عنه - يرى وجوبه، انتهى.

قال الباجي^(٣): رده عمر - رضي الله عنه - يقتضي أن ذلك الرجل لم يكن عليه فيه كبير مشقة، ولا خاف فوت رفقة، وقد روي عن مالك فيمن نسي الوداع وبلغ الظهران: أنه لا شيء عليه، قال ابن القاسم: لم يجد فيه حداً، وأرى إن لم يخف فوت أصحابه ولا معه كثرته فيرجع، وإلا مضى ولا شيء عليه، فقول مالك محمول على من لم تلحقه مشقة بالرجوع من مر الظهران، ولذا لم يجد فيه حساً، وإنما هو بمقدار الإمكان من غير مشقة، ولعل الذي رده عمر - رضي الله عنه - قد رأى به من القوة على ذلك، وتمكنه له ما علم أنه لا تلحقه به مشقة، فذهب إلى ذلك، وأحسنه بما له به من الفضل، فرجع بقوله، فكان ذلك رداً له، انتهى.

(١) «الشرح الكبير» (١/٢٢).

(٢) «الاستدرك» (١٢٢/١٨٤).

(٣) «المبغني» (١/٢٩٤).

فيرجع فيطوف بالبيت، ثم ينصرف إذا كان قد أحاط

(٤٠) باب جامع الطواف

١٢٤/٨١٥ - حدثني يحيى عن مالك عن أبي الأسود

محمد بن عبد الرحمن بن نوفل، عن عروة بن الزبير، عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة زوج النبي ﷺ:

روى الإمام بن المنذر بن عبيد، والمندر في ذلك عند الحسينة^(١) على المرويت، ويجب العود ما لم يحاذها

(فيرجع فيطوف بالبيت) طواف الوداع (ثم ينصرف) إلى منصرفه (إذا كان قد أحاط) قال الأصب^(٢): يحتمل معنيين، أحدهما: أن يريد أن هذا حكم من أحاط من لم يطف، فانه يرجع على كل حال، قرب أو بعد، والثاني: يريد إذا كان قد أحاط يوم النحر، وإنما من أحاط بعد النحر - وانقل خروجه بإفاضة، فليس عليه طواف؛ لأن طواف الإفاضة يجري عد، انتهى

قلت: والتوجه الثاني محتفل بمسلك المالكية.

(٤٠) جامع الطواف

أي الروايات المتفرقة في الأحكام المختلفة لطلوف.

١٢٣/٨١٥ - (مالك، عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل)

الأسدي يقيم عروة (عن عروة بن الزبير عن زينب بنت أبي سلمة) عبد الله بن الأسد المخزومي. ربيعة ابن ربيعة، ولدت لأرض الحبشة، كما في الصحاح: (عن) أمها (أم سلمة) هند بنت أبي أمية (زوج النبي ﷺ)

(١) قال أبو حنيفة بأصحها: يرجع إلى طواف الوداع ما لم يبلغ المرويت، قال مالك وأبو يرجع عليه دوم: لا لا سلكا (١٢٤/٨١٥).

(٢) المنظر: (٢/٢٩٥).

هكذا أخرجه البخاري في مواضع من «صحيحه»، وأخرج في كتاب من صلى
وكعبي الطرود خارج الحرم، سفين بالتحويل، فذكر أول سنة مالك المذكور.
ثم قال ج: وحديثي محمد بن حرب نا أبو مروان يحيى بن أبي وكربا
النسائي عن هشام عن عروة عن أم سلمة، قال الحافظ^(١): قوله: عن عروة
عن أم سلمة كذا للأكثر، ووقع للأصليين عن عروة عن زيب عن أم سلمة،
وهو له: عن زيب زيادة في هذا الطرود، فلقد أخرجه أبو علي من السكن عن
عدي بن عبد الله بن مسهر عن محمد بن حرب شيخ البخاري ليس به زيب.

وقال الذرقسني في «كتاب النسخ» في طريق يحيى بن أبي وكربا هذه.
هذا منقطع. عند دواء حفص بن غيث عن هشام بن عروة عن أبيه عن زيب
عن أمها، ولم يسمعه عروة عن أم سلمة انتهى.

قلت: وإليه مال النسائي إذ قال بعد ذكر حديث هشام: عروة ثم يسمعه
من أم سلمة، قال الحافظ^(٢): ويحتمل أن يكون ذلك حديثاً آخر، فإن حديثها
هذا في طواف التوداع، وأما هذه الرواية فذكرها الأثرم، قال: قال له أبو
عبد الله يعني أحمد بن حنبل: نا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن زيب عن
أبي: أن رسول الله ﷺ أمرها أن توافيه يوم النحر بمكة، قال أبو عبد الله:
هذا خطأ، فقد قال وكيع عن هشام عن أبيه: «أن النبي ﷺ أمرها أن توافيه
صلاة الصبح يوم النحر بمكة»، قال: وهذا أيضاً عجيب ما يفعل النبي ﷺ يوم
النحر بمكة، وقد سألت يحيى بن سعيد القطان عن هذا، فحدثني به عن هشام
بلفظ: أمرها أن توافي، ليس فيه ماء، قال أحمد: وبين هذين فوق، فإذا عرف
ذلك تبين التغاير بين النصين، فلو إحداهما صلاة الصبح يوم النحر، والأخرى
صلاة الصبح يوم التحويل من مكة.

(١) فتح الباري (٢/٢٨٧)

(٢) فتح الباري (٢/٢٨٧)

أُتِيَ قَالَتْ: شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَسْكِي، فَقَالَ: «طُفُوِي
مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ».....

وقد أخرج الإسماعيلي حديث أبيات من طريق حماد بن أبي إبراهيم
وعلم بن حاتم ومجاهد بن السور وعبد بن سليمان، وهو عند النسائي أيضاً
من طريق عدة كلهم عن هشام عن أبيه عن أم سلمة، وهذا هو المحفوظ.
وسماع عروة عن أم سلمة ممكن، فإنه أدرك من حياتها ثلثاً وثلاثين سنة، وهو
معها في بلد واحد، انتهى.

وتريب منه ١٠ في «العيني»^(١)، وحاصله: أن المحفوظ في حديث هشام
بدون زينب، ورواية أبي الأسود ماثباتها، ويمكن الجمع بأنه سمعه أولاً بواسطة
زينب عن أم سلمة، ثم عن أم سلمة بدون الوساطة، فنقلت به على الوجهين،
ولا يكون منقطعاً.

(أُتِيَ قَالَتْ: شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) أوام: ترحيل إلى المدينة (أُتِيَ
الفتكي) أي أوشع، وهو مفعول شكوت، تريد أنها شكت إلى رسول الله ﷺ
أنها لا تطيق الطواف ماشية، لضعفها من تلك الشكوى التي كانت بها، قاله
الباجي، وقصره الحافظان ابن حجر والعيني في غير موضع من شرحهما شكوى
أم سلمة مجرد الضعف، وفي رواية النسائي عن أم سلمة أنها قدمت مكة وهي
سريعة، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فحدث.

(فَقَالَ) النبي ﷺ: (طُفُوِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ) لأنه أستر لها، ولأن سنة
النساء التابعد عن الرجال في الطواف، ولأن بشرتها تكونها راكبة يخاف ماذي
الناس مدانتها، وقطع صفوفهم. وقال الباجي^(٢): طواف النساء وراء الرجال
لهذا الحديث، ولم يكن لأهل البعير، فقد طاف رسول الله ﷺ على بعيره.

(١) نسخة إقارن (٢٠٧، ٢).

(٢) المستقر (٢٩٥، ٦).

رَأَيْتُ رَاكِبَةً،

يسلم الركن بمحجن، وهذا يدل على اتصاله بالبيت، لكن من طاف غيره من الرجال على بعير، فيستحب له إن خاف أن يؤذي أحداً أن يبعد قليلاً، وإن لم يكن حول البيت وحام، وأمن أن يؤذي أحداً فليقرب، كما فعل النبي ﷺ، رأيت المرأة فلان من سنته أن تطوف وراء الرجال، انتهى.

(وأتت راكبة) أي سبوك، كما في رواية هشام عند البخاري ينقطع عن عروة عن أم سلمة: أن رسول الله ﷺ قال وهو بحكة، وأراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت، وأرادت الخروج، فقال لها رسول الله ﷺ: إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك، والناس يصلون، فعدلت ذلك، فلم تصل حتى خرجت، انتهى.

وعلم من أيضاً أن القصة لطواف الوداع، وقال 'الباقي': يحتمل أن يكون طواف أم سلمة طواف الواجب، وهو الأظهر، ويحتمل أن يكون طواف الوداع، انتهى.

قلت: وهو الصواب لما في النسائي عنها قالت: يا رسول الله! والله ما طفت طواف الخروج، فقال النبي ﷺ: إذا أقيمت الصلاة فطوفي، الحديث، وعلى الأول حملة ابن حزم إذ قال: طافت أم سلمة ذلك اليوم على بعيرها، وهي شامية، ونعقبه ابن القيم في 'الهدى' (١) وقال: هو طواف الوداع بلا ريب، انتهى.

قال السمعاني (٢): لا تعلم بين أهل العلم خلافاً في صحة طواف الراكب إذ كان له علو، فإن ابن عباس روى: أنه ﷺ طاف في حجة الوداع على بعير يسلم الركن بمحجن، وعن 'أم سلمة' قالت: شكوت... الحديث، متفق.

(١) عزاد المصنف (٢/٢٦٢).

(٢) 'المعني' (٥/٢٤٩).

عليهما، وقال جابر: أطاف النبي ﷺ على راحلته، ليراء الناس، وليشرف عليهم ليسألوه، من الناس غشوة، والمحمول كراكب.

وأما الطواف ركياً أو محمولاً فغير عذر، فمفهوم كلام الخوافي أنه لا يجوز، وهو إحدى الروايات عن أحمد، لأن النبي ﷺ قال: «الطواف سائت صلاة، وثانية: يجوز، ويجزئه بدم، وهو قول مالك، وبه قال أبو حنيفة، إلا أنه قال: يجب ما دام مكة، فإن وجع جبهه سد، لأنه لوك صفه واجبة في ركن الحج، والثالثة: يجوز، ولا شيء عليه، اختارها أبو بكر، وهي مذهب الشافعي وأبو المنذر، لأن النبي ﷺ طاف ركياً.

قال ابن المنذر: لا قول لأحد مع فعله ﷺ، ولأن الله تعالى أمر بالطواف مطلقاً، فكيف ما أتى به أحداً، ولا يجوز تقييد المطلق بغير دليل، ولا خلاف في أن الطواف راجلاً أفضل، لأن أصحاب النبي ﷺ طافوا مشياً، والنبي ﷺ في غير حجة التوداع طاف مشياً، وفي قول أم سمية: «شكوت إلى النبي ﷺ أنني أشتكي»، فقال: «طوفي من يراء الناس وأنت ركبة»، دليل على أن الطواف إنما يكون مشياً، وإنما طاف النبي ﷺ ركياً لعذر، فإن ابن عباس روى: «أن رسول الله ﷺ كثر عليه الناس يقولون: هذا محمد، هذا محمد حتى خرج المواتق من البيوت، وكان رسول الله ﷺ لا يضرب الناس بين يديه، فلما كثروا عليه ركبه، رواه مسلم.

وكذلك في حديث جابر: «فإن الناس غشوه»، وروى عن ابن عباس: «أن رسول الله ﷺ طاف ركياً لشكاه به»، وهذا محذور من منع الطواف ركياً عن طواف النبي ﷺ، والمحدث الأول أثبت، فعلى هذا يكون كثرة الناس وشدة الزحام عذراً، ويحصل أن يكون النبي ﷺ قصد تعليم مناسكهم، فلم يتمكن من إلا بالركوب، انتهى. وقال القسطلاني: لا عرفة في الطواف ركياً من غير عذر عسى المشهور عند الشافعية، انتهى.

قَالَتْ: نَطَفْتُ رَأْسَهُ بِعَبْرِي،

قال الناجي^(١) أما جوار الطواف للركب والمحمول، فلا خلاف فيه نوله، وأما غير حديث، فقال القاضي أبو محمد في الأثر: لا يكره أنه ثلاث، وقال محمد بن مالك لا يجوز، وإنما يريد بذلك محو ما ذهب إليه أبو محمد، لأنه روي عن عائكة أنه قال: بعد طوافه، فإن لم يفعل، قلبت عبتي، وبه قال أبو حنيفة. وقال القاضي: لا دم عليه، انتهى.

قال النسفي^(٢) تبعاً لنسبه: إن النسي في كل من الطواف والسعي وجب على القادر عليه، فلا دم على عاجز طاف أو سعى ركباً أو محمولاً، وأما القادر إذا طاف أو سعى محمولاً أو ركباً، فإنه يؤمر بإعادته ماشياً ما دام ممكنة، ولا يحرم بالدم حينئذ، كما يؤمر لعاجز بإعادته، إن قدر ما دام ممكنة، وإلا جمع لدمه، فلا يؤمر بالعودة لإعادته، وبهزمه دم، فإن رجع وأعادته ماشياً حفظ الدم عنه، انتهى.

وفي شرح الطحاوي^(٣) الرابع من التوجيهات النسي في التفاد، فلو طاف ركباً أو محمولاً أو ركباً بلا عشر، فعليه الإعادة ما دام ممكنة أو لدم، وإن كان تركه بعد فلا شيء عليه، انتهى.

قالت نطفة أي (راكبه) كما في نسخة (الشوهر) أي على (عبري)، واستدل بالحديث المأثري على مختارهم من طهارة بون ما يؤكل أحدهم وهو المشهور عن أحمد، وغير المشهور عنه، وبه قالت الحنفية والشافعية: إنه نجس، وينبغي كسب في المسألة في الجزء الثاني.

قال بن بطال في هذا الحديث: جوار دخول الموب إلى يؤي نعمها

(١) المستطرف، ٩٠/٢٩٥.

(٢) حاشية المسعودي، ١٠/٢١.

(٣) (هر)، ٧٤.

المسجد إذا احتيج إلى ذلك، لأن بولها لا يحسد، بخلاف غيرها من الدواب،
وتعقب بأنه ليس في كونه دليل على عدم الحواز مع الحاجة، أي في
غيرها، ولا على عدم الحواز مع عدم الحاجة فيها.

قال الحافظ^(١)، من ذلك ما روي على الثعلب وعلمه، فحيث يحس
الثعلب بمنع الدخول، وقد قيل إن ذلك يخرج سرقته أي مدركه معصية، فيؤمن
منها ما يحذر من الثعلب، فيحتمل أن يكون غير أم سبعة أيضاً كذلك،
الثعلب.

وتعقب البرقاني^(٢) بأن الحديث ظاهر في الدلالة على طهارة بول النعير
وبهرو، وما من عليه منه مأكل اللحم، والثعلب من الدابة سرقه لم يشك، إنما
أيدى الحافظ احتمالاً، ونزحى أن يحس أم سبعة كذلك معصية، انتهى. لكنه -
رحمه الله - لم يذكر عند السمع، والحافظ لم يذكر تنافي الدابة احتمالاً، ولا
ما مع أنها أن يكون أم سبعة واحدة ناله يخطئ.

وأما غير أن جوار الدخول لا يسلم طهارة الفضلات، كتب وإدخال
الحيوان المساجد ثابت في زمانه يخطئ. ولم يقل أحد بطهارة فضلاته.

قال النووي: مدعيه ومذهب أبي حنيفة وأخيه نجاسته، وهذا الحديث
لا دلالة فيه - لأنه ليس من ضروريه أن يبول أو يبروث في حالة الطواف، وإنما
هو محتمل، وعلى تقدير حصوله ينظف المسجد منه، كما أنه يجوز إيدخال
الحيوان الأماكن المسجدة مع أنه لا يؤمن بوليده، بل قد وجد ذلك، ولأنه -
كان ذلك محققاً لنزاهة المسجد، منه سواء كان محسناً أو ظاهراً، لأنه مستغفر،
انتهى.

(١) فتح الباري (٢٥٧/٦)

(٢) فتح الباري (٢/٢٢٦)

وَأَمَّا بِمَنْ أَمَّنَ بِكَ مِمَّنْ

تفريجه البحري في ٨ - كتاب الصلاة، ٧٨ - ما - بإسناده الصحيح في المسند.
نقله.

١٦١/٨٦٦ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزَّيَّاتِ الْمَكِّيِّ، أَنَّ
أَبَا مَعْرِ الْأَسَدِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ مِمَّنْ أَمَّنَ بِكَ، الْخَيْرُ الَّذِي كَانَ يَدُلُّكَ
عَلَى الْمَسْجِدِ عَنِ عَدْوٍ، فَجَاءَهُ الْوَلَدُ، فَسَعِدَ، فَخَذَلَتْ، إِيَّيْ أَقْبَلْتُ أَرِيدُ أَنْ
أَعْرِفَ بِأَلْسِنَتِ، حَتَّى إِذَا كُنْتُ مَعَ مَنَاقِبِ الْمَسْجِدِ، فَجَاءَ الْمَدِينَةَ

(أَوْهُ بِمَنْ أَمَّنَ بِالطُّورِ) أَيْ بِسُورَةِ الطُّورِ، وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، أَنَّ مِمَّنْ أَمَّنَ بِكَ
عَدْوٍ، (وَكُنْتُ مَسْطُورًا) وَهَكَذَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، وَأَخْرَجَ أَيْضًا (أَوْهُ بِمَنْ أَمَّنَ بِكَ)
فَوَالطُّورِ (وَكُنْتُ مَسْطُورًا) (وَكُنْتُ مَسْطُورًا) (وَكُنْتُ مَسْطُورًا) (وَكُنْتُ مَسْطُورًا) (وَكُنْتُ مَسْطُورًا)
أَنَّ مِمَّنْ أَمَّنَ بِكَ، قَالَ عَدْوٌ، وَكَانَ الْوَلَدُ، فَجَاءَهُ الْوَلَدُ، فَسَعِدَ، فَخَذَلَتْ، إِيَّيْ أَقْبَلْتُ أَرِيدُ أَنْ
أَعْرِفَ بِأَلْسِنَتِ، حَتَّى إِذَا كُنْتُ مَعَ مَنَاقِبِ الْمَسْجِدِ، فَجَاءَ الْمَدِينَةَ

١٦١/٨٦٦ - (مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزَّيَّاتِ الْمَكِّيِّ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ نَدِيمٍ
(أَنَّ أَبَا مَعْرِ الْأَسَدِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ مِمَّنْ أَمَّنَ بِكَ، الْخَيْرُ الَّذِي كَانَ يَدُلُّكَ
عَلَى الْمَسْجِدِ عَنِ عَدْوٍ، فَجَاءَهُ الْوَلَدُ، فَسَعِدَ، فَخَذَلَتْ، إِيَّيْ أَقْبَلْتُ أَرِيدُ أَنْ
أَعْرِفَ بِأَلْسِنَتِ، حَتَّى إِذَا كُنْتُ مَعَ مَنَاقِبِ الْمَسْجِدِ، فَجَاءَ الْمَدِينَةَ

(أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، (فَجَاءَهُ
أَمْرًا فَسَعِدَ، أَيْ تَغَلَّبَ الْغَيْبُ فِي أَمْرِهِمَا (فَخَذَلَتْ، إِيَّيْ أَقْبَلْتُ) أَيْ تَوَجَّهْتُ (أَرِيدُ
أَنْ أَطُوفَ بِأَلْسِنَتِ، حَتَّى إِذَا كُنْتُ مَعَ مَنَاقِبِ الْمَسْجِدِ، فَجَاءَ الْمَدِينَةَ
الْمَسْجِدَ (أَمْرًا) بِتَحْتِمْ أَوْهُ وَكُنْتُ تَابِيهِ، وَجُوبَ الْأَوَّلِ، وَتَابِيهِ
مِنْ نَهْمَةٍ بِتَابِيهِ، أَوْهُ بِتَحْتِمْ أَوْهُ وَكُنْتُ تَابِيهِ، وَجُوبَ الْأَوَّلِ، وَتَابِيهِ
بِقَالِهِ (أَمْرًا) بِتَحْتِمْ أَوْهُ وَكُنْتُ تَابِيهِ، وَجُوبَ الْأَوَّلِ، وَتَابِيهِ
جَمْعٌ دُونَ، وَأَشَارَتْ بِأَلْسِنَتِ، أَوْ الْكُتُبِ

وَجَاءَتْ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ حَتَّى رَأَى نَحْمَ الْوُجَاهِ حَتَّى إِذَا كُنْتَ عِنْدَ رَأْسِ
الْمَسْحُودِ فَامْلَأْهُ مِنْهُ، وَتَوَقَّفْ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّكَ عِنْدَ نَحْمِ الْوُجَاهِ.
حَتَّى إِذَا كُنْتَ عِنْدَ رَأْسِ الْمَسْحُودِ فَامْلَأْهُ مِنْهُ، فَتَحْشُ عَيْنَا النَّاسِ بِكَ
عَمَّا رَأَى النَّاسُ أَنَّكَ تَفْعَلُ بِهِ، فَامْلَأْهُ مِنْهُ.

(مَرَجَعْتُ) (إِنِّي سَمِعْتُ) (حَتَّى دَعَا فَتَكَّ عَنْهُ) (فِي هَذَا الْيَوْمِ أَوْ فِي يَوْمٍ أُخَرَ) (أَمِ أَقْبَلْتُ) (يَا أَيُّهَا الْحَسَنُ) إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ هَرَقْتُ الدَّمَاءَ. فَمَرَجَعْتُ حَتَّى دَعَا ذَلِكَ عَنِّي. سَمِ أَقْبَلْتُ) (ثَلَاثًا) (حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ هَرَقْتُ الدَّمَاءَ) هَكَذَا فِي جَمِيعِ نَسَخِ الْمُهَذَّبَةِ وَالْمَصْرُوعَةِ مِنْ ذِكْرِهَا الرَّجُوعُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. وَرَفَعُ فِي النَّسَخِ الْإِسْهَادِيَةِ عَلَى الْأَخْبَرَةِ عِلَامَةُ السَّخَةِ بِإِشَارَةِ أَلْفٍ أَنَّهُ وَفَعٌ فِي بَعْضِ النَّسَخِ ذِكْرُ الرَّجُوعِ مَرَّتَيْنِ. وَذَكَرَهُ فِيهِ مَوْجُوهًا مُحَمَّدًا أَيْضًا ثَلَاثًا. فَتَقَالُ عِنْدَ اللَّهِ بِحِينَ الْإِسْهَادِ (وَفِي تِلْكَ الْفَرْعَةِ) (أَشَاعَهَا) لَمَّا دَوَّى عَنِ سَنَنِ ١٢٢٠ فِي أَبْرَابِ الْأَسْتَحَابَةِ: (إِسْمًا قَلْبًا) (كُتِبَ الْكَافُ) (مُتَعَدِّيًا لِنَبِيِّ السَّيْطَانِ) (الْوَكْعِيُّ) (مُتَوَرِّدٌ) (بَارِئٌ) (وَلَا يَنْفَاوِي مَا تَقَدَّمَ فِي مَبَاهِجِ الْأَسْتَحَابَةِ)

إسماء ذلك سبق المتحرق لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فإذا ركض ذلك العرق، سالت منه الدم، والالتصاف في هذا العرق انحصر تصرفه، ووله اختصاص، فلهذا يلقى جميع عروق اللثة، كذا في التعليل الممجدة^(١) عن أكلام الموجد في أحاديث الحديث، ويختص أو يكون نسبة إليه مجازاً؛ لأنه سبحانه لا يدخل على المرأة في ذلك من الإياس، انتهى

(واعتسليم) قال النحوي^{١٢٩}: سحمان إذا برد به لا اعتسلمان من الحيض على حسب ما فعله المستحاضة، ويعتسل أن يبرد غسل ما به من الدم، إن كان لم يجمع لها حكم الحيض، فهي ليست في الموضع فيه عن سحون وغيره.

1773. (18)

$$f(\mathbb{R}^n, \mathbb{R}) = \mathbb{R} \quad \text{and} \quad f(\mathbb{R}^n, \mathbb{R}) = \mathbb{R}.$$

ثُمَّ اسْتَفْرَى بَثْوً، ثُمَّ طَوَفَ

قال الفارسي: لعلَّ أمره بالفعل لتقدم حيلتها، أو لتكمل طهارتها ونظافتها، وإلا فالمستحاضة تنوضاً إذا استمر دمها لكل وقت، وأما إذا سيث عادتها، فيحب عليه لكل صلاة على، انتهى.

(ثم استفري) بالثلاثة والفاء أي تطهري، والاستفار أن تشد فرجها بحرفة عريضة، بعد أن تحشي لثتها، وتوثقي طرفيها بشيء تشده على وسطها من ثمر الثابة التي يجعل تحت ذنبها، كذا في «الشمعين» عن «المصنف» وغيره، (بثوب) يريد أن تنولي به مما بحري منها من الدم (ثم طوفي) قال محمد^(١): وجهنا نأخذ، هذه المستحاضة، تنوضاً، وتستر بثوب، ثم تطوف، وتصنع ما تصنع الماهرة، وهو قول أبي حنيفة والشافعة من فقهاءنا، انتهى.

قال حنون في كتاب «تفسير الغريب»: صالت ابن نافع: أذلك من المرأة بعدما ثومت أيام الحيض، ثم شككت طول ذلك بها ومعاودته لهاها قال: لا، ولكن ذلك فيما نرى في يوم واحد ذهبت ثم رجعت، وذهبت ثم رجعت، ثم ساكت، قرأه ابن عمر - رضي الله عنهما - من الشيطان، وفان غيره: يحتمل أنها ممن فعدت عن الحيض، فلا يكره ذلك دم حيض، وأمرها بالفعل احتياطاً، ويحتمل أنه وأما كالمستحاضة، والحيض له عاية ينتهي إليها، وفان أبو عمر: أفتاها ابن عمر - رضي الله عنهما - فتوى من علم أنه ليس بحيض، وقد رواه جماعة من رواة «الموطأ» بلفظ: «أن عجوزاً استفتت... إلخ» ودل جوابه أنها ممن لا تحيض لقوله: «ركضة» يريد الاستحاضة، وإذا قال لها: طوفي، وإذا حلل الطواف لمس محل له الصلاة، وأما قوله: «اغسلي» فعلى مذهبه من سبب الاعتناء بالطواف، لا أنه اغتسال للحيض، ولا لازم الغسل^(٢).

(١) «تفسير المصنف» (٢/٢٦٩)

(٢) «شرح المرقاوي» (١/٢٦٢)

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هُنَّ مَقَفُ الرَّجُلِ فِي الظُّلْفِ بِأَمْسِئَتِ الرَّجُلِ
عَلَيْهِ. بِأَمْسِئَتِ
.....

وسمي، وإن يرم يوم النوبة معه أهله، فيؤخر إن شاء، وإن لم يكن معه أهله،
فلطف وليسم، لأن حاله أحق واستغاله أقل. وقول مالك: فلان واسع، يريد
أن ترك طواف البرود للبراهم واسع، إلا حرج عليه، ويحتمل أن التقط
للتخفيف، وهو فيه أظهر انتهى. وبذلك قالت الحنفية والشافعية. إن طواف
الندوم يستلزم إن ذلك.

قال النووي في مسامحة من لم يدخل مكة قبل الوقوف، فليس في
هذه طواف الندوم، بل الطواف الذي بعده بعد الوقوف، هو طواف الإفاضة،
أو نويء ضواء، لندوم وقع عن طواف الإفاضة، انتهى وفي النهاية (١١٠)
إن لم يدخل الحرم مكة، توجه إلى عرفات، وقف بها، سقط عنه طواف
الندوم، لأنه شيء في الدنيا، فحج على وجه يقرب عليه سائر الأيمان، فلا
يكون الإيمان على غير ذلك الوجه سنة، فلا شيء عليه تركه، لأن سنة،
وغيره السنة لا يجب تحالفاً انتهى.

وقد حلف للإمام أحمد إذا قال: رأيتني بعد الرجوع عن شيء، فمسى
السمي (١١٠) بعد ما ذكر أن الله تعالى يطوف موافقاً بعد الرجوع عن شيء.
وقد ثبت أنكم في القارن والسفر، إذا لم يكونا أنما مكة قبل يوم النحر، ولا
طافاً لندوم، فأيضا يدان بطواف لندوم قبل طواف الرضا، بض عليه أحدهما
نحو

(وسئل) بيته المحبون (مالك) الإمام (هل) يجوز أن يقف الرجل في
شَاء (الطواف بالبيت) انصرف عن السمي (الواجب عليه) حصة لندومان (يتحدث

عن أنس بن مالك^(١) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال:

«مع الرجل، فقال: لا أحد - فقال له: قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَتَخَوَّعْهُ فَلْيُخَوِّعْهُ﴾»^(٢)، فقال: كما قال: يتخوَّعُ، رجل أن يفتق في حبل ظم فيه يحدث غيره، فلا يسهو في الطواف الواجب، وهو قولنا كما ذكره في غير الواجب، فكم عليه في الواجب، ومنه: انتهى.

قال ابن حزم في المحلى: ومن قطع صلاة بعد أو التكليف من غير ما طاف، وتلك التسمية: لا، قد طاف ما طاف كما أمر، فلا يحوز إبطاله، فهو قطع طاف، بعد نظر فوافقه لا، ثم قطع، عند أمر، انتهى.

وقال الشافعي^(٣) في سمع الطواف: وثبت تكليم المذبح - لأنه يثنائي الحضور، النبي، وأيضا تغيب على صاحبه، «الكتبات» إذ غلبت في سباحات الماء، فقال: قلت: المذبح قد يسوي طوافه عن المعز والبرق، واجتنب ما يناف على وجهه، ولا يعاقب على ذلك، وقد سئل: أن تترك التكليم مسموح، فلا تكرر تكليم مباح، فتقص فوالله، وقد خرج ابن القلاء، أن المذبح من التكليم على المسجد المذكور، مائل الحسنة، فكيف في الطواف، وبم في حلق الحلال، كما رواه الشافعي وغيره، عن أبي عبد الله مرفوعا: «مخوف من ترك مثل الصلاة إلا أنك لتكلم به، فمن تكلم فيه، فلا يكسر إلا خير من ذكر الله، انتهى».

قلت: وعدا عما إذا تم تكلم في الواجب، فإنه لا ينافي المذبح، وإذا كان المذبح من غير الطواف من غير التكليم، مباح من غير التكليم، فكيف المذبح من غير الطواف من غير التكليم، انتهى. انتهى في المسألة^(٤)، والله عند الحقيقة مباح في الطواف في المذبح.

(١) البخاري (٢٩٠) (٢٩١).

(٢) صحيح مسلم (١٧٠).

(٣) الشافعي (٢٩٠) (٢٩١).

قال مالك: لا تحذف أحد بالياء، ولا بين الخفاء والمروءة،
إلا وهو طاهر.

(٤١) باب البدء بالصفاء في السمي

قال مالك: لا تحذف أحد بالياء، ولا بين الخفاء والمروءة، إلا وهو
طاهر، وإن انطرد من شرائط الطوائف، أو واجزائه على الاختلاف بينهم،
وهي مشروطة في سمي بالصفاء، كما تقدم منضلاً.

(٤١) البدء بالصفاء في السمي

در المعروف^(١): إن الترتيب شرط في السمي، وهو أن يبدأ بالصفاء، وإن
بدأ بالمروءة لم يعتد بذلك الشيوخ، وإن صدر إلى الصفاء اعتد به، يأتي به بعد
ذلك، لأن السمي يبيح بدءاً بالصفاء، وقال: ابتدأ بما بدأ به، وهذا قول
الحسن، ومالك، والشافعي، والأوزاعي، وأصحاب الرأي، انتهى.

وفي «التمهيد»^(٢): اختلف الفقهاء فمن تكسب السمي، تبدأ بالمروءة قبل
نصفاء، فعلى منهم فاشلون: لا يجوز، وعليه أن يلحق البدء بالمروءة، يبيح
في سمي بالصفاء، منه، ذلك والشافعي والأوزاعي وأبو حنيفة، ومن قال
بقولهم، وقال بعض العراقيين: يحوزة ذلك، وإنما الابتداء عندهم بالصفاء
مستحب، وقد اخطف عن عطاء فروي عنه أنه يلحق الخوط، وجه أن من
جهل ذلك أحرأ عنه، انتهى.

قال الشيخ في «المعبر»^(٣) بعد حديث الباب: عليه أن يلحق السمي
«المتنزه» شرطه أن يبدأ بالصفاء، وفي «العالم الكبير»: إذا سمي معكوماً كان

(١) السمي: (٥٦، ٥٧)

(٢) (٣١، ٣٢)

(٣) (١٧، ١٨)

[illegible]

وقد التفتي في البداية: نو بدأ بالمرور لا يعتد به بالإسراع، وخذ
عطف من أبي رباح، فقال: إلا بدأ فيه بالمرور أجزاء، انتهى. وهذا صاحب
التياب^(١)، كبد من الصفح في خسرانطه ونسب الفاري في المرحول، أن
الأصل الأصح القول بالوجود من الأقوال الثلاثة الشرطية والوجودية والشيئية.

١٦٦/٨٦٩ - (المات، عن جعفر) الصادق (ع) محمد) الصادق (ع) علي) (ع)
 زهير العابدين بن الإمام حسين (ع) أحمد) الصادق (ع) علي) (ع)
 هذا هو حديث الطويل في الحجة النبوية. يروى منها أيضاً في أبواب متفرقة،
 وأخرجه مسلم^(١) رواية حاتم بن إسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه قال:
 «كُنَّا عِندَ أَبِي حَازِمٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَسَأَلَ عَنِ النَّبِيِّ حَتَّى تَهَيَّأَ لِي، فَقُلْتُ: أَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ» الحديث، أخرجه أبو داود^(٢) أيضاً متصلاً.

قَالَ قَالِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ خَيْرُ حَاجٍ مِنَ الْمَسْجِدِ يُعَادِمُ صَافٍ وَصَلَّى وَكَعْتَمِينَ أَوْ جَرَّ يَرِيدَ الصَّلَاةَ وَهُوَ يَنْوِي. هَكَذَا فِي جَمِيعِ الْمَسَاجِدِ (يُبْدَأُ بِهَا يَذْنُ اللَّهُ بِهِ) بِصَلَاةِ الْإِحْيَاءِ عَلَى حِمَمِ التَّوَكُّلِ. وَهِيَ رَوَاهُ أَبُو إِسْمَاعِيلَ بِصَلَاةٍ

$$T_{\text{eff}} = T_{\text{eff}}^{\text{eff}} + T_{\text{eff}}^{\text{eff}} \quad (1)$$

(٦) الأمر ٧٠ الصادر في ١٢ كانون الثاني ١٩٦١ رقم (١٢١).

(3) وأخيراً، فإنّ دراسة هذا الموضوع في المجالس (١٩٠٤، ١٩١٤، ١٩٢٤) كانت صعبة - خاصة في السنين ١٩٢٤-١٩٢٧.

الأخبار أيضاً على: الإجماع، كما في مسلم برواية حاتم عن جعفر - قال: لم يروي
قد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث بإسناد صحيح "ليأذراه بصيغة
الصحيح، انتهى.

وقال ابن عبد البر في "المستدرك"^(١): "ولم يلق الأمر في هذا الحديث لا
يوجد من رواية من صحيح به، وهو حجة للتحسين، في أن الابتداء بالصفة
واجبة، وأصح منه في الابتداء: رواية النسائي: "ليأذراه بما بدأ الله به" بصيغة
الأمر الصحيح، واستدل بالحدث من قال: إن المثلث أيضاً لم يربط، قال
الخطابي: "به أنه اعتبر شديد الصدوق به في الملاية فتقدم، وأن الظاهر في حق
الكلام أن الصدوق تقدم في الحكم على ما تقدم.

وأجاب من أنكر ذلك بأن الربط واجب معناه محذور أو محذور، وإلا لم
يحتج في أمره بغيره بل منعوا بالربط من - من الآية: "قال ابن عبد البر
ما ذهب أصحابنا من أن كل شيء يذهب إلى أن الفعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم، حتى يقوم الدليل على أنها أقرب لها المدة، وقد يحسن أن
يخرج بقوله صلى الله عليه وسلم: "ليأذراه بما بدأ الله به" على أن الواو لا توجب الترتيب، لأنها لو
كانت بوجبة الترتيب لم يخرج أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تأثم أهل بيتك
تزل الخرافة به" انتهى.

فيوضح ذلك أنهم احتضروا عهد بني عباس خلافة أصولية، وهي كما في
القول الأول: أن الواو عند بعض المعتكفين من غير تعرض للمعاقبة، كما
رغم بعض أصحابنا، ولا الترتيب، كما رغبه بعض أصحابنا في حديث
الربط، وقال ابن عبد البر في "المستدرك"^(٢): "إن الحديث دليل على أن النسب

(١) (٢٦) (٢٧)

(٢) (٢٨) (٢٩)

فبدأ بالتحية.

وتحريم الرقعة، أن يعرج المدة يستعمل قبل بحرين الرقعة، وهذا كله موقوف
لأنوار، ومنه كثير في القرآن، فعلى أن الواو لا تخرج رقة، وقد روي
عن عيسى بن عبد الله بن مسعود أنهما قالا: «والألف تأتي أحياناً بدلت هي
الموصوف، إذا أقسمت وصوفى وهم أهل السجدة، وقد قال الله تبارك وتعالى:
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ أَنْ يُصْعِقَهُمْ أَنَّكَ عَلَىٰ عَرْشِكَ مُنْظَرٌ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ»^(١)، ومعلوم أن السجود بعد
الركعة، وإنما أراد الجمع لا الرقعة.

وأما الذين ذهبوا إلى إبطال رصده من ثم يأت بد على الترتيب فيه
الشافعي وأصحابه إلا الشافعي، ومنهم أحمد بن حنبل والشافعي من سلام
وإسحاق بن راهويه وأبو داود، وإليه ذهب أبو عمرو، صاحب ذلك، ذكره في
مختصره، وحكمه عن أهل المدينة، فمن الحق أنهم أن أنوار توجب الرقعة
والجمع، وحكى ذلك بعض أصحاب الشافعي في كتاب الأصوات، أنه عن
نعماني ذكره، الكسائي والعماد بن عثمان بن معاوية أنهم قالوا في وإر العطش.
إنما توجب الجمع، وذلك على نقله الضم، به سقط أو عسر في الكلام على
دلائل الفريقين، والجواب عما استدل به من أن بالترتيب

فبدأ بالصفاء رحتم بالبرودة، وبه قال الجمهور، خلافاً لمنطجاري من
الحنفية وبعض الشافعية، حيث ذهب إلى أن المذهب من الصفاء إلى البرودة،
والعودة منها إلى الصفاء مجزئ ذلك خطأ، وحد قال القطاوي^(٢) بحسب
المدح من الصفاء مرة، والعودة من السدة مرة ثانية، قال النووي هي
«الرفصاح» هذا هو الحديث الصحيح الذي قطع به جماعة العلماء من
أصحابنا وغيرهم، وعليه عمل الناس في الأمانة المنفعة والتأخر، وقد
جماعة من أصحابنا إلى أنه بحسب الشهاد والعودة مرة واحدة، قال من

(١) سورة آل عمران: الآية ٨٣.

(٢) مؤلفه السري: (١٠٠/٢)

أصحابنا أبو عبد الرحمن ابن ست الشافعي، وأبو خنيس بن النوكيل، وأبو بكر الصبيدائي، وقد أوفوا فاسه لا اعتماداً به ولا نظر إليه، انتهى.

وقال الموفق^(١) بحسب ما بالذهب سعيه، وبالرجوع سعيه، وحكي عن ابن جرير وبعض أصحاب الشافعي أنهم قالوا: دعاه ورجوعه سعيه، وهذا خطأ لأن حادراً قبل في حقة حجة النبي ﷺ فلما كان آخر طوافه، على المعرفة قال: ثم استسجد. الحديث. وهذا يقتضي أنه آخر طوافه، ولو كان على ما ذكره كان آخر طوافه عند الصفا في الموضع الذي بدأ منه، ولأنه لم يزل مرة فطاف بهما، فنتج أن بحسب ما ثبت مرة، كما أنه إذا طاف بجميع أمت بحسب ما عرف، انتهى.

وقال ابن القيم^(٢) ظاهر المذهب أو كلاً من الذهاب إلى المعرفة والسعي، مشياً إلى الصب شوط، وعند انقضاء السعي، فقبل الرجوع إلى الصفا ليس ممسكاً من الشوط، بل لتحصيل الشوط الثاني، ويعني بعض النيارات أنه من الصفا إلى الصفا لما ذكرنا في وجه الخلاف بالطواف، حيث كان من الصفا، أعني لحجر إلى الصفا، وعنده^(٣) في طوافه من ذلك التمسك، وإن ما كان مبطلاً بحديث جابر بطوير حيث قال به. فلما كان آخر طوافه بالمعرفة الحدث، لا منهم.

أما على الأول فلا آخر السعي عند الصفا، لا شك أنه بالمعرفة ورجوعه عنها إلى حال سلقه، فإنه إما كان يحتاج إلى الرجوع إلى الصفا ليمتدح الشهادة، وقد تم السعي، وعلى الثاني إذا كان الشرط الأخير صبح أن يقام عند رجوعه به من المعرفة. هذا آخر صواعبه بالمعرفة؛ لأنه لا يرجع بعد

(١) المصنف (٢٣٧/٤١).

(٢) صحيح الفهرست (٢/٣٦٤).

(٣) هكذا في الأصل وإلا فلا معنى.

٨١٩/٢٢٧ - **وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ حَابِرِ بْنِ عَمْرٍو التَّمَلُّقِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى الصَّفَا،**

هذه التوقف فيها بها، ذلك احتاج إلى رجوعه إلى الصفه لتعظيم الشوط، وما دفع به أيضاً من أنه لو كان كذلك، لكان الواجب أربعة عشر شوطاً

وقد اختلفوا في ذلك، نسكه عليه السلام أنه إنما فلك سبعة، فهو فوق على أن يسمى الشوط ما من الصف إلى المروة، أو من الصف إلى الصف في السبع، وهو ممنوع؛ (قد يقول) هذا اعتباركم لا اعتبار الشروع لعدم الفعل عنه عليه الصلاة والسلام في ذلك، وأقل الأمور رد ثم ثبت عن الشيخ تخصيص في مسأله أن بين حتم أن كما قلتم أو كما قلنا، يجب ألا يباط فيه، وذلك باعتبار قول في.

وبغية أن نط الشوط أطلق على ما حواسي لب، وعرف قطعاً أن المروة به من المبدأ إلى المبدأ، فكذلك إذا أطلق إلى السبع، إذ لا مخرج على المروة، فيجب أن يحصل على المسموع منه في مروة، فالوجه أن إثبات مسمى الشوط في الملاء يصدق على كل من يذهب من الصف إلى المروة، ويرجع منها إلى المبدأ، وليس في الشرح ما يخالفه، فيبقى على مفهوم اللغوي، وذلك أنه في الأصل مائة يحدوها خمس، كالميلان ونحوه مرة واحدة، وما قول سلمان بن صرد يعني أن شوط بطيء أو بعد، فسعة أشراط حنيفة تضع مائة مقدرة سبع مرات، فإذا كان طاف بين كذا وكذا سبعة، صدق بمرور من كل من انقضى إلى الأخرى مائة، بخلاف طاف بكذا، فإن حقيقة مائة علم أن يشار إلى الملاء، ذلك الشيء، فإذا كان طاف به سبعة كان تكريره تعميمه بالظروف مائة، ليس هذا الفرق الجوهري بين الظوف، بالثبوت، حيث لم يه كونه من المبدأ إلى المبدأ، أو الطواف بين الصفا والمروة، حيث لم يستلزم ذلك، انتهى

٨١٩/٢٢٧ - (مالك، عن جعفر بن محمد بن عتي عن أبيه) محمد الباقر (عن حابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ كان إذا وقف على الصفا) قال ابن

بِكُمْرٍ نَافٍ، وَيَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ
فِي الْحَيَاةِ.....

عبد الله في المنهله^(١): أَيْحُثُ لِمَنْ تَقِي عَلَى الصَّفِّ وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَغْلُو عَابَهُمَا، حَتَّى يَدُو لَهُ الْبَيْتَ، ثُمَّ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَافِعٍ عَنْ سِنِّ عَمْرِو بْنِ رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَجْعَدُ عَلَى الْبَيْتِ وَالْمَرْوَةِ، حَتَّى يَدُو لَهُ الْبَيْتَ، وَهُوَ حَدِيثُ الْفَرْدِ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَالِكٍ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ.

قلت: لكنه مؤيد بحديث الباق. ونفقه عند مسلم برواية حاتم المذكورة.
أما بما بدأ الله به، فبدأ بالصفاء، فزني عليه حتى رأى البيت قال النووي في
شرح مسلم^(١): يعني أن يركب على الصفاء والبروء، وفي هذا الزني خلاف،
قال جمهور أصحابنا: هو مثا ليس بشرط ولا واجب، فنز تركه صريح صحيح،
فكان فداء الأفضلية، وقال أبو حفص بن الوكيل من أصحابنا: لا يصح سعيه
حتى يصعد على شيء من الصفاء والصورات الأولى، قال أصحابنا: لكن بشرط
أن لا يترك شيئا من الصفاء بينهم، فليصلق عليه بفرج الصفاء، وإذا دخل
البروء فصل أصابع رجليه بدمجها، وهكذا في الدرات السبع، بشرط في كل
مرة أن يلفظ عليه بما بدأ منه، وأصابعه حد ينتهي إليه، انتهى

فثبت: وتعددت عدة التصديع بحبيهما من سنن شمسى المدينى والدردير
والخارى، فالتسببه إحصائيه عند الأريعه، خلافاً لغيره الشاومه.

(يكبر ثلاثا ويقول: لا إله إلا الله وحده، نصب على الحال، قال الفقاري: حال مؤكدة أي مشروطة بالانزعاج أو متوعدة بالثبات (لا شريك له) في الأثرية يكون تأكيداً أو من الصفات، فيكون تأسيماً (له الملك) بضم الميم (وله الحمد)

$$(\xi_1, \tau) \in \mathcal{U}_1 \cup \mathcal{U}_2 \quad (1)$$

(1991) 17)

وهو عن علي بن سفيان عن حماد بن عيسى عن قتادة بن نافع عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم...

وقال في رواية أبي داود^(١) البخاري ومسلم (وهو على كل شيء قدير) زاد في رواية مسلم وأبي داود: لا إله إلا الله أحد وعده، ونصرت عبده، وهزم الأعداء وحده، ثم دعا بين تلك وقال مثل هذا ثلاث مرات، ثم نزل إلى العمرة، الحديث.

ويصنع ذلك ثلاث مرات ويدعو أي عدد شاء، أو من ذلك، كما تقدم في رواية مسلم وأبي داود. قال أبو داود: يكرر بهذا الدعاء، ويدعو ثلاث مرات. هذا هو المستحسن عند أحمد بن حنبل وإمام الجماعة من الأئمة، يكرر الذكر ثلاثاً والدعاء مرتين فقط، والنصوص الأول، انتهى.

قال الشيخ في التلخيص^(٢) إن لفظ منهم لعمدة الترتيب دون سواحي. أي دعا في أثناء الذكر والتوحيد، انتهى. وعلى هذا، ولا يشك أن هذا الدعاء الطيبي من جملة ما لا بد من على تأخير الدعاء من ذلك الذكر، وكيفية هذا التفصيل بواسطة من الذكر، ثم يأتي دعاء إلى أخوة، بسطها الطيبي والتقارب وغيرها.

قال الناجي^(٣) وصيغة الألفاظ في قول ابن حبيب: يقول الله أحسن الله أحسن الله أحسن، الله أكبر، الله أكبر، ونحوه، ثم يقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ثم يقول: اللهم أنت الله، أنت الله، أنت الله، ثم يدعو بما استطاع ثم يرجع، فيكرر ثلاثاً، ويبدأ مرة ثلث ذكراً، ثم يدعو، ثم يردد التكبير والتهليل، يفعل ذلك سبع مرات، فيكون إحدى وعشرين تكبيرة وسبع تهليلات، والدعاء مرة ثلث، ولا يلح الصلاة على النبي ﷺ، وقد فله مرة في أولها وآخرها، ومن جاء رداً، وجعل في الدعاء، أو دعا بها أثنائه، قال

(١) سنن أبي داود (٢/ ١٤٤) ومسلم الحديث (١/ ٢٠٥).

(٢) التلخيص (١/ ٢٠٥).

(٣) التلخيص (٢/ ٢٠٥).

وإنك لا تخلف العباد، وإنني أسألك، كما هديتني للإسلام، أن لا تنزعني سي، حتى تنوفاني وأنا مسلم

فحمل الدعاء على طاهره من الخطب، لا أن السراة العباد، كما هو قول آخر في تفسير الآية، ووجه الربط على الأول بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْوَيْلَ لِمَنْ كَفَرَ عَنِ عِبَادَتِي﴾، أن الدعاء أخضر من العباد، فمن استكبر عن الدعاء استكبر عن العباد، فالوعيد إنما هو لمن تركه استكباراً، ومن فعل ذلك كفر، وبسط في الكوكب المدري، وهامشه و «بذل المحمود» الكلام على مراد الآية وربط الجنتين، (وإنك لا تخلف العباد) كما قلت في القراء المجيد.

(وإنني أسألك كما هديتني) بناء الخطاب للإسلام أن لا تنزعني، بفتح التاء وكسر الزاي، أي لا تحرجه (سي) حتى تنوفاني وأنا مسلم فإن العبرة بالخواتيم، قال أبو عمر: فيه أناسي إبراهيم عليه السلام في قوله: ﴿وَوَعَدْتَنِي وَبَيَّنَّنِي أَنْ تَشُدَّ الْأَسْكَامَ﴾^(١)، ويوسف عليه السلام في قوله: ﴿وَوَعَدْتَنِي مُلْكًا وَالْحَقِيقِي بِالْعَلِيِّينَ﴾^(٢)، وسينا ~~في~~ في قوله: «هذا أردت بالناس فتنه فتوفني غير مفتون»، قال إبراهيم النخعي: لا يأمن الفتنة والاستلراج إلا مفتون، ولا نعمة أفضل من نعمة الإسلام، فيه تركوا الأعمال، انتهى.

قال أبو عمر^(٣): ولا حد في الذكر والدعاء عند أحد من العلماء، وإنما هو بحسب ما يقدر عليه المرء ويحضره. وقال الدردير^(٤) في سنن «السمي»: الفراعة دعاء ملا حد صد الصف والمروة نس يرقى وغيره، انتهى. وفي «شرح القلاب»^(٥): بحمد الله تعالى، ربيني عليه، ويكثر ثلاثاً، فبد لثلاث من الحمد

(١) سورة إبراهيم: الآية ٢٥.

(٢) سورة يوسف: الآية ١-١٠.

(٣) الاستدكار: (٢٠٩/١٦).

(٤) «الشرح الكبير» (٤١/٦٦).

(٥) (ص: ٨٦).

(٤٦١) باب جامع اسمي

والشاة والكبير، ويحل، ويحل على النسيئة، ثم يدعو للمصدقين وللفقهاء بما شاء من المأثور وغيره، انتهى.

(٤٦٢) جامع اسمي

ذكر الشيخ في "الميزان" (١) ما ينبغي، اختلف فيه أهل العلم على ثلاثة أقوال، أحدها: أنه ركس لا يفتح الحج إلا به، وهو قول ابن عمر وعائشة وحظ، وبه قال بعض علماء في المشهور، وسماه في أصح الروايات عنه وإسماعيل وأبو نيرة، والقول الثاني أنه واجب بحر دم، وبه قول الثوري وأبو حنيفة ومالك في الغنبة، كما حكاه ابن العربي والثالث أنه ليس بركس ولا واجب، وهو سنة ومسحوق، وهو قول ابن عباس وابن سيرين ومجاهد وأحمد في رواية، انتهى.

وحكى الخطابي عن مذهب عائشة، رضي الله عنها: أنه تطوع، قال الحافظ في "معجم الحنفية" حكى الأقوال الثلاثة المذكورة، اختلف عن أحمد، كفه الأقوال الثلاثة، ومن الحنفية مصلح إذا ترك معنى اسمي، كما هو عدهم في الخواف ثالث، وعرب ابن العربي، حكي الإجماع على أن اسمي: ركس في المصنفين، والاختلاف في الحج، وعرب الطحاوي، فقال في كلامه على الشعر الحرام: "ذكر أنه أسبغ في الحج، لم يرد يذكرها أبديتها في واحد من الأمة، من ذلك قوله: "وإن كلفا وأتوا في تكثير الله الأية، وكل أجمع على أنه لو حج ولم يظفوف، فإنه أن حجه قد تم وعليه دم، وقد أظف من المير في الرد عليه، انتهى.

قال المصنف (٢): ما ذهب إليه أصحابنا من هذه الحسن والمائدة بالتوبة حتى

(١) مدار صحيحه (٢: ٢٧٠)

(٢) مدار الصحيح (٢: ٢٧٠)

يجب بتركه دم، ومن عطاء: سنة لا شيء فيه، وتقل المروزي عن أحمد: أنه مستحب، واختار القاضي وجوبه والنجاشه بالدم، وقال ابن قدامة: هو أقرب إلى الحق، انتهى

وقال المؤلف^(١): اختلفت الرواية في السمي، فروي عن أحمد: أنه دهن لا يتم الحج إلا به، وهو قول عائشة وهرة ومالك والشافعي، لما روي عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: طاف رسول الله ﷺ وطاف المسلمون، يعني بين الصفا والمروة، فكانت سنة، ولعمري ما أنتم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة، وعن حبيبة بنت أبي تجرأة^(٢) قالت: دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين تنظر إلى رسول الله ﷺ، وهو يسمى بين الصفا والمروة، وإن مثوره ليدور في وسطه من شدة سعيه، حتى إنني لأقول: إني لأرى ركبته - وسمعه يقول: «اسعوا فإن الله كتب عليكم السمي»، رواه ابن ماجه.

وروي عن أحمد أنه سنة لا يجب بتركه دم. وروي ذلك عن ابن عباس وأنس وابن الزبير وابن سيرين، لقولته تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَطُفُوا بِهِمَا﴾^(٣)، ونفى الحرج عن فاعله دليل على عدم وجوبه، فإن هذا رتبة المباح، وإنما ثبتت سنته بقوله: ﴿مِنْ حَجَرِ أَثَرٍ﴾، وروي أن من مسح أبيه وأمين مسعود: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا﴾، وهذا إن لم يكن قرآناً فلا ينحط عن رتبة الخير؛ لأنهما يرويان عن رسول الله ﷺ، وقال القاضي: هو واجب وليس بركن، إذا تركه وجب عليه دم، وهو ملحق بالحسن والثوري وأبي حنيفة وهو أركن؛ لأن دليل من أوجبه دل على مطلق الوجوب، لا على

(١) «المعنى» (١٣٨/٥).

(٢) هي إحدى نساء بني عبد الدار، يقولون: إنهم من الأزد، خلفاء بني عبد الدار، صحابة، انظر ترجمته في: «الطبقات الكبرى» (١٨٠/٨).

(٣) سورة البقرة: الآية ١٥٨.

فقد ابراهيم في الكعبة ذنبا لم يتعلق بالحكمة عند قيامه من وجوهه الأولى
ان به يحكمه ذلك انه لم يأت الى مكة ليعلم الكعبة، بل ليعلم الله تعالى محله في
المنطقه واحده، سابع ابراهيم، الله تعالى قال: ﴿يُؤْتِيهِمْ مِنْهُمُ ظِلًّا﴾، وكان
المنطقه من تحتها، والمواعيد من سائر ابراهيم، معنى ما ذكر في فقه بناء الكعبة،
ومعنى ما ذكر بين الحسنة، بما كان الامر كذلك، ذكر انه هذا الحكم عظيم
تعالى الامور.

[illegible]

والثالث: أن أقسام تاتلف في تعالى ثلاثة، أحدها: ما يحكى العجز
عن فعله، لا في قول الأعرابي، فذكر عذرا لقسم أولاه، وهو قوله: **فَمَا تَعْلَمُونَ أَنَّهُ يُؤَكِّدُ**
وَالضُّكُورَ وَلَا تَعْلَمُونَ عَالِيَهُ، فإن كل ما قبل بعثته، في ذكر التسميع بالمصباح
والأمر بالسورة على شجرة أمر عسكروا في الوقت، وثانيها: ما يحكى العقل
في حجة في قول الأعرابي: **لَا تَعْلَمُونَ عَالِيَهُ**، وبروز التسميع في قوله: **عَسْكَرُوا**، مثل إمران
لأولاد الخلف والسحر، فإن ذلك التسميع في العبد، إلا أن التسميع لم يرد
في قول الحكمة، وهو في الإجمال والإمتهان على ما قال: **فَلْيُؤَكِّدُوا الضُّكُورَ**، من

1925 1926 1927 1928 1929 1930 1931 1932 1933 1934 1935 1936 1937 1938 1939 1940 1941 1942 1943 1944 1945 1946 1947 1948 1949 1950 1951 1952 1953 1954 1955 1956 1957 1958 1959 1960 1961 1962 1963 1964 1965 1966 1967 1968 1969 1970 1971 1972 1973 1974 1975 1976 1977 1978 1979 1980 1981 1982 1983 1984 1985 1986 1987 1988 1989 1990 1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238 2239 2240 2241 2242 2243 2244 2245 2246 2247 2248 2249 2250 2251 2252 2253 2254 2255 2256 2257 2258 2259 2260 2261 2262 2263 2264 2265 2266 2267 2268 2269 2270 2271 2272 2273 2274 2275 2276 2277 2278 2279 2280 2281 2282 2283 2284 2285 2286 2287 2288 2289 2290 2291 2292 2293 2294 2295 2296 2297 2298 2299 2300 2301 2302 2303 2304 2305 2306 2307 2308 2309 2310 2311 2312 2313 2314 2315 2316 2317 2318 2319 2320 2321 2322 2323 2324 2325 2326 2327 2328 2329 2330 2331 2332 2333 2334 2335 2336 2337 2338 2339 2340 2341 2342 2343 2344 2345 2346 2347 2348 2349 2350 2351 2352 2353 2354 2355 2356 2357 2358 2359 2360 2361 2362 2363 2364 2365 2366 2367 2368 2369 2370 2371 2372 2373 2374 2375 2376 2377 2378 2379 2380 2381 2382 2383 2384 2385 2386 2387 2388 2389 2390 2391 2392 2393 2394 2395 2396 2397 2398 2399 2400 2401 2402 2403 2404 2405 2406 2407 2408 2409 2410 2411 2412 2413 2414 2415 2416 2417 2418 2419 2420 2421 2422 2423 2424 2425 2426 2427 2428 2429 2430 2431 2432 2433 2434 2435 2436 2437 2438 2439 2440 2441 2442 2443 2444 2445 2446 2447 2448 2449 2450 2451 2452 2453 2454 2455 2456 2457 2458 2459 2460 2461 2462 2463 2464 2465 2466 2467 2468 2469 2470 2471 2472 2473 2474 2475 2476 2477 2478 2479 2480 2481 2482 2483 2484 2485 2486 2487 2488 2489 2490 2491 2492 2493 2494 2495 2496 2497 2498 2499 2500 2501 2502 2503 2504 2505 2506 2507 2508 2509 2510 2511 2512 2513 2514 2515 2516 2517 2518 2519 2520 2521 2522 2523 2524 2525 2526 2527 2528 2529 2530 2531 2532 2533 2534 2535 2536 2537 2538 2539 2540 2541 2542 2543 2544 2545 2546 2547 2548 2549 2550 2551 2552 2553 2554 2555 2556 2557 2558 2559 2560 2561 2562 2563 2564 2565 2566 2567 2568 2569 2570 2571 2572 2573 2574 2575 2576 2577 2578 2579 2580 2581 2582 2583 2584 2585 2586 2587 2588 2589 2590 2591 2592 2593 2594 2595 2596 2597 2598 2599 2600 2601 2602 2603 2604 2605 2606 2607 2608 2609 2610 2611 2612 2613 2614 2615 2616 2617 2618 2619 2620 2621 2622 2623 2624 2625 2626 2627 2628 2629 2630 2631 2632 2633 2634 2635 2636 2637 2638 2639 2640 2641 2642 2643 2644 2645 2646 2647 2648 2649 2650 2651 2652 2653 2654 2655 2656 2657 2658 2659 2660 2661 2662 2663 2664 2665 2666 2667 2668 2669 2670 2671 2672 2673 2674 2675 2676 2677 2678 2679 2680 2681 2682 2683 2684 2685 2686 2687 2688 2689 2690 2691 2692 2693 2694 2695 2696 2697 2698 2699 2700 2701 2702 2703 2704 2705 2706 2707 2708 2709 2710 2711 2712 2713 2714 2715 2716 2717 2718 2719 2720 2721 2722 2723 2724 2725 2726 2727 2728 2729 2730 2731 2732 2733 2734 2735 2736 2737 2738 2739 2740 2741 2742 2743 2

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 2681, 2682, 26

Abstract

..... إن الضعفاء والمتردّين من شعائر الله

الحق والبر والتقوى، فحينئذ ينفذ الله حكمه وكلامه حكماً

والاشهاد الأخر أن لا شيء لا إلى حاسبه ولا إلى فاعله، بل يراه
كأحدث الخافي من السفعة والبصيرة، كل أعمال الخج من العبي ير الصفا
والسرور، فذكر الله جلون هذا القسم عقب تعيين الأتقياء ليكون قد
بلى حيم أقدم بكانه، دأبا لثقتها على سبل الاستعانة والاستعانة.

الإنسان لنفسه، (الشيء)؛ حلاً للمعضلة التي ينبغي أن يحلها في الآخر. واعتقد في الأصل جميع شعراء، وهي الصحراء والصحراء الأملية. والموت في الأصل شعور أيدي، فإنه الشطلي. وبعد البازي في شقها، (فليس تغير أنه) من أعلام به. جميع شعيرة، وهي الأعلام، وفي التفسير لموت في جميع شعيرة أو شعيرة معنى الأعلام. وموت في غيرة الشرح على بكاء العدة كالتعب، وإرميها كغيره، وإرميها كالتعب، وإرميها كالتعب.

قال المأثور: "ما نعلم الله، فلهي الحرام فلا بد، وكل شيء جهر علما
من أعلام طاعة الله فهو من شعائر الله، وشعائر الحج وعلمه منكم، وهذه
الشعائر الحرام، ومنه اشعار السلام، والشعائر جميع معلومة، ومن مأخوذ من
الاشعار الذي هو الإعراف، ومنه قولك: شعرت بك، أي علمت، والاشعار
بأنك أن تعلمها على العبادات أو على نفسك أو نجسها على مواضع العبادة
أو لك، فإن ذلك لا أول حصل من الإكرام هذه الألف نفس التحليل لا يصح
ومعناها بأنهم دين وملك، فاستدركه أن الطواف بغيرها والسعي من دين الله
معدوم، وإن قلد الشانين استخدام طاهر الكلام: لأن هذين الجوابين يمكن أن يكونا

129 2121 + 121 2121 (12)

107/21: 21/1/1991 (1)

فصل حج أبيك أبو الحُصَيْن ملا حُجَّاج حَشَبِي وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي
 دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا

بِوَصْفِهِ لِقَبِيلِهِ وَ بَنِيهِ دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا

بِوَصْفِهِ لِقَبِيلِهِ وَ بَنِيهِ دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا
 حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا حَسْبِي بِرَأْسَيْهِ مِنْ بَنِي دَاؤُدَ وَ بَطُونِي بِهَدْيَيْهِ حَجَّجْنَا

فَالْحَافِظُ : مُحِصِّنُهُ أَوْ حُرُوفُهُ الْإِتِّحَادُ بِإِفْصَالِ الْإِيَّةِ عَلَى وَفْقِ
 الْحَدِّاجِ ، فَكَانَ وَجْهًا سَاكِنًا بِمَعْنَى الْإِتِّحَادِ وَفْقِ الْإِيَّةِ غَلَامَةُ الْحَدِّاجِ ، وَفْقِ
 الْحَدِّاجِ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ
 وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ
 وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ
 وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ وَفْقِ الْإِيَّةِ الْإِيَّةُ

(قَالَتُ بِمَعْنَى) وَأَنَّ عَلَيْهِ (كَلَامًا) بِمَعْنَى كَلَامِهِ كَلَامًا عَلَى مَعْنَى التَّكْوِيدِ
 فِي الرَّوْعِ ، بِأَعْيُنِهِ أَيْ (فِي) الْأَمْرِ (وَالْمَعْنَى) لِقَابِهِ ، أَيْ أَنَّهَا (أَمَّا) مَتَاجِ عَلَيْهِ
 أَنْ لَا يَطُورُ (بِهِمَا) بِزَيْدٍ ، حَرْفُ التَّحْيِي ، كَيْ هُوَ أَيْ فِي التَّحْوَادِ ، ثُمَّ يَنْتَ حَالَتُهُ

أما أنزلت هذه الآية في الأصنام، قال يهلون بالله، وكتاب مناد
 حذر فهدى

إن الآية من في الآية على نفي الإله على الصخر له سبب خاص فقلت: إنما
 نزلت هذه الآية في الأصنام، لأن التهمة في جميع نسخ المصحف، وروايات
 الصحاحين، وغيرهم، من أن هذه الآية لا أكثر الروايات، وأن في بعضها
 الانتساب بالصورة بل لواء، هذا، فإن كان محفوظ فهو صحيح نصيب، وهو
 ما يصدق من الأصنام ليعلم من دور هذه النسخ

(فلما يهلون) أي يحتجون قبل أن يسموا، كما في رواية البخاري (المسألة)
 جميع المخرجة من محققه محروم بالفتنة للعلمية والناحية، وسبب مناه لأن
 الساتك كانت نفس، أي تروى عندها اسم جنس كان في الجامعة، وقال ابن
 الأثير: كانت صخرة بعينها عند من لحي خيل، فكانوا يجذبونها، كذا في
 «فتح» وفي «المجمع» صمد بين مكة والمدينة ليذير «مناجاة» وهاء
 لتأنيث، وحديثي قريب أنه كان للأصنام وغسان، ففعله يكون لجمعهم، وللفظ
 «الحاربي» لهذا الضغينة، قال الحافظ والطائفة سنة إسلامية لهذا

(وكانت هناك حذوة) فتح للمدينة وسكون المحممة، أي خيابل قديما
 هم القاد، وفتح لذلك المهمة، بعدها تحية تم مهملة، قرية جامعة بين مكة
 والمدينة كثيرة النجد، قاله الكري، وفي رواية البخاري^(٩٩) «التي كانوا
 يعمدونها عند التشال» جميع مصمومة، فتبين معجبة مفتوحة، فلاس، الأري
 معجدة مفتوحة، شبه مشقة على قديما، وكان لغيرهم حنود، فاصفاً بسا
 بكسر الهمزة وتحطيف لسبب التهمة، وبالسورة دالة بانون، والهمزة واحد

قال الآبي، إنما هذا بما يقال: رجل اسمه إساف بن عمرو، امرأة
 اسمها نازقة بنت هاشم، زينا في راحي الكعبة، فصخها لله حجرين، نصفاً

(٩٩) أخرجه البخاري من فتح (٩٩٥٦)، قال: «وبين الصفا والبر»

وَأَمَّا مَا يَحْتَرِجُونَ أَنَّهُ يَحْتَرِجُونَ بَيْنَ النِّصْفَيْنِ وَبَيْنَ النِّصْفَيْنِ.....

عند النكعة، وقيل: على النصف والنسوة، يعتبر الناس بهما ويشعظوا، ثم جادلوا، فبقي بين الألف، فجعل أحدهما ملاحق النكعة، والآخر مزبور، ونحو عندهما، وأمر مائةتهما، فلما فتح النبي يزيلا مكة كسرها.

وأما قوله: في الأصناف التي تهلُّ لمائة ينحدر منها النصف والمهمل والمجسم، يحذرون ويشتكون أن يظفروا في الجاهلية (بين النصف والنسوة) لكرهيتهم فيك النصفين، وحسنهم حسبهم الذي يأنس للأي صفة، وفي مسلم^(١) من رواية صفوان عن ابن زهرى: إنهما كان من أهل النسوة الطائفة التي دأبت للأنس، يظفرون بين النصف والمهمل، ووجه أيضا من رواية يونس عن الزهري: أن الأنصار كانوا قبل أن يسلموا، علموا أن يهتفوا للنسوة، وكان ذلك سنة في أناسهم، من أنهم لم يهتفوا بين النصف والمهمل.

وفي رواية مصر عن الزهري: أن كذا لا يطوف بين النصف والنسوة تعظيما لحدود العرب، والتحاري معلقا، ووجهه أحمد وعنه، فطرد الزهري متعقلا، وظاهرها أنهم كانوا في الجاهلية لا يظفرون بين النصف والنسوة، وينتصرون عبر الطواف سنة، فسألو عن حكم الإسلام في ذلك، وتحاروا في الطواف بينهما، فحرجهم في الجاهلية.

وأخرج مسلم من طريق أبي معاوية عن هشام هذا الحديث، فخالف جميع ما تقدم، واقتضاه: إنما كان ذلك: لأن الأنصار كانوا يهللون في الجاهلية للصنمين على شط البحر، يقال لهما: إسماء وبائلة، فيظفرون بين النصف والنسوة، ثم يهللون، فلما جاء الإسلام كرهوا أن يظفروا بينهما للذي كانا يصنعون في الجاهلية، فهذا الرواية تخالف ما تقدم في أمرين، الأول: أنها كانت على شط البحر والثاني: أنها تقتضي أن يحرجهم إنما كان ثلثا يفعلوا في

(١) صحيح مسلم (١١٧٧)، - - - - - بيان أن النبي من بعد والنسوة روى لا يصح (فتح لا - - -)

الإسلام ثبت كانوا يفعلونه في الجاهلية، لأن الإسلام أبطل أفعال الجاهلية،
إلا ما أذن الشارع، وهذا غير مذهب الإذن، أما الأول فوجهه، قال المحقق^(١):
فيه عيب عياض، فقال: قوله «لصنمين على شط البحر» وهم، فإنوما ما كانا
فقط على شط البحر، وإنما كانا على الصفا والمروة، إنما كانت ماء مما يلي
جبهة البحر، انتهى.

وقال لأبي^(٢): كذا ومع هذه الرواية، ومع سبط، واحتمل ما في
الأخرى فيهلون لشواء وهو المعروف؛ لأن ماء صم كان اسمه عمرو بن لحي
في جبهة البحر، قال ابن الكلبي: ساء صخرة لتبديل، وفي إساف وناثلة فلم
يكونا بجبهة البحر، انتهى. وكذا حكاه النووي عن القاضي عياض مضافاً.

وأما الثاني فمجمع بما تقدم، أن الانتصار والعرب كانوا فريقين،
أحدهما: عبادة مناة ومجترها، والثانيهما: عبادة إساف وناثلة، وعبادة أنصاف
والمروة، فتعاجوا بعد الإسلام، لئلا يُفخمي قلوبهم من الجاهلية، ويؤكد ذلك
حديث أنس عند البخاري بلقاء: «أكنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة؟»
قال: «نعم»، لأنها كانت من شعائر الجاهلية، حتى أنزل الله: «فَإِنَّ تَكْنِيكَ
وَالْمَرْوَةَ مِنَ الْآيَةِ»

وروى الثعالب بنحوه عن زيد بن حارثة قال: كاد على الصفا
والمروة صنفان من نَحَاسٍ يقال لهما: إساف وناثلة، كان لمشركون إذا طافوا
نصحرًا بهما. الحديث. وروى الطبراني وابن أبي حاتم في التفسير
بمسند حسن من حديث ابن عباس قال: قال الانتصار: إن السعي بين الصفا
والمروة من أمر الجاهلية، فأنزل الله عز وجل: «فَإِنَّ تَكْنِيكَ وَالْمَرْوَةَ مِنَ الْآيَةِ»

(١) صحيح أبي داود (٥٠٠/٣)

(٢) إكمال معالم المعلم: (٣٨٩/٣)

فقلت جاء الإسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فأشار إليهم
بنيابك ونحوه. ثم قلنا وأما قوله من شعير الله فمن حج البيت أو
أعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما.

أخرجه البخاري في ٢٥ - كتاب الحج، ٢٩ - باب وجوب النساء والنوم،
ويجوز من شعير الله

والمسلم في ١٢ - كتاب الحج، ٤٣ - باب ما إذا كان من بين النساء والعروة
والأرض لا يصح الحج إلا به، حديث ١٢٩ و ٢٦٠ و ٢٦١

أن الناس إلا من ذكره علة - رضي الله عنها - من كان يطوف بهما، كانوا
يطوفون كلها بالعمرة والحديث (١).

قال النجاشي في الأحكام القرآن (٢)، كان السبب في نزول هذه الآية
بعد حادثة سؤال من كان لا يعرف بهما في الحج فنية لأجل إيمان النساء،
وعلى ما ذكر ابن عباس وأبو بكر بن عبد الرحمن، أن ذلك كان لسؤال من
كان يعرف بين النساء والماء، فقد كان عليهما الأضام، وتجب الطواف بهما
بعد الإسلام، وخالف أن يكون سبب نزول الخبرين، أنهن

(قلنا جاء الإسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن السعي بين
الصفا والمروة (فأشار إليهم بنياك ونحوه) أي أن الله وأمره من شعير الله فعل
حج البيت أو أعتصر فلا جناح عليه أن يطوف بهما (٣) وعدم تفسير الآية
مروية، والحكمة هي التعبد بهذا السياق متبعة بحجاب الساتلير؛ لأنهم يرفعوا
من كبرهم كانوا يفعلونه في الجاهلية، أنه لا يمتنع من الإسلام، فخرج
لجواب مطالبنا بسؤالهم

(١) أخرجه البخاري (١: ١٢٣) صحيح البخاري (٢: ٢٢٨، ٢٢٩)

(٢) ١: ٢٦٠

(٣) سورة البقرة: الآية ١٩٨

ابتداء الأول، أو فيما بين الأولى من الصبح، وبين انصراف الناس من صلاة العشاء، واليومي واحد، وهو أنها لتفعلها لا تكسر طوافها، إلا فيما بين العشاء إلى الصبح، ومع ذلك لم يترخص في الركوب مع ثقله وشدة تعبها في السعي.

وقال الساجي^(١) ركابه امرأة ثقله لا تكسر طوافها لتفعلها، إلا فيما بين العشاء وبين الأذان لتصبح، ومع ذلك كانت تطوف بيسرها واشبهه، ولا يترخص بالركوب. وقد روى معمر أنها كانت تستريح في أثناء سعيها، ومعنى ذلك أن الجنوس في أثناء السعي لغزير، ليس بممنوع ما لم يخرج إلى حد القطع، وذلك أن فيه معونة على العبادة، وتسمياً إلى إتمامها، وأما التحلوس لغير علة ممنوع في العشاء لأنه قطع لما شرع فيه من العبادة التي حكمها الاتصال، فإن فعل عتق أثمه: إن كان ثبات حقيقاً، فلا شيء عليه، وإن كان مضمناً، وإن طار الجنوس حتى يكون نازكاً فليسعي الذي كان فيه، فإنه يستأنف ولا سعي.

ووجه ذلك أنها عبادة، حكمها الاتصال، فإذا شغل فيها بعمل يسير ليس بها ثم يعطى، وإذا كان في حكم التارك لها لغير حلوسه، فقد قدم ما يست عليه من الاتصال، فوجب استئنافها، فإن لم يستأنف وأتم سعيه على ما تقدم منه، عدل أشبه لا شيء عليه، ووجه ذلك أن اتصاله ليس بشرط في صحته، وإنما هو من صفاته وأحكامه وفعاليته انتهى.

وقال السبكي^(٢) إن المتفطر وضوء، أو تذكار حدث، أو أخصاه حفر استحب له أن يوضأ ويضي، فإن أتم سعيه كذلك أجزأه واستغنى بذلك المتفطر بالوضوء، ولم يره غفلاً بالعمالة المؤجبه في سعيه ليلانه انتهى.

(١) المصنف: ٢/٢٩١

(٢) حاشية السبكي: ٢/٢٩٢

.....

.....

قلت: وبما في من الحججنا من ما ذكرنا أن لم نجد المؤلف للحدث.

وقال المؤلف^(١) أما السعي بين الصفا والمروة، فمقتضى كلام أحمد أن المرأة غير مشرطة به. وقد قال في رجل كان بين الصفا والمروة، فمقتضى كلام علي وبالله قال: نعم. من الصفا صفاً، بما كان يكره الوقوف بين الطواف بالبيت، أما من كان في المروة فلا بأس. وقال القاضي: بشرط أن لا يأتها فيه مبرأ على الطواف وحده أو المختار رواية عن أحمد والأول أصح، فإنه لا يتعلق بالبيت، فلم يشترط له الماء إلا ما تفرس في الخلاف.

وقد روى الأثرين أن سودة بنت عبد الله بن عمر امرأة عروة بن الزبير سعت بين الصفا والمروة، ففعل طوافين من ثلاثة أيام، وكانت ضاحكة، وقد نطق، لا يرى ما أن شرح بينهما، ولا يصح والله على الظواهر لا أن الطواف بغير ماء، وفي خلافه، وبشرط أنه يطهره ويستأذنه، فاشترط في الموالاة خلاف السعي، انتهى.

وقال المؤلف: يستحب الموالاة بين مرات السعي وبين الطواف والسعي. فلو خالف بينهما فصل لم يضر. بشرط أن لا يتحيز بينهما، ولكن، فلو طاف فسد، ثم ركب بعرفة لم يصح سعي بعد لم يوف، مضافاً إلى حقوق التذوق من حبه أن سعي بعد طواف المروضة، وإذا لم يحل ركع، فلا فرق بين سعي السعي عن الطواف وبين سعي بعض مرات السعي عن بعض، وكذا بعض مرات الطواف عن بعض، حتى لو رجع إلى وطنه، وحسن عليه سنة كثيرة، حار أن سعي على ما مضى من حبه وعذابه، لكن الأولى الاستئناف السعي.

وقوله إن حرم من أن يحلوا^(٢) ومن قطع طوافه بعد، أو تكلف من

(١) نسخة من ١٢٤٨

(٢) ١٣٨٩، ١٣٩٠

وكان تحريمه إذا رَأَوْهُ يَتَلَوْنَهُ عَلَى الذُّوَابِ، بِأَهْلِهِمْ أَشَدَّ
الْهَيْبَةِ فَتَتَلَوُّ بِأَهْلِهِمْ حَتَّى يَمُوتَ، فَتَقُولُ لَهَا: هَذَا بَيْنَا وَبَيْنَهُ فَلَقَدْ
حُجِبَ عَنَّا، وَحُمِيَ بِنَا.

عَلَى مَا طَافَ، رَأَى ذَلِكَ السَّعْيَ؛ لِأَنَّهُ قَدْ طَافَ عَا طَافَ كَمَا أَمَرَ، حَتَّى يَحْبُزَ
إِعْطَانَهُ، وَلَمْ يَطْعَمْ حَتَّى تَقْدُ طَوَافَهُ، لِأَنَّهُ أَمَرَ بِطَافِهِ كَمَا أَمَرَ، أَيْ هَيْبَ وَعَا
أَسْجَابِ الْخُرُوجِ مِنَ الْحَفِيفَةِ كَأَخَارِي فَمِنْ أَسْرَجِ اللَّبِّ^(١) وَغَيْرِهِ فِي تَبِيرِ
الْعَمَلِ بَيْنَ أَهْلِ السَّعْيِ وَبَيْنَ أَهْلِ الْأَسْوَطِ أَوَّاحِدٍ مِنَ السَّعْيِ، حَتَّى حَكَمَ
خَارِي عَنْ الْكُتُبِ: لَمْ يَفْرُقِ السَّعْيُ تَفْرِيقًا كَثِيرًا، كَأَنَّهُ سَمِيَ كُلُّ يَوْمٍ تَوَطَّأً، أَوْ
قُلٌّ لَمْ يَطْعَمْ سَعْيَهُ، وَبَسْتَحَبَّ أَنْ يَتَنَافَسَ، بَعَثَ إِلَيْهِ لَعْلَهُ يَغْفِرُ غُلَّتَهُ، أَيْ هَيْبَ.

أَوْ كَانَ عَمْرُوهُ إِذَا رَأَوْهُ أَوْ النَّاسَ يَتَلَوْنَهُ عَلَى الذُّوَابِ، وَالْعَمْرُوبُ
أَهْلِيهِمْ أَشَدَّ الْهَيْبَةِ فَيَعْتَطُونَ بِمَنْعِ التَّحَنُّنِ وَتُسَدِّدُهُ الْإِثْمُ الْفَحْشَى مِنَ الْعِلَّةِ، أَيْ
يَسْكُونُ بِهَا، أَيْ فَلَاحَ، إِذَا تَمَسَّكَ بِحُجَّةٍ أَلَهُ بِالْمَرْصِ حَيَاةً مَتَى أَيْ مِنْ
عَدْوَةٍ، وَلَا يَكُونُونَ مَرْصَى فِي الْحَفِيفَةِ (فَيَقُولُ: مَدْرُةٌ لَنَا فِيمَا بَيْنَ وَبَيْنَ) أَيْ
مُخَاضًا لَنَا حَاضَةً الْقَدْ خُفَّ هَوْلُهَا، سَ أَجْرٌ مِنْ أَيْ بِالْعُدَّةِ عَلَى الْوَجْهِ
كَمَا بَرَزَ لَوْ خَسِرُوا، لَا تَحْتَمِ مِنْ أَيْ بِالْعَادَةِ عَلَى وَجْهِهِ.

قَالَ الْبَاقِي^(٢) وَفِي رَوِيِّ سَ أَيْ أَيْ مُلْكِيَّةٌ أَنَّهُ قَالَ تُعَدِّدُهُ أَيْ أَهْلُهُ؟
مَا مَنَعَكَ مِنَ الْعَمْرِ، عَمِ الْأَوَّلُ، فَقَدْ نَظَرْنَاكَ؟ فَقَالَتْ: الصَّفَرُ وَالْمَدْرُودَةُ لَا
أَسْتَطِيعُ أَنْ أَسْعِيَ سَهْمًا، وَكَرِهَ أَنْ أُرَكِبَ سَهْمًا وَرَوِيَ عَنْ مُجَاهِدٍ لَا
يُرَكِّبُ سَهْمًا إِلَّا مِنْ صَبْرَاءَ، وَهِيَ قَالٌ فَالَتْ، قَالٌ كَانَتْ عَمْرُوهُ فَقَدْ قَالٌ مِنْ
دَافِعٍ لَا يَأْسُ إِلَيْهِ الرَّحْلُ رَافِعًا مِنَ مَرْصَى أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، وَدَلَّ عَطَاءُ
بَرَكْتُ يَبْسُ مِنْ شَاءَ، وَالْمَدْرُودَةُ عَلَى مَا يَقُولُ مَا رَوِيَ عَنْهُ يَبْسُ أَيْ سَمِيَ، أَيْ سَمِيَ،

(١) (ص ٢٨)

(٢) (ص ٢١، ٢٢، ٢٣)

وأقعد علي الموعوب. ومن جهة هناك من سعي أو عجز سعي، فكأن حكمه انتهى مع القوة أصل ذلك الطواف، انتهى

وقال ابن عبد البر في التمهيد^(١) ومعها يدل على قراءة الطواف ركعة من غير قدر أي لا أقام حلقاً بين طوافه المتممين، أنهم لا يستحبون لأحد أن يضاف بين الصلوة والمروة من راحته والياء، ولو كان طوافه أكثر من ركعة لم يجر عليه، إذ كان ذلك مستحباً عندهم، أو عدا من صح عنه شيء، وقد روي عن عائشة وعذرة كراهية أن يطوف أحد بين الصلوة والمروة ركعة، وهو قول جماعة الفقهاء، وإنما ماثلت فلا احتياط فيه خلافاً، إلا أنه قال من طاف بالبيت محمولاً، أو راحاً من غير عذر، ثم جوزه وأعاد، وكذلك السعي من الصلوة والمروة عندنا في قوله، بل السعي أركعه ما شئت، لما ورد فيه من استناد رسول الله ﷺ إلى سعيه ما شئت على صديه، وقال الأئمة من بعدهم الطواف واجب ومن الصلوة والمروة مبرأة لا يجزئ واحد منهما، وإكراه، إلا أن يكون له عذر، وكذلك قال أبو بكر، من سعى بين الصلوة والمروة ركعة لم يجزه وعينه أن يعيده، وقال سفيان: لا يركع إلا من ضرورة، وهو قول مالك، انتهى

قلت: وكذلك قال الحنفية، بعد أن اختلف في سحر كتاب السعي من ضرورة، وأوجب عدم ترك السعي إلا بعذر، وإنما في مرة واحدة^(٢) والصلوة^(٣) وغيره، وعده الجوزي في السجود فقال: التحريم أو فصل أن لا يركع من بعده إلا بعذر، كما سبق في الطواف، انتهى. قال ابن حجر في الترحيم، صريح في عدم كراهة الركوب، ولو أقر عذر، وهو كذلك، بل قال في المجموع، اتفاق، وما نقله الزمخشري وغيره من

(١) ١٩٢: ٢٠١

(٢) ١٤٦: ٢٠٢

(٣) ١٣٨: ٢٠١

قال مالك: من نسي السعي بين الصفا والمروة في عمرة، فلم يذكر حتى يستلم من مكة، أنه يرجع فیسعی،

الشافعي من كراهته إلا لعذر ضعيف، لكن يؤيده أن فيه خروجاً من خلاف من مع الركون، انتهى.

وكذلك عند الحنابلة، فقد قال النعماني^(١)، بعدما حكى اختلاف روايات الإمام أحمد الثلاثة في الطواف، ما ما السعي واجباً فيجزئه لعذر ولغير عذر، لأن المعنى الذي منح الطواف ركناً غير موجود فيه، انتهى. وكذا في الشرح الكبير^(٢) لابن قدامة، ولكن عذ صاحب منيل المأرب، نسي مع القدرة في شرائط صحة السعي، وكذا صاحب «الأوزار الساطعة».

ولا يفهم عليك أن السعي في كلامهم يطلق على معنيين، الأول: المشي بين الصفا والمروة، وهو المذكور ههنا، والثاني: شدة المشي بين الملبين الأخضرين، وهو مطلوب وسنة عند الجمهور، منهم الحنفية، كما بسط في فروغهم، وهو المرجح عند المالكية، كما سيأتي قريباً.

(قال مالك: من نسي السعي بين الصفا والمروة في عمرة، فلم يذكر حتى يستلم من مكة) أي يخرج منها حتى يصير بعداً منها (أنه يرجع فیسعی) أي يجب عليه الرجوع إلى مكة والنسي، قال الباجي^(٣): «معناه أنه يسي بعد أن يقدم من الطواف ما يترجم أن يتصل به السعي». وقد روى ذلك ابن عبد الحكم عن مالك، ولا نعلم فيه خلافاً في المذهب، ووجه ذلك أن من سنة السعي اتصاله بالطواف؛ لأنه ركن من أركان الحج، لا تعني له بالبيت، فوجب أن ينعذب ما له تعلق بالبيت، فإذا كان من سنته اتصاله بالطواف، لزم إعادة الطواف لتبعثه السعي، انتهى.

(١) التتميم، (٢٥١/٥).

(٢) (١١٤/٢).

(٣) التتميم، (٣٠٣/٦).

وَأَنَّ قَانَ قَدْ أَصَابَ النِّسَاءَ، فَلْيَرْجِعْ، فَنَسَمِعَ مِنَ النُّسَاءِ وَالْمَرْوَةِ، حَتَّى
يَبْقَى عَلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الْحَضَرَةِ، ثُمَّ عَاتَمَهُ عُمَرَةُ الْخُرَيْمِيُّ، وَابْتَدَأَ.

(وإن كان قد أصاب النساء) وأفسد العمرة (فليرجع) إلى مكة أيضاً (أفليس
من النُّسَاءِ والمرورة) حتى يتم ما بشي عليه من تلك العمرة (لأن ركنها وهو
السعي باق عليه، والحاصل: أن الرجوع إلى مكة واجب، سواء أفسدها
بالنوط أو لم يفسدها، ولا فرق بينهما في وجوب الرجوع وإنمام ما
بقي، وإنما الفرق بينهما في وجوب القضاء، فلو أفسدها بالنوط، وغيره يجب
القضاء أيضاً).

ولذا قال: (ثم عليه) بعدما أتم العمرة (ففسد) (عمرة أخرى) قضاء لها
أفاتها (واللهي) أيضاً في القضاء للفساد، وقال الناجي: لأننا قد بينا أن السعي
بشيء من أركان تلك الحج أو العمرة، مما تكلف ما لم يأت بذلك باق على
إحرامه، لا يخرج عنه بتحلته، كما لو ترك حوافه بثبوت، ودللت مبني على
مسألتين: إحداهما: أن السعي ركن من أركان الحج والعمرة، والثانية: أن
اتسك لا يخرج منه بالتحلل قبل الإنمام، فإذا كان السعي بينهما من أركان
الحج والعمرة لم يتم إلا به، فلا يصح الخروج منها قبل الإتيان به، فيرجع
من حيث ذكره باقياً على إحرامه. وإن كان لم يدخل على إحرامه فساقاً رجع،
فأنتم تسكه، وإن كان قد أدخل عليه فساقاً رجع، فأنتم عمرته التي أفسد، ثم
نصاها وأهدى، انتهى.

وأما عند الحنفية ففي مشرح الباب^(١): لو ترك السعي كله أو أكثره،
فعليه دم تركه الواجب، وحكمه تام أي صحيح، ذلك ما نص بجبر بالدم خلافاً
للمشافعي، فإنه يقول: إنه ركن لا يتم الحج إلا به، ثم قال: وكذا التحكم في
سعي العمرة، انتهى.

وَنَبَّلَ مِثْلَكَ، عَنِ الرَّجُلِ بَعْدَ الرَّحْلِ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ،
فَقِيفَ نَعْمَ لِحَدَّثِهِ فَقَالَ: لَا أَعْلَمُ لَكَ ذَلِكَ.

قَالَ مِثْلَكَ وَمَنْ نَسِيَ مِنْ طَوَافِهِ شَيْئًا، أَوْ شَكَّ فِيهِ، فَجَبَّ بِذَنْوِ
إِلَّا وَهِيَ تَسْمَى بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَإِنَّهُ يَقْطَعُ سَجْدَةً، ثُمَّ يَتِمُّ طَوَافَهُ
بِالْيَمِينِ، عَلَى مَا يَسْتَقِرُّ.

(ومسئ) يبناء المجهول (مائلًا) الإمام (عن الرجل يلبسه الرجل) الآخر
(بين الصفا والمروة) أي وهو خارج الحيطف معه يحدثه) أي يستحسن معه في
التكلم، فقال: لا أحب له ذلك^(١) قال في المحقق: وهو ولد أبو حنيفة
إنه ذكره حديث في الطواف والسعي، إذا كان يشغله عن غيره، وكذا السج
والشراء، كما في الحادي، السعي.

فإنه: وبذلك قالت الجمهور، كما تقدم قريباً، أن المرافاة من سائر
السعي حتى قبل بوجوبها.

(قال مائلًا من نسي من طوافه شيئاً) شرطاً أنه أكثر (أو شك فيه) أي غي
الطواف حل تكبته أم لا؟ قال النجاشي^(٢): من شك في سوط من طوافه وهو
سعي، فإنه يرجع. فإن لم يوافقه علم، ما استيقن، ثم بعد الركعتين والسعي،
ووجه ذلك أنه يتردد أن يأتي بالكلية على يمين، يستحق مرة أخرى، فعليه أن
تد الطواف على اليمين، ثم يأتي بعادته هو بعد في ثالثة، انتهى (فلم
يذكر) ذلك (إلا وهو يسمى بين الصفا والمروة) فإنه يقطع سجدته، ثم يتم طوافه
باليمنى على ما يستقر، فينبغي على الأقل كما تقدم مفضل.

قال النجاشي: من كان على عليه ثوبه أو أكثر من ثلث يمينه، وإن

(١) قال من عبد الله: إن العمدة، يكرهون ذلك، غير ذلك في المعروف، انتهى (ومن السعي
المروءة) لا يبعد، لأنه لا يبعد، لأنه موضع ذكر وفاء، الاستحباب (١٢/١٨٩٦)

(٢) محقق، (١٢/١٨٩٦)

وعنى ما عني المنعني^(١) إذا نزل من نصف سمي، يحيى بإسقاط لفظ المروءة، والتبدية سقطه من، وفي البرقاني^(٢) إذا نزل بين النصف والمروءة، كذا رواه ابن دماج، ولأبي يحيى بإسقاط قوله المروءة، وكأنه اكتفى بلفظ «من» المفيدة لذلك، انتهى.

وحاصله: إسقاط لفظ المروءة مع الثابت لفظ «من» وفي «تتميمه»^(٣) لأن عبد البر، إذا نزل من نصف والمروءة، هكذا قال يحيى عن مالك في هذه الحديث: إذا نزل من النصف والمروءة، وغيره من رواية «العموط» يقول إذا نزل من نصف سمي، حتى إذا نصبت فله في بطن الحصى سمي، ولا أعلم لرواية يحيى وجهاً إلا أن حصل ما رواه الثوري، لأن ظاهر قوله: أنزل بين النصف والمروءة يدل على أنه كان ركباً، فيقول بين النصف والمروءة، وقول غيره: أنزل من النصف، والنصف جيل لا يحتل إلا ذلك.

وقد يمكن أن يكون أشبه على يحيى برواية من جرح عن أبي الزبير عن جابر: أن رسول الله يبيت طائف في حجة الوداع على راحلته بالبيت، وبين النصف والمروءة، إلى آخر ما بسط.

ونعلم من ذلك كله، أن الصواب في رواية يحيى بين النصف والمروءة، والأوجه ما في رواية غيره من النصف والمروءة، والمعنى إذا نزل من النصف في سوط ومن المروءة في آخر، ويمكن أن يزول إليه لفظ يحيى كما لا يخفى، ولفظ محمد في سوطه^(٤) «بين سوط من النصف سمي» حتى إذا نصبت

(١) (٢) (٣) (٤)

(١) (٢) (٣) (٤)

(١) (٢) (٣) (٤)

(١) (٢) (٣) (٤)

ترك الرمل في الطواف والتهريبة في التسمية، ثم غفر ثلث وهو قريب، صورة أول مالك بعد، ومرة قال: لا بعد، به قال ابن القاسم، وأخلف نزل مالك أيضاً، فيما حكاه ابن القاسم عنه، هل عليه دم مع حائض هذه، إذا لم يعد أم لا شيء عليه؟ ومرة قال: لا شيء عليه، ومرة قال: عليه دم، وقال ابن القاسم: هو حنفية، ولا يرى فيه شيئا، وكذلك روى ابن وهب في «موطئه» عن مالك: أن عليه دم، وأن ابن القاسم: رجع عنه ذلك، وقال عبد الملك بن الحارثون: عليه دم، وهو قول الحسن البصري وسفيان الثوري، انتهى.

قلت: ومما أحسب الفروع الساكنة، كاشمير جميل وغيره بسنة الإسراع بين سبلين، ويظهر التبرير ذلك بالذهاب إلى السورة فصلاً، لا في الحدود منها إلى الصلوة، لكن رجح المصنف^(١) السعي، وقال البوري في هذا الحديث: انتحط السعي الشديد في ظل الوادي، حتى يصعد، ثم يهبط، ففي امساحة إلى السورة على عدة سبلين، وهذا السعي يستحب في كل مرة من الحرات السبع في هذا الموضع، والمعنى مسح فيما قبل الفلوي وبطنه، وهو سعى في السعي، أو سعى في الجميع، جازاً، ولقائه الفضة، هذا معنى استاعى وموافقه، انتهى.

وقال المصنف^(٢): إن الرمل في نظر التواني من منحة، لأن النبي ﷺ سعى، وسعى أصحابه، فثبت صفة التواني عن أم ولد سبقت قالت: رأيت رسول الله ﷺ سعى بين الصفا والمروة، وقول: «لَا يَطْلُعُ إِلَّا شَذَاءً» ونسب ذلك برحمته، ولا شيء على تركه، فإن ابن عمر رضي الله عنهما - قال: إن أرمح بين الصفا والمروة فقد رأيت رسول الله ﷺ يسعى، وإن أنكر

(١) أحاطه المصنف (١١٠٢).

(٢) السعي (٢٨٧).

عن مالك، عن رجل جهل قلداً يسمى من الضفا والمروة،
 قال: يا يعقوب باليت، قال: لم أسمع، فالتفت باليت، ثم أسمع بين
 الضفا والمروة.....

وقد رأيت رسول الله ﷺ يسمي، إذا شح كثيراً، ورأيت ابن ماجة، ورؤي حاد
 أنه ورد، ولأن يرد الرمل في الظروف باليت لا شيء، فبين الضفا والمروة
 أولى.

قلت: وكذلك عند الحديث، كما سراج به في فروعهم.

(قلت: قلت: هي حجة رجل جهل) الترتيب بين الظروف والسعي قبلها
 السعي بين الضفا والمروة) وسعي بينهما، (ليس أن يظوف باليت، قال: مالك:
 الميراج) ورجوا، فإن هذا السعي لا يرد به عند الأئمة الأربعة، كما سألني
 قريباً (فليت باليت: أولاً ثم يسعي، وفي نسخة ثم سعي: ابن الضفا
 والمروة) قال في المحلى: وقد قال الأئمة الثلاثة: أن سعي الترتيب بين
 الظروف والسعي، ويشترط ترتيب الظوف على السعي، علم معنى سعي
 أحاده، وفي: أحاده ما دام يمشي، وإن رجع إلى أحاده لم يمشي، وبالإجزاء
 في بعض أهل الظاهر: الحائض لا يمشي إلى أن يظوف، وأما بأن أفراد، عند
 ظروف القدوم قبل ظروف الإفاضة، انتهى

فإن الباجي قال: حجة على وجهين، أحدهما: أنه يكون ذكر ذلك قبل أن
 يظوف، فحجتي فوقه (فالميراج من يرد: الميراج من مكانه إلى البيت، فليطف به
 ثم تسبح، ويحتمل أن يكون ذكر ذلك بعد يظوفه، بعد أن طال الأمر فيه،
 بحيث لا يمكن أن يخص سعيه به. فقلت: اشك في الظوف، فنسخت السعي،
 وأما إن ذكر ذلك بأمر طوافه، فإنه يخفى: لأن الظروف بعد السعي، انتهى.

قال النووي^(١) : لم يمتنع أن يطوف إلا أن يسبح إلا أنه يسجد فوات، فإن سعى قبله ثم يسبح، وذلك قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي، وقال عطاء بجرته. وعن أحمد بجرته إن كان ناسيا، وإن عددا ثم بجرته سجد، لأن السجدة بعد السجدة من التقدير والاحتياط في حال الجهل والسبان قال: «لا حرج من بوجه الأثر أن الذين سجدوا بعد طوافه، وقد قال: «تأخذوا عني مناسككم» على من إن سعى بعد طوافه، ثم علم أنه طاف مغير طوافه ثم بعثه بسبعه ذلك، ولا تجزئ السؤال بين الطواف والسمي قال أحمد: لا بأس أن يزخر السمي حتى يترجع أو إلى المني، وكان عطاء والحنبل لا يريدان بأسا حتى طاف بالبيت، أو أن ينهض، أن يزخر نصف ويسجد إلى العشي، وقوله القاسم وسجد من حبر، لأن المواصلة إذا لم تعبد في نفس السعي، ففردا بين وبين الطواف أولى، انتهى.

قلت: وتقدم سجد من ذلك في باب مما تفعل الحاج في الحج، وتقدم ذلك في باب الحائض عما استدل به من قوله صلى الله عليه وسلم: «لا حرج من جرات من قال: سميت قبل أن أطوف، وقال من العقيم، ثوب: سميت قبل أن أطوف» في هذا الحديث ليس بمحفوظ، والسخنونه مذنب الرمي بالحر والخلق بعضها على بعض، أشهر: كما في «البدل»^(٢)، وفي «التهذيب» مجيباً عن قوله صلى الله عليه وسلم: «لا حرج من قدم أو أخر» وفي «المستصفى»^(٣) : كل هذا في السجدة لإسلامه حبر لم تستقر أفعاله الستة، ولما عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل في ذلك أنوفت: سميت قبل أن أطوف، قال: «فعل ولا حرج»، وقد لا يجوز إلا الجمع، واليوم لا يفتى بماله، انتهى.

وفي التمهيد^(٤) : اختلف العلماء سجد قدم السعي على الصراف، فقال

(١) «المعجم» (١/ ٢٢٤)

(٢) «مختار الصحاح» (١/ ٣٤١)

(٣) (١/ ٢٠٢)

«وإن حبل ذلك حتى يخرج من مكة ويمسك، فإنه يرجع إلى مكة، وطرف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة، وإن كان أصاب النساء جمع، ففأشك ما لا بد، وسعى بين الصفا والمروة حتى تسلم ما بقي منه من ذلك العدد، ثم حله عذبة أخرى، والتهللى».

عطاه من أبي رباح: إجماعه ولا يعيد السعي، ولا شيء عليه، وكذلك قال الأوزاعي وطائفة من أهل الحديث. واختلف في ذلك عن الثوري، فروي عنه مثل قول الأوزاعي وعطاء. وروى عنه أنه يعيد السعي، وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم: لا يعزته، وعليه أن يعيد، إلا أن مالكاً قال: يعيد المظوف والسعي جميعاً. وقال الشافعي: يعيد السعي وحده، ليكون بعد المظوف، ولا شيء عليه، انتهى مختصراً. وإعادة المظوف عند مالك، إذا لم يذكره بأثر مظوف، كما تقدم في كلام الباجي.

(وإن حبل ذلك) أي استمر جهته حتى يخرج من مكة ويمسك من مكة (فإنه يرجع إلى مكة) وجوباً عند المالكية لبقائه ركن السعي، فإنه سعيه الأول، صار كأن لم يكن لثبته على المظوف، وقد عرفت أنه وجب عند المعتزلة. فلم لم يرجع صفاً يكتمى التمام، المظوف بالبيت لينصل به السعي (أو سعي) بعد المظوف (بين الصفا والمروة وإن كان) هذا انحصار (أصاب النساء) أيضاً حبل السعي (ارجع) إلى مكة وإن فسدت عمره (إصابة النساء قبل أداء ركبتها، ولم تعد عمره عند النجدة) لأن السعي عليهم نس ركن.

أطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وهي أقوال العبرة الأولى التي أفسدها بالخط. (حتى يتم) مضارع من الأتسم أما بقي عليه من تلك العمرة التي أفسدها، ومرة بيان لما (تم عليه عمره أخرى) قضاء لما أفسدها (واللهي) واجب عليه في القضاء لإفساد العمرة الأولى.

قال لماعي^(١): يريد أنه قد أفسد عمره لإصابة النساء، قبل أن يطوف

(١) المستفي (٢/٢٠٥).

(٤٣) باب صيام يوم عرفة

وروي عن أحمد لا نية في الصوم فيه وضيقه غير مجزئ، فكان كمن وحشي في عبودية في الطواف والسعي، فعليه أن يرجع إلى مكة من حيث كان، ويكسبه ورجوعه على إجماعه، فيطوفه ويضع يده على الحجر، ثم يحلق، ثم يستأنف الإجماع لعمرته نية في قضاء الأولى التي أفسد، ويهدي عديداً لإتمام عمرته الأولى، انتهى.

وفي مخرج الحديث المذكور معنى قيل الطواف ثم يعني بذلك السعي، فإن كان نية فيه، ولو ترك السعي ورجع إلى مكة بأن خرج من العتبات، وأراد العودة إلى مكة، وهو بإجماع حائز، فحرم، وإذا كان بإجماع جيب، وإن كان بعرفة، فإنه أولاً بأعمال العمرة، ثم سعى، وإن كان سحج، فيحذف أولاً طواف القدوم، ثم سعى بعده، وإذا أفاده سقط الدم، حال في الأصل، انتهى، حيث إلى من كرهه، لأنه فيه منفعة للفقراء، انتهى.

(٤٣) صيام يوم عرفة

ثبت المشهور على فضيلة صومه لغير الحاج، وإن كان فيه بعض اختلاف، قال ابن رشد في ٥٠٠ مسألة في ١٠٠٠ مسألة من الصيام: أما السرا، فيه المنطق عليه، فصيام يوم عرفة، والمختلف فيه، صيام يوم عرفة، وسألت من شاول، وأخبرني عن كل شهر، ثم قال: وأما اختلافكم في يوم عرفة، لأن النبي ﷺ أفطر يوم عرفة، وقال فيه: «صيام يوم عرفة، يكفر السنة الماضية والآتية»، ولذلك اختلف السرا في ذلك، وحذر الشافعي الغطر للحاج، وصيامه لغير الحاج جميعاً بين الأئمة، انتهى.

قلت: لكن فروع الأئمة الأربعة منفعة منه، ففي الدردير: «نحو صوم

عرفه إن شاء الله، وحج، وكذا الحاج ينموني على التورث، والندوة، قال العمري،
استرد له فقد لحظ وإذا فاصم مصفاً منسوب، انتهى.

وقال العمري^(١)، أحب من صاحب، وهو يوم شريف عظيم، ويمتد كرم
وتفئة كبير، وقد حُج عن أبيه^(٢) أن حذاه، بكسر السين، انتهى مختصراً
وباب السراج الموضح^(٣)، يس، ثم يأتي اليوم سبع الحفلة، واليوم عرفة غير
حاج وسافر، انتهى. وعده في مروج الحنفية، أحد من السدود، وهذا كله
تغير السراج.

وأما الحاج فقال ابن حبان، استحب الأكثر قصر يوم عرفة، ليشقوى به
علم العامة، وقال القفاير^(٤)، يوم يوم عرفة سنة أمير الحاج، أما الحاج فليس
بذلك، بل عدد الشامي ومالكا، وغيره، كذا يعصف من الدعاء عرفة، وقال
إسحاق بن إبراهيم^(٥)، أنه لم يعد، وقال أحمد، سنة له إن لم يعصف.

وقال ابن أبي عمير، يوم عرفة تغير الحاج محبوب، والحجاج أو كذا
يقصده عن التورث والندوات فالمسجد لك، وقبل، بكسرة، وهي كراهة
كبرية، لأن الإجمالة بالألف في ذلك الوقت، ألمهم، لا أن تعي، خلفه، يرفعه
في محظوره، وقال بن حبان، صومه تنحج حلات الأولى، من قبل الطويحي
أنه^(٦)، إنه مكتوبه، كذا هي التورث^(٧)، ومريم بن ماهر القسطلاني،
وإذا وفي السراج الموضح^(٨)، أن يستحب صومه الحاج ثم يقابل عرفة، إلا قليلا
لحم الحلك، هذا كله في غير السراج، والميموني، أنما يبتدأ، فيستحب لهم
فقره مطلقاً، كما في علم الشامي في الصلاة.

وقال ترمذي^(٩)، تعد لسراج البخاري، قصر يوم عرفة للحجاج أفضل من

(١) - الشامي (١: ١٥٣).

(٢) - إرماع الموضح (١: ١٥١).

(٣) - سراج الترمذي (١: ١٥٠).

صومه، لأنه الذي أحياه بغيره، وللشوق على عمل الحج، وإنما فيه من
العمل على الإحسان، هي دعاء، والتسليم المطلوب في ذلك الحوسب، وإنما قال
المجتهدين، مستحب فطره للحاج، إذا كان قوماً، لا يحتفظوا في صومه بركبته؟
ومسألة المسألة، أو خلاف الأولى؟ ومسألة المسألة، وتعلقه بأن عمله
المستحب لا يبدل على عدم استحباب صومه، إذ قد يتركه لسبب الخوف، ويكون
في حقه أفضل من صلاة الأجر.

وأما ما في الحديث من أن من صام يومه، وسجد من حريته، وحجكم
على ما في الحديث، وأما عنه المذهب من أبي حنيفة، قال: «الحج لله عز وجل»
صوم عرفة يعرفه، وأخذ عظماء قوم، منهم يحيى بن سعيد الأنصاري، فقال:
يجب فطره للحاج، ونجس يومه، حتى قال عطاء، كل من أعطاه،
ليفتقر به على تذكره، كان له من أجر الحائض، انتهى، وأما في كلام المتقدمين
أنه مكروه للحاج.

وقال يحيى^(١)، وقال ابن الزبير وعائشة، رضي الله عنهم، صوم يوم
عرفة، وروي أيضاً عن عمر - رضي الله عنه - وكان إسحاق بن سنان، وكان
أحمد بن محمد، ويأمر به الحاج، وكان رأيت سنان عرفة في يوم شديد
الحج، وممن يروون عنه، وكان أسامة بن زيد وعروة والثقات، ومحمد،
وسعيد بن جبير، وغيرهم يعرفات، انتهى.

وفي المجتهدين، أحمد بن يحيى بن سعيد الأنصاري، يذهب إلى، فقال:
يجب فطره للحاج، انتهى، وقال السوف^(٢)، أكثر أهل العلم مستحبون أعطاه
يوم عرفة يعرفه، وكانت عائشة وابن الزبير يعصماه، وكان ثناءه لا يفسد به

(١) أحمد بن حنبل، (٢٢٨٠٧)

(٢) البيهقي، (١١٤٠١٠)

«إِذَا لَمْ يَضْعَفْ عَنِ الدُّعَاءِ، وَقَالَ عَطَاءٌ: «صُومَ فِي الشَّيْءِ، وَلَا أَصُومُ فِي الصَّيْفِ؛ لِأَنَّهُ كَرِهَ صِرْمَهُ مِثْلَهُ بِالضَّعْفِ عَنِ الدُّعَاءِ، فَإِذَا قَوِيَ عَلَيْهِ، أَوْ كَانَ فِي الشَّيْءِ لَمْ يَضْعَفْ، فَتَزُولُ لِكِرَاهِهِ».

ولنا ما روي عن أم الفضل، يعني حديث الباب المتفق عليه، وقال بن عمرو: خرجت مع النبي ﷺ فقم يصومه، يعني يوم عرفة، ومع أبي بكر فلم يصمه، ومع عمر فلم يصمه، ومع عثمان فلم يصمه، وأنا لا أصومه ولا أمر به ولا أمهي عنه. أخرجه الترمذي. وقال: حسن. وروى أبو داود عن أبي هريرة حديث النبي - ولأن الصوم يضعفه، ويضعفه الدعاء في هذا اليوم الذي يستجاب فيه الدعاء، فكان تركه أفضل، انتهى مختصراً.

فإن النووي في «مناسك»: «الظاهر من سنن الوفوف أن يكون مفطراً، فلا يصوم سواء كان يصومه أم لا، انتهى. وفي شرح الباب^(١) في مستحبات الوفوف: الصوم لمن قوي عنه بلا مشقة، والنظر للضعيف. وأما ما في «الخانة»: ويكره صوم يوم عرفة بمرقات، فمبني على حكم الأعلب، فلا ينأيه ما في الكرمان من أنه لا يكره للحاج الصوم في يوم عرفة عندنا، إلا إذا كان يضعفه عن أداء المناسك. فحيث تركه أولى، انتهى.

وذكر مختار الخطابي، إذ قال في «المعالم» بعد حديث أبي هريرة في النبي - وإنما يهي المحرم عن ذلك خوفاً عليه أن يضعف عن الدعاء، والابتهاال في ذلك المقام، فأما من وجد قوة ولا يخاف ضعفاً، فصوم ذلك اليوم أفضل له إن شاء الله، وقد قال ﷺ: «صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ يُكَفِّرُ مِائَتِينَ سَنَةً قَبْلُهَا وَسَنَةً بَعْدَهَا» انتهى. وبه قال الشافعي في القديم، كما قال البيهقي في «المعرفة». فكاك النبي.

عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ: أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا جَنَدَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ، فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَعْضُومِهِمْ: مُؤْ صَائِمٌ، وَقَالَ لِبَعْضِهِمْ: لَسَ بِصَائِمٍ، فَأُرْسِلَتْ

(عن أم الفضل) لبابة بضم اللام وخفة الموحلتين (بنت الحارث) أم بني العباس السفة (أن ناساً تماروا) أي شكوا كما في رواية ميمونة، عند البخاري في الصيام: أو اختلفوا، ووقع عند الدارقطني في «الموطأ»: اختلف ناس من أصحاب رسول الله ﷺ (عندها) أي عند أم الفضل (يوم عرفة في صيام رسول الله ﷺ).

قال الحافظ^(١): هذا يشعر بأن صوم يوم عرفة كان معروفاً عندهم، معاداً لهم في الحضر، وكان من جزم بأنه صائم استند إلى ما إلقاه من العبادة، وعن جزم بأنه غير صائم، قامت عنده فرية كونه مسافراً، وقد عرف نهيهم عن صوم القمري في السفر فصلاً عن الفل. (فقال بعضهم: هو صائم) بناءً على ما ألفه، أو حسن انظرن به (وقال بعضهم: لس بصائم) للسفر، ولما يوجب متابعتهم ﷺ من الحرج العام.

(فأرسلت) بصيغة المتكلم، وفي حديث البخاري عن كريب عن ميمونة: أن الناس شكوا في صيام النبي ﷺ يوم عرفة، فأرسلت إليه يجلب، وهو واقف في الموقف، مشرب منه، والناس ينظرون، قال الحافظ: فيحتمل تعدده، ويحتمل أنهما معاً أرسلت ذلك، فنسب ذلك إلى كل منهما؛ لأنهما كانتا آخيتين، فتكون ميمونة أرسلت يسؤال أم الفضل لها في ذلك لتكشف الحال في ذلك، ويحتمل العكس، وسأنتي الإشارة إلى تعيين كون ميمونة هي التي باشرت بالإرسال، ولم يُسَمَّ الرسول في طرق حديث أم الفضل.

ولكن روى النسائي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ما يدل على

(١) صحيح البخاري (٢٣٧/٤)

إِنَّهُ بِفَدْحٍ نَجِسٍ، وَهُوَ وَقَفَ عَلَى بَعِيرِهِ.....

أَنَّهُ كَانَ الرَّسُولُ بِذَلِكَ، وَيُضَوِّي ذَلِكَ، أَنَّهُ كَانَ مَعَهُ جَاءَ عَمَهُ، أَنَّهُ أَرْسَلَ إِذَا أُمِّهَ
وَأُمًّا حَاتِنَةً، أَنْتَهَى (١) (بَدَحَ لَبَنَ) لَعَلَّهَا حَاحَتْ بِهَا، حَيْثُ يَتَوَقَّعُ مَقَامَ
الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ، حَتَّى إِذَا أَكَلَ طَعَامًا قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَأَطْعِمِي خَيْرَ
مِنْهُ»، وَإِذَا كَانَ لَيْسًا قَالَ: «وَزِدْنِي فِيهِ»، أَوْ لَعَلَّهَا الزَّمَانَ وَالْمَكَانَ، فَالْهَ
الْفَارِي.

وَقَالَ الْبَاجِي (٢): ثَرِيذٌ أَنْ تَخْتَبِرَ بِذَلِكَ صَوْمَهُ، وَتَعْلَمَ الصَّحِيحَ مِنْ تَوَلَّى
الْمُخْتَلِفِينَ، وَهَذَا وَجْهٌ صَحِيحٌ فِي مَعْرِفَةِ أَحَدِ التَّسْمِيَةِ، وَهُوَ أَنْ يُشْرِبَهُ، فَيَعْلَمَ
بِذَلِكَ فَطَرَهُ، وَأَمَّا لَوْ امْتَنَعَ مِنْ شُرْبِهِ، فَلَيْسَ فِي ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى صَوْمِهِ، لِجَوَازِ
أَنْ يَمْتَنَعَ مِنْ ذَلِكَ لِشَبَعٍ وَرَوَيْ، وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَنَعْلَمُ أَنْ يَكُونَ فِي رَفْعِهِ مَا يَدُلُّ
عَلَى صَوْمِهِ، أَوْ يَنْسَبُ بِهِ إِلَى سَوَادِهِ، أَنْتَهَى.

(وَمِمَّنْ وَقَفَ عَلَى بَعِيرِهِ) هَذَا هُوَ الصَّوَابُ الْمَذْكُورُ فِي الْأَصُولِ
الْمُصَحَّحَةِ، خِلَافَ مَا فِي النُّسخِ السَّافِيَةِ عَلَى بَعِيرٍ لَهُ، وَإِنْ صَحَّ الْمَعْنَى،
لَكِنَّ الْمَدَارَ عَلَى الرُّوَاةِ، قَالَهُ الرَّزْقَانِي (بَعْرِفَةُ) لَيْسَ هَذَا اللفظُ فِي الْمَصْرُوفِ،
وَحَدِيدِ، الْبَابِ، نَحْوُ فِي أَنَّهُ (بَدَحَ) كَانَ عَلَى بَعِيرِهِ، وَأَخْرَجَهُ السَّخَاوِيُّ مَوَاقِعَ مِنْ
كُتَابِهِ فِي الْحَجِّ وَالْعُصُومِ، وَالْأَثَرِيَّةِ، بِلفظِ «الْبَعِيرِ»، وَغَدَّ أَبِي دَاوُدَ فِي بَابِ
الْحَطْبَةِ مَعْرِفَةً، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْعَدَاءِ قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ النَّاسَ
يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى بَعِيرٍ».

وَعَنْ نَيْطٍ: أَنَّهُ رَأَى نُبَيْيَ ﷺ وَاقِفًا بِعَرَفَةَ عَلَى بَعِيرٍ أَحْمَرَ، قَالَ الشَّيْخُ
فِي «الْبَيْزَلِ» (٣): وَلَفْظُ الْبَعِيرِ: مَعْنَى حِمْلٍ أَحْمَرٍ، وَهَذَا كُلُّهُ يَخْتَلِفُ مَا نَبَى
حَدَّثَ جَابِرَ الطَّوِيلَ: «حَتَّى إِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ أَمْرًا بِالقُصُوفِ»، فَوَحَّشَتْ لَهُ، فَكَرَبَ

(١) «تفسير» (٣٠٦/٢).

(٢) «بذل المحمود» (٩١/٢٢٠).

حتى أتى نوحاً فذبحه^(١)، والجواب عن حديث نوح، أنهما رأياه من بعد هذا، أي، وأنهم رأوه أن يذبحه كما عني قوله القصاص، حين قام من الموت وحطت^(٢) أشرته.

قلت: ويمكن أن يقال: إن التعبير يعني على الأثر (أيضاً) قال المحدث: «يعبر بالعمل الثابت أو الخلق، وقد تكون الأثر» وقال المحدث^(٣): «اسم يقع على الذكر والأنثى» وهو في الأصل بمرحلة الإنسان مع النفس، انتهى. وهو «المحتمل» يعبر يقع على الذكر والأنثى، وقال الزاوي^(٤): «يضع على الذكر والأنثى» فالإنسان في ذبحه عنهما، وعلى هذا، فلا إشكال في رواية نوح، عدم أثر روايات النسائي بخط «الجملة»، فالتعريف أنه رواية بالنسبة، لأن في أثر هذه الرواية يعني بخط «الجملة».

ولعل النسائي أشار إلى ذلك، إذ يؤيد على الحديث في جملة على الزاوي، أو يقال: إن العمل أيضاً يطلق على الله بالشافعية^(٥)، أي في «الدموع»^(٦)، وليذكر على حديث: «أجاب ما في جهنم أي دارود عن أبي حنيفة مرفوعاً إليكم أن نعدوا ظهور أولادكم منكم، أحدثت أخرجوه من مودوبه، واليهي هي أعتب الإيهان» كما حكاه السيوطي في «الدر».

قال الخطابي: وقد ثبت أنه يخرج عطف عن راحته. هذا ذلك على أن التوفيق على ظهوره إن كان لأرب أو بلوغ وعلم لما يدرك مع التوفيق مدح، وإن انتهى أيضاً فنصرف إلى التوفيق عليها، لا يسمى بوجه ما يستوفيه الإنسان وشأنه مفداً، فيتم له ويصيرها من غير طائل، كما في «المقالة»^(٧).

(١) - «الجملة» للسيوطي (١٠٤٣).

(٢) - «الجملة» للسيوطي (١٠٤٣).

(٣) - «الجملة» للسيوطي (١٠٤٣).

(٤) - «الجملة» للسيوطي (١٠٤٣).

وقال المحقق^(١) : ليس به شيء أن الوقوف على طه التلوات مباح، وأن السجدة تتردد في ذلك محصورة على ما إذا أجنب بالذلة انتهى وفي أحاديث السجدة عن الثبوت^(٢) : وقف الإمام على راقته، قال الصافي في حاشيته لا محصورية للإمام عهد، بل ينص الركوب، لكن وقف في عرفة لأنه متى وقف راجع يكون فيه فاعلا عن جانب التذبة، فيكون فيه في السجدة أسكرا، وفي المباحة أحسن.

وفي المباح المودع^(٣) : عدا عن مسك ابن أبي عمير، بكه الوقوف على ظهر كذا، لا في حال الوقوف بعرفة بل هو الأفضل للإمام وعمره، وقال من المباح في المباح^(٤) : وهذا الموضع مستثنى عما سبق عنه، وفي مسك ابن أبي عمير^(٥) : ومن لم يركب في عرفة، فلا فضل أن يثبت وقفا، فإذا أعيا حسه، وعليهم عبارة الكرماني، أن من قام على الركوب ولم يركب، يكون مسبب ثبوت السجدة انتهى، وقال المحقق^(٦) : جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا حضر الصلاة، لم يركب، بل يمشي مستثنى من الخبر، انتهى.

وأما أهل الشام في أنهم أفضل، الركوب أو تركه عرفا، فذهب الجمهور إلى أن الأفضل الركوب، لكنه خلاف وقت الحاجة، ومن حيث انتظار حال الركوب عرفا على الاحتياط من الدماء والنقصان المخطوب حسدا، وذهب الآخرون إلى أن استخدام الركوب بعضه من يحتاج الناس إلى التعليم منه، وعن الشافعي قوله : إنما سواء، بل في السجدة^(٧).

قال النووي في شرح مسلم^(٨) : في مدحت ثلاثة أقوال، أحدها أن

(١) مجمع الزوائد، (٣١، ٤١٣).

(٢) أحاديث السجدة، (١٩، ٤١٤).

(٣) مجمع الزوائد، (٣١، ٤١٣).

(٤) (١٩، ٤١٤).

قَسَمَ .

نَحْرُجُهُ الْبُخَارِيُّ فِي ٢٥ - كِتَابُ الْحَجِّ ، ٨٨ - مَا تَنَوَّفَتْ عَلَى الدُّنَا بِعَرَفَةَ .

وَمُسْلِمٌ فِي ١٣ - كِتَابُ الصَّيَامِ ، ١٨ - بَابُ اسْتِحْبَابِ الْفَطْرِ لِلْحَاجِّ بِعَرَفَاتِ يَوْمَ عَرَفَةَ . حَدِيثُ ١١٠ .

١٢٣/٨٢٥ - وَحَقَّقْنِي عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ كَانَتْ تَصُومُ يَوْمَ عَرَفَةَ .

بِالْإِسْحَامِ ، أَوْ يَوْمَ غَيْرِهِ أَيْضًا . (فَسَّرَهُ) زَادَ فِي حَدِيثِ مِمُونَةَ : «وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ» ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ ، وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِعَرَفَةَ ، فَسَّرَهُ عَلَى رُؤُوسِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى ، بِعِلَالٍ لِإِظْهَارِ تَحْكُمِ الْمُشْتَمَلِ عَلَى رَحْمَةِ الْمُتَعَمِّينَ .

قَالَ الْبَاجِي^(١) : وَشَرِبَ الْمِسْنُ يَحْتَقُ فِي ذَلِكَ الْمَوْقِفِ ، لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ فَطْرَهُ ، وَلَعَلَّهُ نَدَّ عَنْهُ بُمَخَارِي أَصْحَابَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ ، فَأَرَادَ تَبْيِينَ الْمَشْرِعِ وَابْتِصَاحِ النَّاسِ وَرَفْعِ الثَّبَرِ^(٢) ، أَنْتَهَى . وَفِيهِ تَطْبِيلٌ عَلَى جَوْزِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ فِي الْحَقِاقِلِ .

١٢٣/٨٢٥ - (مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ) الْبُخَارِيُّ (عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ) عَائِشَةَ (أُمَ الْمُؤْمِنِينَ) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - (كَانَتْ تَصُومُ يَوْمَ عَرَفَةَ) وَهِيَ حَائِضَةٌ ، قَالَ الزُّوْغَلَانِيُّ^(١) : لِأَنَّهَا لَا تَرَى اسْتِحْبَابَ فَطْرِهَا ، أَنْتَهَى . وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ مَذْهَبِهَا كَذَلِكَ ، قَالَ الْبَاجِي : يَقْتَضِي صِيَامُهَا إِيَّاهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ فِي حَيْثُ أَوْ عَرَفَةَ ، غَيْرَ أَنَّ الْأَفْطَرَ مِنْ جِهَةِ الْمَقْصِدِ ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ صِيَامُهَا إِيَّاهُ فِي الْحَجِّ لَا صِيَامًا ، وَقَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ بِمَا بَعْدَهُ مِنَ الْكَلَامِ ، وَنَعْلَمُهَا - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - حَمَلَتْ فَعَلَهُ^(٢) فِي ذَلِكَ عَلَى الْحَوَارِ وَالْتِهَابِ عَلَى النَّاسِ ، وَأَنَّ الْفَصِيلَةَ فِي صِيَامِ

(١) «تَضَعِي» (٢/٢٠٦)

(٢) «مَشْرِجُ الزُّوْغَلَانِيِّ» (٢/٢٢٠)

قَالَ الْقَاسِمُ: وَلَقَدْ رَأَيْتُهَا عَشِيَّةَ غُرُوبِ، يَذْفَعُ الْإِمَامُ ثُمَّ تَقِفُ حَتَّى يَبْيَضَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ مِنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ تَذْهَبُ بِشَرَابٍ فَتَقْطُرُ.

في الحج، لم يأت في ذلك، ولم يشعه من إقامة الذكر والدعاء، فأخذت في ذلك بما رآه الأفاضل، انتهى.

(قال القاسم بن محمد: ولقد رأيتها رضي الله عنها (عشية غروب) ظرف لرأيتها (بذبح الإمام) أي أمير الحج بعد غروب الشمس؛ لأنه وقت ذبح الإمام، (ثم تقف) هي برهة من الزمان (حتى يبيض ما بينها وبين الناس من الأرض) والمراد بيباض الأرض غلوها عن الناس، يعني ليحيط لها الموضع من سواد الناس، وإنما تقف؛ لأنها تحتاج لكشف وجهها للقطر والذباب، فانتظرت ذهاب الزحمة، قال مالك: إنما أرادت أن يخلو لها الموضع من الناس، ولا يرى شيء منها غير فطرها، ولم ترد بها شيئاً من طنوخ قمر وغيره، قال: والدفع مع الناس أحب إليّ، يريد لمن لا عذر له كعذر عائشة، فالأحب ما فعلت؛ لأن الناس يفتنون بها، ولا يعلمون العذر، كذا قاله البيهقي، كذا في «الرواقاني»^(١).

وفي «الهداية»^(٢): لو سككت قليلاً بعد غروب الشمس، وإفاضة الإمام لخوف الزحام، فلا بأس به، لما روي أن عائشة - رضي الله عنها - بعد إفاضة الإمام دعت بشراب، فأفطرت ثم أفاضت، قال ابن القيم: حملة المصنف على أن فعلها كان لتقصيد التأخير لعفة الزحام، والحديث أخرجه ابن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن يحيى بن حميد عن القاسم عن عائشة، هكذا في «الزمني» و«النباية»، قال المحافظ في «الدرية»: إسناده صحيح.

(ثم تذهو بشراب)، وفي بعض النسخ الهذية: ثم تذهو الشراب (فتقطر).

(١) «شرح الزرقاني» (٢/٢٢٠).

(٢) (١/١٤٢).

(٤٤) باب ما جاء في صيام أيام منى

عليه، قال صاحب^(١) إنما يدل على أن التحب ذلك الموت ثانياً لصلوم. وذلك بخبر من طريقه، أنه قد ورد أن يكون محرم متبرعاً، فذلك مسمى ما تقدم ذكره. فطراءه والطريق الثاني، أن ذلك ليس بوقت أكل تعبير الصيام لأن من لا يصوم إنما يستعمل في ذلك الوقت بالدعاء والعبادة، فتأخر عنه، ولا يستعمله. ثالثاً، يقول طهري إذا صام، فهو

(٤٤) ما جاء في صيام أيام منى

قال لاسي في شرح مسلم^(٢) أيام منى، هي الأيام الثلاثة بعد يوم النحر، ولثلاثة مع يوم النحر، هي الأيام المعبودات. ويوم النحر يومان، هي الأيام المعبودات، ذلك لأن في أيام منى أيام منى أيام منى النحر، وهي ثلاثة التي يقتل بها الحاج، منها في يوم منى بعد يوم النحر، وهي الأيام المعبودات والمعبودات وأيام الشريق، الشهر. وذلك الحفظ أيام من أربعة: يوم النحر وثلاثة أيام بعده.

قلت: لا شك أن يوم النحر يوم الترمي ويوم الغيام منى، واعتبار ذلك على عليه بعضهم، أنه من أيام منى، تكلم زيد النخعي أن أيام منى ثلاثة، وهي لا بد أن تكون بعد النحر، ما هي يوم الجبوتي، أخرج ابن أبي شيبة وأحمد، وأبو داود والترمذي وابن أبي عاصم والحاكم وصححه، والبيهقي في سننه عن عبد الله بن عمر عن عائشة، سمعت رسول الله يقول وهو واقف بعرفة، فأتى حج عرفات، فجمع بين ذلك ليلة جمع قبل أن يدخل الحرم، فذكر أن أيام منى ثلاثة، هي يوم منى قبل ذلك، وهو يوم النحر فلا يتم عليه.

(١) الشرح لمؤلفه (١/٢٠٧)

(٢) (١/٢٠٧)

قال المصنف رحمه الله: أعلم من عرفني على الأقل، وفرد قوله ثلاثة أيام، ومن الأيام المعتبرات وأيام الشريفة وأيام رسمي النهار، وهي الثلاثة أي بعد يوم النحر، وليس يوم النحر، لأجل ما على أنه لا يحرم الصيام في النحر، ولم تكن يوم النحر من الثلاثة، لحد أن يفرض صيام يوم النحر، انتهى.

وأقام في مورد الخطر (والصحيح) أن أهل العلم اجتمعوا في صيام أيام من على أربعة فوات، والعشرون المصنوع بها عند الأئمة الثلاثة، أحدهما أن يحرم صيام الأيام الثلاثة بعد يوم النحر، شائع وقد عرفت ذلك، والثاني في التشديد، أحده في رواية، والثاني لا يجوز مطلقاً، كما قالت المحمية، وهو قول الشافعي في الحديث، ذلك الحديث في الصحيح (١) من المشهور عن حذافيه، أنه حرم الصيام في أيام النحر، وذلك لأن يوم النحر من أيام النحر، كما سئل، في يوم النحر، صيام النحر، وقول أحمد الحارثي، كما حكاه الترمذي، لكن بعد فرجه الأول، ففي يوم النحر، يجوز، ولا يصح فرضه، ولا صوم أيام الشريفة، إلا من ذم معه أو فرائض الشريفة.

وهي (الفرقة المبرورة) (٢) بحرم صوم أيام النحر، وهو يوم النحر، ويحكم صيام أيام الشريفة، إلا من ذم معه أو فرائض الشريفة، وطاهر الحرق الثاني، أو ثالث، ولا يصح يوم العيدين، ولا أيام الشريفة، لا من فرضه، ولا من طهره، ذلك قصد إيجابها كمالاً عامياً، وفي حرمه من النحر، وفي أيام الشريفة من أي عهد، له زيادة أخرى، أنه يشوبه عن الشريفة.

(١) من الأثر (١٠٠٠) (١٠٠٠)

(٢) فتح بارز (١٠٠٠) (١٠٠٠)

(١٠٠٠) (١٠٠٠)

٨٢٧/٣٥ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

السَّيِّئُ الْعَامِ عَنْ صِيَامِهَا عَلَى كُلِّ حَالٍ، غَيْرَ أَنَّ الْعُلَمَاءَ اخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ، وَتَأَوَّنُوا نَهْيَهُ ﷺ، فَذَهَبَ مَالِكٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصُومَهَا الْمُشْطَرِقُ، وَمَنْ صَامَ يَوْمًا مِنْ أَيَّامِ سَنَى مُنْظَرَعًا، فَلْيُفْطَرْ مِنْهُ مَا ذَكَرَ مِنْ بَهَارِهِ، فَإِنَّهُ أَشْهَدُ، وَأَمَّا صِيَامُهَا عَلَى وَجْهِ النَّدَرِ، فَإِنَّهُ لَا خِلَافَ فِي الْمَنْهَبِ، أَنَّهُ لَا يَجُوزُ صَوْمُ الْيَوْمَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ مِنْ ذَلِكَ مَعِينٌ، وَلَا غَيْرَ مَعِينٍ، وَاخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ فِي صِيَامِهَا مِنْ صَوْمٍ وَاجِبٍ مُتَتَابِعٍ فِي كِفَارَةٍ، وَأَمَّا الْيَوْمُ الرَّابِعُ، فَإِنَّهُ يَصُومُهُ عَنْ نَادَرَةٍ، وَدَلَالَةٍ، بِقَضَائِهِ نَهْيَهُ مَالِكٌ.

وَأَتَقَى مَالِكٌ وَأَصْحَابُهُ عَلَى أَنَّهُ يَجُزِّي أَنْ يَصُومَ فِي صَوْمِ الْكِفَارَةِ الْمُتَتَابِعِ، وَأَمَّا صِيَامُ الْمُشْتَمَعِ أَيَّامَ سَنَى، فَهِيَ الْمُشْهُودُ مِنْ مَذْهَبِ مَالِكٍ، وَعَمِلَ بِطَلَبِ صِيَامِهَا لِغَيْرِ الْمُشْتَمَعِ؟ رَوَى ابْنُ قُتَيْبَةَ عَنْ مَالِكٍ أَحَدًا إِلَى أَنَّهُ لَا نَصَامَ أَيَّامَ سَنَى فِي النَّدَرَةِ، أَنْتَهَى مُخْتَصَرًا.

وَقَدْ قَالَ الطَّحَاوِيُّ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَ أَحَادِيثَ النَّهْيِ عَنْ سَنَةِ عَشْرِ صَحَابِيًّا: فَلَمَّا نَبَتْ بِهَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ النَّهْيُ عَنْ صَوْمِ أَيَّامِ التَّنْشِيرِ، وَكَانَ نَهْيُهُ عَنْ ذَلِكَ بِمَعْنَى، وَالْحَاجُّ يَقِيمُونَ بَهَاءَ وَبِهِمُ الْمُشْتَمَعُونَ وَالْقَارِبُونَ، وَلَمْ يَسْتَنْ مَعَهُمْ مُنْتَعًا وَلَا فَرَمًا، دَخَلَ الْمُشْتَمَعُونَ وَالْقَارِبُونَ فِي ذَلِكَ، أَنْتَهَى. قَالَ الْفُطْلَانِيُّ^(١)

قُلْتُ: وَفَدَّ سَطْرُ السَّيِّئِ فِي (شَرْحِ التَّحَارِيِّ)^(٢) رَوَايَاتِ النَّهْيِ بِمَا لَا زَيْدَ عَلَيْهِ.

٨٢٧/٣٦ - (مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، الرَّهْرِيِّ (وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) مَرَّسَلٌ

(١) إرشاد الساري (٤/٦٤٢).

(٢) الظر: أحسنه القاري (٨/٢٢٩).

..... پندہ سر سداۓ

[illegible]

دعوتِ اسلامی کے اس چہرے حنیف علیہ السلام نے اپنے شیروں، اہل بیت و اصحاب کے ذریعہ سے اپنے پیغام کو پوری دنیا میں پہنچایا۔

قلت وأمر بن الضحاوي بطريق، من طريق صالح بن أبي الأحسر

(بعث عبد الله بن جندباً^(١) يسير المدينة ويخرج رجال المدعيين، فأتاه
عقده، بن أبيس بن عدلى بن سعد بن صعبان بن سعد بن سهم الأنصاري
أبو جندب، أعلمهم فديته وخرجوا اليه مع أحمد بن حنبل، فقبلوا له، وعوفي
بمصر في خلافة عثمان، وحدثني عن الأعمش أنه قال: هو الذي أهدى له من روى
عنهم من الخطبة، روى عنه أيضاً أبو داود^(٢) في الصحيح، وأبي، فقال له ذلك
أبو داود، فبني رأسي، فحفظت، قال: لا، قال: فبني رأسي والمثلث ومن معه من

1987 年 10 月 1 日 (星期日) 1987 年 10 月 1 日 (星期日)

(T) $\vdash \neg \exists x (x \neq x)$

[illegible][illegible]

أَيَّامُ نَسَى، يَطُوفُ، يَتَرَى، إِنَّمَا هِيَ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشَرَبٍ وَذِكْرُ اللَّهِ.

المسلمين، فقتل رأسه فعمله - وأطلق معه ثمانون أسيراً، فقدم بهم على عمر - رضي الله عنه - فقال: حتى على كل مسلم أن ينشئ رأسه عند الله وأما أئمة، فعلوا (أيام منى يطوف) في الناس، حجة مستأنفة، أراد بفتح هاءه تعليم الناس، لئلا يظن ظاناً أن الصوم مشروع فيها أو منسحب. لكونها من أيام العبادات (يقول) جملة حادثة من المسلمين في شطوفه (إنما هي أيام أكل وشرب) نصم الناس وقتها روايات بمعنى.

وقد عمل^(١) ذلك عني - رضي الله عنه - بأن القوم زاروا الله عز وجل، وهم في ضيافته في هذه الأيام، وليس لمصيف أن يصوم دون إحد من أضافه، ورواه البيهقي بسند مقبول.

ومن ثم قال جمع سر ذلك أنه تعالى دع عباده إلى زيارة بيته فأجروا، وقد أهدى نحر على أثر وسعه، ودحرا حديقهم، فقبله منهم، وجعل لهم ضيافة ثلاثة أيام، فأوسع رواه طعاماً وشرباً ثلاثة أيام، رسة المثلوك إذا أضافوا أطلعوا من محبو الباب، كما يطعمون من في الدار، والكعبة هي الدار ومنز الأقطاب باب الدار، فعم الله عز وجل الأكل بضافه.

(وذكر الله) عز وجل، عنب الأكل والشرب بذكره عز اسمه، لئلا يستغرق العبادة في حفظها نفسها، وبسبب حقوق الله تعالى، قال الطي: هذا من باب التيسير، فإنه لما أضاف الأكل والشرب إلى الأيام أروع أنها لا تصح إلا إهداء لأن الناس أضيافه، الله تعالى، فتشركه بقوله، وذكر الله، لئلا يستغرقوا أوقاتهم بالعبادات الصلوات، فينسون نصيبهم من الروحانية.

وفي قوله^(٢)، قال ابن القيم: وروى الطبراني بسنده عن ابن

(١) شرح الشرح، ٢/٢٤٦.

(٢) مرقاة المفاتيح، ١/٢٩٤.

[illegible]

فمن الجدي: طروت الماء نور السبع الهادي وفي المصرية^(١) "الهابي" زيادة تليد
ومكثهم صمته الزواني فقال: ما ياء وحدها، وفي طائفة^(٢) يقول
المشكون حذف ياء، والسجاء هي العربية إبانته عن أبي مرزئ سجه، مكبة،
اسمه يربد، ونجل عبد الرحمن الموي أو هني: قال ابن عبد البر هكذا يقول
مرزئس الهادي، وأكثرهم يقولون: حائل هني

قلت: وكلاهما صحيح، كما تقدم في اتصال الضمير، والفت عليل من
أبي طالت، وكان في جميع النسخ المتوفاة من "الهدية والمصيرية" ما ذكره
نسخة النجدي والموسوي. ومما ينبغي ملاحظه

ومظاهر الكلام الرافعي⁽⁴⁹⁾، أن هذه الزيادة ليست في نسخة بعينها بل قد
زاد في نسخة ابن رصاع، وأحمد، وعقل بن أبي طهنا، وفي نسخة أحمد أبي
حنيفة، وكان يثبت مصوات نسخة المراءف عقل، خط، انتهى

هذه إشارة على أن كتاباً من هذه المصنفات ليست في نسخة يحيى، وفي
النسخة التي على هامش كتابي وسته معه بيت أبي طالب، ولم ينعرض عنه
الناشر. وفي نسخة "المسوق": امرأة عيسى بن أبي طالب، قال الشيخ في
"المسوق"¹³ "لنا وقع يحيى بن يحيى" امرأة علياً، وهو وهم ظاهر،
والصواب: "أنا علي بن طالب"، انتهى. وفي "المعاني" إذا قال: انصوبات أنها
أحد لا من أحد.

$$e_{\alpha} = \sum_{i=1}^n \alpha_i e_i, \quad (\alpha_1, \alpha_2, \dots, \alpha_n) \in \mathbb{R}^n, \quad \alpha_1^2 + \alpha_2^2 + \dots + \alpha_n^2 = 1. \quad (3)$$

(b)(7)(D), (b)(7)(F)

(*) $\mathcal{A} = \mathcal{A}_1 \cup \mathcal{A}_2$, $\mathcal{A}_1 \cap \mathcal{A}_2 = \emptyset$, $\mathcal{A}_1 \neq \emptyset$, $\mathcal{A}_2 \neq \emptyset$.

—(T-4, 10) 122

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ: أَنَّهُ اخْتَرَهُ: أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ
عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ

(عن عبد الله بن عمرو بن العاص) يحذف آتياء في النسخ الهندية، وبثباتها في المصرية، وتقدم في الظهور للوضوح البسيط في ذلك، ثم اختلفت نسخ «الموطأ» في ذكر هذا الراوي اختلافاً كثيراً، ففي جميع النسخ المصرية من المنون والشروح هكذا: عبد الله بن عمرو، وهكذا في نسخة «المعنى»، ووقع في بعض النسخ الهندية محله: عن يزيد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، وفي بعضها: عن زيد بن عبد الله، وكلاهما تحريف من النسخ، ولم أجد في الرواة أحداً اسمه زيد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، أو يزيد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، والحديث أخرجه محمد في «موطأه»، والبخاري في «معاني الآثار»، وأبو داود في «سننه»، وأحاطه في «المستدرک»، وغيرهم كلهم ذكره بلفظ عبد الله بن عمرو بن العاص.

(أنه) أي عبد الله (أخبره) أي أب مرة (أنه دخل على أبيه عمرو بن العاص) هكذا في جميع النسخ المصرية والهندية، قال الزرقاني والسموطني في «التنوير»^(١): كذا في الأكثر، وللقسني وروح بن عباد عن مالك، أنه دخل مع عبد الله، وكذا رواه الليث عن يزيد شيوخ مالك، انتهى. فعلى سياق القسني يروي أبو مرة عن عمرو بن العاص بواسطة ابنه عبد الله، وعلى سياق القسني وغيره يروي عنه بلا واسطة، وحديث القسني أخرجه أبو داود، ولغظه عن أبي مرة مولى أم هانئ، أنه دخل مع عبد الله بن عمرو على أبيه عمرو بن العاص، وهكذا أخرجه الحاكم^(٢) بسنده إلى القسني، وحديث الليث أخرجه البخاري بسنده إلى الليث عن ابن الهاد عن أبي مرة مولى عقيل، أنه دخل هو وعبد الله بن عمرو بن العاص على عمرو بن العاص، ودلت الغد أو بعد الغد من يوم الأضحى، فتراب إليهم عمرو طعماً، الحديث.

(١) انظر: «تنوير الحوالك» (ص: ٣١٤).

(٢) «المستدرک» (١/٤٣٥).

من جنبه، وأيام التشريق كلها متصلة، فيحتمل أن يكون ذلك اعتقاد أنها أيام التشريق، لهذا عرقها، ويحتمل أن يكون اعتقاد ذلك غير بطله انتهى.

قلت: وإن شائي من الظاهر على المصنفين، فقد وردت الروايات الكثيرة الصريحة لفظ النهي عن صيام أيام التشريق، كما بطلها نطحاوي، والمعي في الشرح البحاري.

قال محمد^(١) بعد حديث الباب: وبهذا تأخذ، لا ينبغي أن يصام أيام الشريق للمعة ولا غيرها، لما جاء من النهي عن صومها عن النبي ﷺ، وهو قول أبي حنيفة، والعمامة من قبله، وقال مالك بن أنس: بصومها الجمع الذي لا يجد الهدي، إذا قاته الأيام الثلاثة قبل النحر، انتهى. قلت: وسيأتي صوم الممتع في آخر الحج.

قال الشيخ في المبطل^(٢) تبعاً لحافظ في التمتع: أيام التشريق هي الأيام التي بعد النحر، واختلفت في كونها يوماً أو ثلاثة، وهي عند الحنفية ثلاثة، حادي عشرة وثاني عشرة وثالث عشرة من ذي الحجة، انتهى.

قلت: وهي كذلك عند الجمهور، فقد قال الباجي: هي الأيام الثلاثة التي تلي يوم النحر، وقال ابن رشد^(٣) أمّا الأيام فمنهي عنها، فمبها متفق عليه. ومنه مختلف فيها، أما التمتع عليها، فيوم البطل ويوم الأضحية، وأما المختلف فيها، فأيام التشريق، وهي الثلاثة التي بعد يوم النحر، انتهى. وقال القسطلاني: أيام التشريق هي ثلاثة بعد يوم النحر، وهذا قول ابن عمر وأكثر العلماء، وروي عن ابن عباس وعطاء، أنها أربعة أيام: يوم النحر وثلاثة بعده وأول أظهر، فقد قال نسي ﷺ: «أيام منى ثلاثة»، انتهى.

(١) نظر: مؤلفاً محمد مع التعليق للمصنف (٢٤: ٢١٤).

(٢) عند الجمهور (٩: ٦١٧).

(٣) إنباه المصنف (١: ٢٠٩).

(٤٤) باب ما يجوز من الهدي

ويجوز فتح الصهاج^(١) لا يهدى ولا يصح عدم الهدى وكذا الشرب وله
الاستماع في الحديث، وهي ثلاثة بعد يوم النحر، وفي باب العبد من هبل
المأرب^(٢) أيام التبريق، هي عاتق عسر في الحدة، ولاني عشره وثلاث
عشر، أسى

ويعتصم من تسميتها بالتبريق، قال البرقي^(٣) شايك بذلك لأن
الراح فيها بحث بعد شروق الشمس، وقيل: لأنهم كانوا يترقبون فيها أي
يشربون في الشمس لحوم الأصحاب إذا قتلوا، فانه قدوة، وقيل: لأنهم كانوا
يسرقون للتبريق من غير بيت ولا أسبه للحج، هذا قول أبي حمزة محمد بن
عيسى، وله في الشهيد، شى. زاد الحافظ^(٤) وقيل: لأن صلاة العبد تنفع
بعد شروق الشمس، وفي الهداية^(٥) التبريق هو النحر بالكثير، كما نقل
عن الخليل بن أحمد، قال العيسى في البيان: هو من أمة أهل اللغة، وكذا
نقل عن النضر بن سويد، وذكر فيه أقوالاً أخرى.

(٤٥) باب ما يجوز من الهدي

أولهم منعه في ما لا يوجب الإحرام من ثقل الهدي، وفي الفهرست
المختار^(٦) هو في اللغة والنسب ما يهدى إلى الحرم من السم، يستفرب به
فيه، قال ابن عديم: أحسن قبوله إلى الحرم، عما يهدى إلى غيره نعماً كان
أو غيره، ومنه قوله من الحرم، عما يهدى إلى الحرم من غير المعج، فإطلاق
السم، هي نائب اليمين والصور يهدى على غيره وجاز، وقوله: انظر، مع
أن يلقا منه في الحرم، عما يهدى إلى الحرم من أمة هدية لرجل، انتهى

(١) الشرح لم يبي: ٣٠٠، ٣٠١.

(٢) مع النوري: ١٣٦، ١٣٧.

(٣) ١٠٠، ١٠١.

(٤) ١٠٠، ١٠١.

قال ابن رشد^(١): إن النظر في الهدى يشتمل على معرفة وجوبه، وعلى معرفة حذره، وعلى معرفة حسنه، وكيفية سوفه، ومن أين يساق، وإلى أين ينتهي سوفه. وهو موقع بحر، وحكم حكمه بعد التحريم، فيقول: إنه أحصوا على أنه الهدى السوفى في هذه العبادة، منه واجب، ومنه تطوع، فالواجب منه ما هو واجب - لنشره - ومنه ما هو واجب في بعض أنواع هذه العبادة، فلما جسد الهدى، فإن العنصر، متفقون على أنه لا يكون الهدى، إلا من الأزواج الثمانية التي نص الله تعالى عليها، وأن الأفضل هي الهدايا الإبل، ثم البقر، ثم الغنم، ربما اختلفوا في الضحايا، وأما الأسنن، فإتباعهم أسمعوا أن الشيء مما فرق بحرى منها، وأن الجذع من المعز لا يجزئ في الضحايا والهدايا، واختلفوا في الجذع من الضأن، وليس في هذه الهدى حد معلوم، وكان على رسول الله ﷺ مائة انتهى.

وفي «دعوة المحتاجين»: سوق الهدى نحو قصد مكة حائفاً أو معتصراً سنة مؤكدة، أعرض أكثر الناس أو كلهم عنها في هذه الأزمان، انتهى وذكر في هامشه عن ابن حجر على «الإبصار»: أن الضئيد يقول: حائفاً أو معتصراً، لأجل قوله: مؤكدة، وإلا فهو سنة لمن قصد مكة ولو لم يغير مكانه، فمن لم يرد رفقاً وأراد إرساله، انتهى.

وفي «شرح اللباب»^(٢): يستحب لكل من قصد مكة شرف - أي مكة أو عمرة - أن يهدي عذياً، انتهى، وترجم البخاري في «صحيحه» «باب من ساق ابنه معه»، قال الحافظ^(٣): أي من التحل إلى الحرم، قال المصنف: فرد المصنف أن يعرف أن مكة هي الهدى، أن يساق من التحل إلى الحرم، قول

(١) مقدمة السجاني، (٣٧٦/١)

(٢) (ص ٢٧٢)

(٣) فتح الباري، (٣/٥٠٦)

كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ ابْنِ هِشَامٍ، فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ.

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي ١١٠ - كِتَابِ الْحَجِّ، ١٠٩ - بَابِ فِي الْبَدْيِ.

كَامَرَاتُ. وَالْفَعُولُ كَالْفَعْلِ، وَالْفَعُولُ مِنَ كَالْجَارِيَةِ، انْتَهَى. وَذَكَرَ الْقُسَيْرِيُّ: أَنَّ اسْمَ هَذَا الْجَمْعِ عَصْفِيرٌ، وَقَالَ الْقُفَارِيُّ: أَغْلَسَهُ بِلَاغٌ بِمِثْلِ سِرٍّ، انْتَهَى.

(كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ) عُمَيْرُ بْنُ هِشَامٍ الصُّغَيْرِيُّ، دُرْعَوْنُ هَذِهِ الْأُمَّةِ، الْأَسْوَنُ لِلسَّابِقِينَ، كُنِيَ الْعَرَبُ أَبَا الْحَكَمِ، وَكَانَ الشَّارِعَ بِأَبِي جَهْلٍ، قُتِلَ كَقَرَأَ يَوْمَ يَوْمٍ فِي الْعَمَةِ الشَّابَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ، ذَكَرَ فِي وَجْهِهِ جَمَاعَةُ الْأَصْوَابِ، كَانَ يَكُونُ أَنَّ الْحَكَمَ، فَكُنِيَ اسْمُهُ بِأَبِي جَهْلٍ، فَجُعِلَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْكُنْيَةُ. (فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ) شَيْءٌ مِنَ الْبَرَاءِ، وَفِي وَرَاقَةِ أَبِي دَاوُدَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَذْكُورِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهْدَى عَامَ الْحَدِيثِ فِي عِدَائِهِ حِمْلًا، كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ فِي رَأْسِهِ بَرَّةٌ مَصْنُوعَةٌ، وَفِي وَرَاقَةٍ: بَرَّةٌ مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ السَّيِّحُ فِي الْبَدَلِ^(١) ثَمَعًا لِلْقُفَارِيِّ: وَيُمْكِنُ التَّمَدُّدُ بِإِعْتِبَارِ الصُّغُرِ، انْتَهَى.

قُلْتُ: وَنَدَا أَحْرَجَ الشَّرْعِي^(٢) سَنَدَهُ إِلَى حَامِرٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَجَّ بِثَلَاثِ حُجَجٍ حَقَّتْهُ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ، وَحُجَّةٌ بَعْدَهَا هَاجَرَ مَعَهَا عُمْرَةٌ، فَتَقَى ثَلَاثَةً وَبَسْتَيْنِ بَعْدَهُ، وَحَامِرٌ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بِعَيْنَيْهَا فِيهَا جَعَلَ لِأَبِي جَهْلٍ، فِي نَفَقَةِ بَرَّةٍ مِنْ مَصْنُوعَةٍ، يَنْسَرُهَا، الْحَدِيثُ، وَمُسَكَتٌ عَنْ هَذَا الْإِخْتِلَافِ صَدَحَتِ الْعَارِضَةُ وَغَيْرُهُ، وَقَالَ شَيْخُ فِي الْكُوكُبِ^(٣): هَذَا لَا يَصِحُّ، بَلَى حَمِلَ أَبِي جَهْلٍ حِمْلًا فِي عُمْرَةِ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَنْتَهَ فَنَفِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ، وَلَمْ تَكُنْ نَوْبَةً بِقَامَهُ إِلَى حُجَّةِ الرِّدَاغِ الَّتِي نَحَرَ فِيهَا النَّبِيُّ ﷺ مِائَةً مِنَ اللَّيْلِ، انْتَهَى.

قُلْتُ: هَذَا مِنَ الْأَصْوَابِ، فَإِنَّ عِدَّةً أَهْلَ السِّيَرِ ذَكَرُوا جَعَلَ أَبِي جَهْلٍ فِي عُمْرَةِ الْحَدِيثِ لَا حُجَّةَ الرِّدَاغِ.

(١) (مَدَامُ الْمَجْهُودُ، ٢/٣٤١).

(٢) (١٧٢/٢).

(٣) (١٨٨/٢).

أُفي أراد التعداد^(١) في مؤنث قصة الحديبية: منها: استحباب معاينة
أعداء، ثم: بأن النبي ﷺ أُهدي بي جنة حذبه جعلاً لأبي جهل في أنه مرة
من قصة. وبعد الشيخ أشار بقوله: "وَسُمِّمَ" إلى ما في كتب السير من أنه هُما
الخير، ففي المذهب^(٢) قال ابن عباس: أُهدي رسول الله ﷺ عام الحديبية
في هديته جعلاً لأبي جهل، قد كان رسول الله ﷺ عنده يوم بدر، وروي أن
جمل أبي جهل نذ من بين أهلها، وأهله إلى مكة، ودخل داره، فعاينه
جند رسول الله ﷺ، فأراد سفهاء فريش أن لا يردوه، فسلمهم سهيل بن
عمر، وهو المؤتمن لبيان الصلح، وكان لهم: إن لا يردوه فأعرضوا على
سبعه مائة من الإبل، فإن قبلها، فأمسكوا هذه الجمل، وإلا فلا تعرضوا له،
فقبلوا بول سهيل، فعرضوا على النبي ﷺ مائة من الإبل، فأمر: وقال: لو لم
يكن هذا الجمل لهدى نفسي المائة، وأعطيت هذا الثوب، أو كما قال،
فخره بها، انتهى.

ونحوه هرب أنعام الإغاطة، فإنه لو نحر سور ذلك لم يعلم به عامة
الكفرة، واشتهر بذلك السوء حتى عرفه الأعمى والأداني، ولا يقال: إنه
ليس من ذوي العقول، فكيف هرب أنعام الإغاطة لأن السمجرات في هذا
البيت ما لا تذكر، منها: ما أخرجه أبو داود من حديث يذنان: خمس أو ستة
خففت زلفي إليه ﷺ بأنتهر، بدأ، ومنها: ما أخرج أيضاً من قصة جعل كبر،
وأمرت عبده، فقال ﷺ لصاحبه: إنه شقة وإنك أجهل، وثأنته، وقصة يروك
ناقة ﷺ في الحديبية، وقولهم: أعزبت الفصوى معروفاً.

ثم يرجع حديث أبي داود بوجوده فيها ما في الرويات من إغاطة
الكفار، فإنها لا ثلاث حجة إرداع، فلم يكن فيها كافر بمكة، ومنها:

(١) (٢٧٨/٢)

(٢) تاريخ الخلفاء (٢٢١)

موافقة كتب السيرة ومنها: ضعف رواية الترمذي، فقد قال الترمذي: هذا حديث غريب من حديث سفیان، لا نعرفه إلا من حديث زيد بن حباب، ورأيت عبد الله بن عبد الرحمن روى هذا الحديث في كتابه عن عبد الله بن أبي زيد، وسألت محمداً عن هذا، فلم يعرفه من حديث الترمذي عن جعفر عن أبيه عن جابر، ورأيت لا بعد هذا الحديث محفوظاً، إلى آخر ما قاله.

والأوجه على: أن سفیان جمع بين الحديثين، حديث جابر في هدي الحج، وحديث ابن عباس في هدي العمرة، كما يدل عليه سياق ابن ماجه، فإنه روى عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن داود عن سفیان قال: حج رسول الله ﷺ ثلاث حجرات، حجتين قبل أن يهاجر، وحجة بعدما هاجر من المدينة. وفرد مع حجة عمرة، واجتمع ما جاء به النبي ﷺ، وما جاء به علي مائة مرة، منها جعل لأبي حنبل في أنه يرة من فضة، قيل له: من ذكره؟ قال: جعفر عن أبيه عن جابر، وابن أبي ليلى عن الحكم عن ميسم عن ابن عباس، أشهر.

وأخرج المعاصم أول حديث سائر برواية محمد بن عثمان العيصي عن أبيه عن زيد بن الحباب بسند الترمذي، وصححه على شرط مسلم، وأقره عليه الذهبي، وليس فيه ذكر جعل أبي حنبل.

ومعه الحديث على ما قال فخطابي: إن القرآن في الهدي جائز، وأبو روي عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهم - ما أنه كان يكره ذلك في الإبل، ويرى أن يهدي الإناث منها انتهى. قال البجلي: وهو في الهدي قد يكون في ذكور الإبل، وهو مذهب مالك - رحمه الله - وبه قال جماعة من الصحابة، وقال الشافعي: لا يهدي إلا الإناث، والدليل على ما ذهب إليه مالك هذا الحديث، وهو يفي في موضع الخلاف، انتهى.

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَحْلاً يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ: «ارْكَبْهَا»، فَقَالَ:
بَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا بَدَنَةٌ.....

ماتت عن أبي الزناد جيد، ورواه ابن عيينة عن أبي الزناد فقال: عن الأعرج عن
أبي هريرة، أو عن أبي الزناد عن موسى بن أبي عثمان عن أبيه عن أبي
هريرة، أخرجه سعيد بن منصور عنه. وقد رواه الثوري عن أبي الزناد
بالإسنادين مترقياً انتهى

(إن رسول الله ﷺ رأى رجلاً قال الحافظ: ثم أقف على اسمه بعد طول
البحث، وقال القسطلاني: ثم يسـ. وكذا قال العيني وغيره. (يسوق بدنة)
بفتح حاء، قال الحافظ: كذا في معظم الأحاديث، ووقع لمسلم من طريق
بكير بن الأختى عن أنس: «مر بدنة أو هديئة»، ولأبي حنيفة من هذا الوجه
«أو هديئة»، وهو مما يوضح أنه ليس المراد بالبدنة محررة مذلولها النخري.

قال القسطلاني^(١): البدنة يقع على الجميل والثقة والتمرة، وهي بالإبل
أنثى، وكثر استعمالها فيما ذكره هـ. انتهى.

وفي «الخاري» قال مجاهد: منب البدن يبدنها، وفي رواية: لبدانها
أي سمعها، وتقدم في أبواب الحجة الاختلاف في أن البدنة تختص بالإبل أو
تعم غيرها، و زاد مسلم^(٢) في حديث الباب من طريق السمرية عن أبي الزناد،
«مقلدة»، وتليحازي من وجه آخر «مقلدة ندلاء» (فقال: أركبها) زاد النسائي
من طريق سعيد عمر قتادة والجورني من طريق حميد عن ثابت كلاهما عن
أنس: «وقد جهده النسي».

(فقال: يا رسول الله إنها بدنة) أطلق البدنة على التوحدة من الإبل المهداة
إلى أبيه لحرام، ولو كان المراد مذلولها النخري لم يحصل الجواب بقوله:

(١) إسناده السيدي (١٢٨٠٤)

(٢) أخرجه في كتاب الحج (١٢٩٢) باب جواز ركوب البدنة

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ حَجَّ بِلَيْسَانَ عَيْنَيْهِ

أَحْرَقَهُ الشَّيْطَانُ، وَمَنْ حَجَّ بِفَرْجٍ أَوْ رِجْلٍ أَوْ رَأْسٍ أَوْ بَطْنٍ

وَمَسَّحَ فِي: قَالَ: كَذَبَ الْحَجُّ، ذَلِكَ أَنَّ حُجَّاجَ بَنِي إِسْرَافِيلَ إِذْ هَلَلُوا مَعَ

حُجَّاجِ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَ ٢٧٦

إِبْرَاهِيمَ بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ دُونَهُ مِنَ الْإِلَهِ مَعْنُومٍ، فَاصْطَحَبَ أَنَّ الْمَرْجُلَ قَطَّنَ أَنَّهُ حَضَرَ عَمِي
النَّبِيِّ ﷺ كَتَبَهَا عَدِيًّا، فَلَمَّا ذَكَرَ: رَجَعَهُ رَدًّا، وَالْحَقُّ أَنَّهُ لَمْ يَحْضَرْ ذَلِكَ
حُجَّاجَ: فَلَا يَكُونُ كَذَبَ مَقْلُودًا، وَهُوَ: فَإِنَّهُ لَمَّا رَأَى فِي نِعْمَ أَحَدِهِ: وَهَيْكَلًا كَعَدَا
فِي مَا حَجَّ عَلَيْهِ.

فَقَالَ: رَأَيْتُمْ هَذَا هَيْكَلًا لِمُؤَدِّي النَّارِ، فَكَيْفَ لِمَنْ دَفَعَ فِي هَيْكَلِهِ، فَكُلُّ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَحْذُومٌ، فَدَفَعَ فِي بَطْنِهِ حِجْرًا، وَقَالَ: قَلْبِي سَجَدَ عَلَى اللَّسَانِ،
وَسُئِلَ مَنْ غِبَ قَسَدًا، إِلَى مَا وَصَفْتُ لَكُمْ أَمْرًا، لَمْ يَدْعُ بِهِ الْعَرَبُ كَلَامَهَا،
فَقَرَّبَهُمْ: لَا إِلَهَ لَهُ، وَلَا أَفْئِدَةٍ، وَحَقَرِي حَقِيرًا، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ: النَّهْيُ: وَحَقْلُ
شَرِّ قَاتِلِهِ، وَهُوَ حَرَمٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَبَيْنَ أَعْيُنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ: فَكَلَّمَ الْوَيْلَ لِمَنْ رَاجَعَ
فِي ذَلِكَ: هَذَا هَذَا، وَيُؤَلِّمُ أَنَّهُ يَخُوضُ السُّطْرَ عَلَى رَأْسِهِ مِنَ الشَّيْءِ، هَذَا هَذَا، لَا
مَحَالَةَ.

وَمَا كَانَ الْقُرْطُبِيُّ: وَبِحَسْبِ مَا فِيهِ عَمَلُهُ تَرَكَّ رَأْيَهَا عَلَى عِدَّةِ التَّحَاثُّفِ فِي
الْبُحْتِ، فَجَرَّهَ عَلَى ذَلِكَ، وَعَلَى التَّحَاثُّفِ فِيهِ دَفْعًا، وَرَجَعَهُ خَبَاسَ وَفُجْرِهِ
مَالًا، وَالْأَمْرُ فِيهِ: وَمَا عَدَا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ، وَلَكِنَّهُ سَمِعَ الدِّمَ يَرْفَعُهُ مِنَ الْمَسْأَلِ
الْأَمْرَ: وَقِيلَ: لِأَنَّهُ لَمْ يَدْعُ عَلَى هَيْكَلِهِ: مِنْ تَحْتِهِ: وَرَدَّ: وَفَافَّ: وَفِي وَقَعٍ فِي
هَيْكَلِهِ، وَالشَّيْءُ: سَرَفَتْ عَلَى الْهَيْكَلِ: فَكَفَّ: بَعْضُ هَذَا فِي إِحْيَاءِ الشَّيْءِ.

فِي الْفَتْوَى: الْفَتْوَى: بِالسُّكُونِ مِنَ الرَّأْيِ: قَالَ الشَّافِعِيُّ: بِحَسْبِ مَنْ يَرَى:

١ - (١٥٣/٢٧٦) (١٥٣/٢٧٦).

٢ - (١٥٣/٢٧٦).

٣ - السُّطْرُ: (١٥٣/٢٧٦).

في الثانية من قوله: «اركبها ابتداء»، فيقول له ذلك زجرا عن مراجعته عن أمر
هذه كان له في المتعلق بما أمره، وحمله على عمومته في الأحوال سعة، ويحصل
أن يريد الثانية من حواه له عن قوله: «إنها بدنة»، فيكون في ذلك زجرا له عن
تكرير سؤاله عن أمره قد يشتهر. انتهى.

ولفظ مسلم من حديث مصام بن ميثم عن أبي هريرة: «بينما رجل يمشي
بدنة مضمدة، قال له رسول الله ﷺ: ويلك اركبها، فقال: بدنة يا رسول الله،
قال: ويلك، اركبها، ويلك اركبها»، قال عياض: فيه أن من راجع العالم في
فتواه يؤذّب بغيره القول، وعلى رواية تقديم ويلك، فلا يعقل فيه ذلك.

قال الأبي^(١): يعني رواية المتقدم أنه إنما يكون فيه تأديب المراجع على
رواية قوله له ذلك في الثانية أو الثالثة، وأما على رواية أنه قال ذلك أول مرة،
فلا يكون فيه ذلك؛ لأنه لم تقع مراجعته وهذا قد سلّح، وقد يقال: إن فيه
المراجعة حتى على الرواية الأولى؛ لأنه ﷺ عظم أنها بدنة لما فيها من التغلب
والإشعار، فتعليل الرجل الاستناع من الركوب بأنها بدنة مراجعته، انتهى.

ثم اختلفوا في ركوب الهدي على مذاهب عديدة، بسطتها الحفاظ^(٢)
ابن حجر والحبشي وغيرهما.

الأول: وجوب الركوب لظاهر الأوامر في ذلك، حكاه القاضي عياض
عن بعض أهل الظاهر، كما قاله النووي في المشرح بسنده، وكذا نقله ابن
عبد البر عن بعض أهل الظاهر تمتنكا لظاهر الأمر، ولمخالفة ما كانوا عليه في
الجاهلية من البحية (والسابة)، ورده بأن الدين ساقوا الهدي في عهد النبي ﷺ
كانوا كثيرا. ولم يأمر أحدا منهم بذلك.

(١) إكمال الإكمال (٣: ٤١٤).

(٢) الظلم: مجمع التاري (٣١/٥٣٧) وأعمدة القدي (٧/٢٩٢).

وينعهم الحافظ^(١) فقال: ولم يظهروا لنا إخراج أحمد من حديث علي أنه نزل قال يركب الترحل عليه^(٢) فقال: لا بأس، قد كان النبي ﷺ يركب الترحل يمشي، يأمرهم بركوبه عليه، أي على الترحل، وإما أنه صالح، أنه ساعد مرسل عبد سعيد بن منصور بإسناد صحيح، رواه أبو داود في الحراميل^(٣) من معناه قال: كان النبي ﷺ يأمر بالبدية، إذا احتاج إليها سبيلها أن يحمل عليها، ويركبها غير منكبها.

الثاني: تجوز عطفها، وبه قال عروة بن الزبير، وسه ابن المسيب إلى أحمد وإسحاق، وبه قالت طائفة، وهو الذي جزمه النووي في «الروض» بما لأصله في الصحاح، وظنه في «شرح المذهب» عن النعمان والنعماني، وبه جزم النووي في «مناصبه»، ورواه ابن نافع عن مالك كما في «الزرقاني»^(٤). وقال النووي في «شرح مسلم»^(٥): «به قال مالك في رواية أحمد وإسحاق، وعنهما حكاة الخطابي في «المعالم».

الثالث: نفيه، بالاحتجاج، بقوله النووي في «شرح المذهب» عن النعماني والنعماني وغيرهما، وقال الزواي: نجده بعد الحاجة بخالف النص، وهو الذي نفيه الترمذي^(٦) عن الشافعي، حيث قال: «وإن رخص قوم من أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم ركوب البدية، إذا احتاج إلى طهرها، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وحكى ابن عبد البر عن مالك والشافعي كراهة الركوب بدون الحاجة، قال النووي في «شرح مسلم»^(٧): «ذهب الشافعي أنه يركبها إذا احتاج ولا يركبها من غير حاجة، وبهذا قال ابن المسيب وجماعة،

(١) فتح الباري (٣/٥٢٧).

(٢) شرح الزواي (١/٣٢٢).

(٣) (٤/٩٠٤).

(٤) حرجة الترمذي (٣/١٢٥٤) ج (١١١).

وهو رواية عن مالك، انتهى. وبه جزم في «الروض المربع»^(١) من فروع الحنفية؛ إذ قل: «ركب لماجة فقط بلا صبر» انتهى

الرابع: أنها لا تُركب إلا بعد الاصطرد إلى ذلك، وهو المشقوف عن جماعة من التابعين، وهو المشقوف عن الشعبي ولحسن البصري وسطا بر أبي رباح، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، فذلك قبيح صاحب «التهذيب» من أصحابنا بالانصراف، قاله العربي.

قال الحافظ^(٢): «قال ابن العربي عن مالك: «ركب للضرورة، فإذا استراح ذلك، ومُنّصي من قيده بالضرورة أن من انتهت ضرورته لا يعود إلى ركوبها. إلا من ضرورة أخرى، والتدليل على اعتبار هذه القيود الثلاثة، وهي الاصطرار، والركوب بالمعروف، وانتهاء لركوب ما تنبأ بالضرورة ما رواه مسلم من حديث حار مرفوعاً لمعظم: «ركب بالمعروف إذا ألجبت إليها حتى تعد ظهرك، فإن مفهومه أنه إذا وجد غيرها تركها». يروى، سمع بين منصور من طريق إبراهيم النخعي قال: «تركها إذا أعيا قدر ما يستريح على ظهرها»، وقال الثوري: لا يركب إلا إذا غصص، انتهى.

قال الزرناني: قوله المشهور ومالك في المشهور إلا ضرورة؛ لحديث مسلم عن حار المذكرة، قال اساروي: لأنه مقيد، والمقيد ينفي عن المطلق.

قلت: وهو إحدى الروايتين عن الإمام أحمد، كما سيأتي قريباً في مسألة الضمان عن «الشرح الكسر»^(٣) لأبي قدامة. وحكمه الخطابي عن الشافعي، مقال

(١) (١/٢٣٤).

(٢) «فتح الباري» ٤/١٤٣٧.

(٣) (٣/٢٦٣).

في «المعجم»^(١) وقال السافعي: يركبها إذا اضطرت إليها. وكأنه ذهب إلى حديث جابر، انتهى. وبه حرم الشريفي والدميقي. إذ يبدأ بالاضطرار لحواز شدة الركوب لا الداء.

وقال القاري في «شرح اللغات»^(٢): من ساق يده وجوب أو تطوع لا يحل له الانتحاض بغيرها أي ركوب وصفها ركبها. إلا حال الاضطرار. وإن اضطرت إلى الركوب فركبها، وإذا استعصى عنه ركبها ضمن ما نقص بركوبه.

الخامس: الجمع مطلقاً حكاه ابن العربي^(٣) عن أبي حنيفة، وشنع عليه لا وجه، فإن مدعيه الإباحة سد الاضطرار، كما تقدم.

ثم اختلفوا فيها في مسائل آخرين، إحداهما: احتلاهم في أن الإباحة تقتضي الحاجة أو الضرورة هل تنتهي إلى وقت الحاجة، أو تمتد إلى ما بعد ذلك؟ وحسب قولنا لمات، فقال الجمهور: تنقذ بذلك، وتنتهي بانتهائه. فقد تقدم في المذهب الرابع ما قاله الحافظ^(٤) من أن هذه بالضرورة أن من سبقت ضرورته، لا يعود إلى ركوبها، إلا من ضرورة أخرى.

وفي الإجماع^(٥) قول القوسي: إن نزل برك أو حاجه، فلا يركب حتى يحس كذا من مرفه رقيه أيضاً تحت حديث مسلم بلفظ: «إنا ألجئنا إليه حتى نجد طبعاً». قال عياض: فيه حجة لأحد قولنا مالمالك به إذا وكتب واستراح يزل. قال إسماعيل. وهذا الذي يدل عليه أنه ذهب. وقال ابن القاسم: لا

(١) (ص ٢٨٤).

(٢) (المعجم الناري (٢/٣٨٨)، ومعه نقايه (١/٢٩٤).

(٣) (معجم الناري (٢/٣٧٢).

(٤) (١/٣٧٢).

لزمه القول؛ لأنه أبين به الركوب، فصار له الاستصحاب، وقال الأسي:
قوله: حتى يجد ظهراً، يراد بول ابن القاسم: لأنه إذا رآه العذر صار دوام
ركوبه كإيمانه لا العذر انتهى.

قلت: لكن مخيار الذودير هو هذه القول، كما سيأتي في المسألة الأتية،
وتقدم ما قال القاري في «شرح الباب»، أنه إذا استغنى عنه تركها.

والثانية: اختلافهم في وجوب الضمان إذا نصح بالركوب شيء منه، قال
الضخاري في «اختلاف العلماء»: قال أصحابنا والشافعي: يركب إذا احتاج،
فإن نقصه ذلك صحت، وقال مالك: لا يركب إلا عند الحاجة. فإن ركب لم
يهرم، كما في «فتح».

وهكذا حكى أصحابنا من ذهبهم عن «الاستيفاء»^(١)، وقال ابن قدامة في
«الشرح الكبير»^(٢)، وله ركوبها عند الحاجة ما لم يضر بها، قال أحمد: لا
يركبها إلا عند الضرورة، وهو قول الشافعي وابن المنذر وأصحاب الثوري، لأن
السبي بفتح قال: «ركبها بالمعروف إذا أُلجئت إليها حتى نزلت ظهراً». رواه
أبو داود^(٣).

ولأنه نعلق بها حق المساكين، فلم يجر ركوبها من غير ضرورة كمنكهم،
وإنما جازها عند الضرورة لتحديث، فإن نقصها الركوب ضمن النقص؛ لأنه
معلق بها حتى غيرها، وهي الركوب مع عدم الحاجة وإبناش. واحتسبها لا
بحوزة فما ذكرها، وإتالية: يجوز لرواية الشافعي.

ومما راج في فروع الحنفية من «الهداية» وغيرها أنه لم يركبها، وانتهى

(١) (١٧٦) (٢٤١).

(٢) (٣٦٣) (٢٦٣).

(٣) (١٧٦) (١٧٦).

«سُئِلَ بِكَوْنِهِ سَعْدُ بْنُ قَبِيحَةَ، كَذَا قَالَ التَّاجِرُ، وَابْوَاهُ فِي حَدِيثٍ مِنْ عَمَلِ
التَّحْقِيقِ وَغَرِيبًا يَتَّبِعُ عِدَّةً، وَيُنْفِي فِي الْعَمَلِ فِي الْحَرْفِ مِنْ أَيْنٍ مَدِيَّةٍ»^(١)
الْإِمْدَادُ غَيْرُ مُنْتَهَدٍ بُولِي فَلَمْ يَنْفَعِ، وَتَحْوِيلٌ بَعِيدٌ.

وهي «التهوية»^(٢) الأولى، لا يتوسر فيها بفتحها، إذا كان يَنْفَعُ ذَلِكَ
أَوْ رَوَى. وَأَمَّا أَيْنٌ مَدِيَّةٌ فَهِيَ هَذِهِ فِي حِفْظِ الْوَضْعِ، فَحَرْفٌ بَيْنَ وَمِثْرٍ
فَتْحُهُ، وَرَوَى الْأَكْبَرِيُّ عَلَاءً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَأَمَّا قُرْبَاهُ، وَاسْوَأُ فِي تَقْرِيبِهِ،
تَوَسَّلَ لِحَدِّهِ مِنْ رِيَادَةِ الْحَبِيبِ، بِأَنَّ الْإِسْمَ فَهْ لَا يُوْنَدِي تِلْكَ وَلَا
يَحْدُ، تَحْوِيلٌ بُولِي غَرِيبٌ، أَيْ.

وهكذا في «التهوية»^(٣) وإذا كان قد بَدَحَ سَعْدُ، فَالْمُنْتَهَدُ أَنْ يَنْفَعَهُ
فَتْحُهُ، كَذَا رَوَى أَنَّ السَّيِّدَ بِكَوْنِهِ كَانَ لِفَتْحِهِ «أَعْيَدِي أَسْمَعْتُ، لَعَنَ عَمَّ
بِأَوَّلِ فَطْرَةٍ مِنْ دِيهِ»^(٤) انتهى. وَمِنْ أَمْسَاكِ الْوَدِيِّ، سَمِعْتُ لِرَجُلٍ أَنَّ
يَتَوَسَّلُ بَدَحَ عَقِيدَةٍ، وَأَمْرٌ بِدَحٍ، فَسَعْدُ بْنُ سَعْدٍ، لَعَنَهُ أَنْ يَسْتَفِيدَ، وَحَدَّثَ بِدَحٍ
عَمَّا.

والمسألة الثانية: ذكرنا وأما، فإن التَّاجِرَ، هو مَدْعُودٌ مَالِكٌ وَجْهُهُ
الْعَمَاءُ غَيْرُ الْعَمَلِ، أَعْيَدِي فِي بُولِي: حَرْفٌ كَثَرٌ، وَالْأَمَلُ فِي ذَلِكَ حَدِيثٌ
أَيْنٍ الْعَقْدُ، وَهُوَ السَّيِّدُ أَوْ مَكْرٌ، أَيْ كَانَ ذَلِكَ بِي الْإِلَافِ، لِأَنَّهُ أُنْكَرَ لِمَنْ
يَحْدُوهَا، لِأَنَّهُ يَطْعَمُ فِي تَوَسُّلِهِ، وَأَمَّا السَّيِّدُ وَالْعَمَلُ أَيْ سَمِعْتُهَا الْمَنْعُ، فَدَر
إِضْمَاعِيًّا أُنْكَرَ لِمَنْ يَحْدُوهَا، فَالْمَنْعُ إِضْمَاعِيًّا، وَرَوَى مُحَمَّدٌ عَنْ ذَلِكَ، أَنَّ
الْأَيْنَ أَنَّ حَرْفَ «أَيْ» فَالْمَنْعُ فَدَرِيعَتُ يَدَاهَا بِالْقَبْرِ، وَقَدْ، ذَلِكَ أَيْنٌ حَبِيبٌ فِي

(١) انظر الاستدراك، ١٢: ١٢٩.

(٢) ١٢: ١٢٩.

(٣) «مَدْعُودٌ» عند التَّاجِرِ، ١٢: ١٢٩، وَبِالسَّيِّدِ، ١٢: ١٢٩.

لا يعشها إلا من حاص ان يصيبه بها ، انتمى

[illegible]

قلت: وذلك لأنه الحبيبة، وما حركني حقد من صفة الصغر قلماً
وغيره، بل هو الصالح، وفي التهذيب: "الأفضل في الجود المحرم"، هو خير
من نعم الصالح، ثم إنه شبهه بالأهل من الدنيا، لتمام أو نقصهم، وأني
ذلك من غير حقد، والأفضل أنه يحرمه صفة، كما روي أنه يحق بحر الدنيا
فيما وافعه - روى أبو غنيم - كما يحرمونها فإنا، وكوننا بقا لا نرى،
ولا يبيع المحرم، لعدم جواز ذلك في حلاله، لا فطوح الخاضع آيل، فكذلك
البيع ليس، والله اعلم بالصواب.

وأيضا في تاريخ الدولة العثمانية من سنة ١٢١٠ هـ. حيث حارب معه فخره، فوكلت أمهات
عنا من الدولة لا يجرأ، فاحتجوا أن لا أخرج الزمان بعد ذلك، إلا بأمر
العلماء وأعيان علماء من هذا القوم، شي. أي. وهذا منشأ من حكيمة
العلماء العرب، وأما علمي بأنه علمي غالي شنبه السعوي، وذكر القضاة في
مجلسي عنه في تاريخه.

[illegible]

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

L. J. V. P.

في دار خالد بن أسيد، وكان فيها عتبة - عليه - ونفذ رثته طعن في

على يدع والعر المجاز^(١٢١) حب - بالحاء - بحر الإناء، وكثر عرجها،
والعجم في لحم وشر عكسه، فمعد، تبجها، وكثر عرجها كثر كلسه، ومعد
سالك، قال من عالجها في رجليه، فمعد، والسناء أو بحر السور فالتعاضد،
ونفذ الشدة أو الشدة مضطجعة، فمعد، في السقي، وسياقي، حذافهم في
حبر، حر ما سيع، ومع ما يجر في ما جاء في البحر في الحج.

(في دار خالد بن أسيد) بفتح الألف وكسر الهمزة المهملة، أي أبي
الزهري بكسر الهمزة، ثم في غنقوب^(١٢٢) في رحمة أبيه من أمة من
عند سمر الأنوى، آخر عتات بن أسيد أمير مكة، ونوهم من جعل سالكاً أسير
مكة، قال الجاهلي في المصنف^(١٢٣) ذكره ابن الحنابلة في رجال المصنف، وله
ذكر في المصنف، وذكر حديثه في السقي، وقال في الإعراب^(١٢٤) قال هشام بن
الحكمي: «سليم يوم الفتح، وقام مكة، وكان له ثبة شديدة، وكان من المتوافقة،
وقال ابن دريد: كان حرراً، وفي السراج من سبب التعريف بين معدية، مات
خارج قبل فتح مكة، وذكر سببه في الفتوح^(١٢٥) أن أمه عتات، وكنية أمرا على
المعد التي أرسله إلى قتل أهل الرداء، وذكر أبو حبيب الزبائدي: أنه قتل يوم
السيح.

(وكان بها) أي في دار خالد (المعد) أي صرة ابن عمرو، إذا جع أو
اعتبر، قال الزركشي^(١٢٦) يعني: كان يزل فيها كلمة سجي، فذلك، ويجعل أن
يكون المعنى: كان فيها تارة إلى ذلك (قال) ابن دينار (ولقد رأيت) أي امرأه
(إني في السح الهندية بعد ذلك في الصرة) فمعد في في المصرية (معد في

(١٢١) (١٠٠: ٣١)

(١٢٢) (١٠٠: ٣١)

(١٢٣) (١٠٠: ٣١)

(١٢٤) (١٠٠: ٣١)

ثُمَّ بَدَنَهُ، حَتَّى خَرَجَتْ الْغُرْبَةُ مِنْ تَحْتِ كَتِفَيْهَا

نَبْذَةً يَفْتَحُ الْإِلَامَ وَتَشْدِيدُ الْمَرْحَلَةِ، الْمُنْعَوِ مِنَ الْمَصْدَرِ (بَدَنَهُ) بِمَعْنَى (حَتَّى خَرَجَتْ الْغُرْبَةُ مِنْ تَحْتِ كَتِفَيْهَا) هَكَذَا فِي النُّسخِ. وَلَفْظُ مُحَمَّدٍ فِي «مَوْجِزَتِهِ»^(١): لَقَدْ رَأَيْتُهُ طَعَنَ فِي لَبَةِ بَدَنِهِ، حَتَّى خَرَجَتْ بِنْتُ الْغُرْبَةِ مِنْ تَحْتِ حَنَكَيْهَا، وَفِي سَائِلَةٍ قَتَعُوا، وَالْحَنَكُ - بِمَعْنَى: ذِي زَنْجَدَانٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: النَّحْرُ قَطَعَ الدَّرُوقَ فِي أَسْفَلِ الْعُنُقِ عِنْدَ الْمَصْدَرِ، وَالتَّذْيِجُ قَطْعُهَا فِي أَعْلَاهُ تَحْتَ النَّعْصِ. وَقَالَ الدَّرْدِيرُ^(٢): التَّذْيِجُ فِي النَّحْرِ طَعْنٌ بِمَا يَرْمِي فِيهِ الشَّامُ، يَعْنِي لَا يَرْمِي أَنَّهُ النَّحْرُ بَلْ الشَّامُ النَّحْرُ.

وَفِي مَكْتَبَةِ الْمَحْرُوقِ^(٣): اسْمُ قَطْعِ الدَّرُوقِ فِي أَسْفَلِ الْعُنُقِ عِنْدَ الْمَصْدَرِ، وَالتَّذْيِجُ قَطْعُ الدَّرُوقِ مِنْ أَعْلَى الْعُنُقِ تَحْتَ اللَّحْيَيْنِ، وَلَا مَاسَ بِالتَّذْيِجِ فِي الْحَلْقِ قَدْ أَهْلَهُ وَأَوْسَطَهُ وَأَعْلَاهُ؛ لِأَنَّهُ مَا بَيْنَ الْإِلِيَّةِ وَاللَّحْيَيْنِ هُوَ الْحَلْقُ، وَلِأَنَّهُ كُنَّ مُجْتَمِعَةً الْمَرْوِذَةُ، فَصَارَ حَتْمُ الْكُلِّ وَاحِدًا. انْتَهَى.

وَفِي «الْبَدَائِمِ»^(٤): التَّذْيِجُ هُوَ فَرْي الْأَوْدَاجِ، وَمَحَلُّهُ مَا بَيْنَ اللَّحْيَةِ وَاللَّحْيَيْنِ، وَالتَّحْرُ فَرْي الْأَوْدَاجِ، وَمَحَلُّهُ آخِرُ الْحَنْقِ وَلَوْ نَحَرَ مَا يَذْيِجُ، أَوْ ذَيْجٌ مَا يَنْحَرُ بِحَلِّ لِرُجُودِ فَرْي الْأَوْدَاجِ، لَكِنْ يَكْرَهُ. لِأَنَّ السَّنَةَ فِي الْإِلَامِ النَّحْرُ، وَفِي غَيْرِهَا التَّذْيِجُ، لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي التَّذْيِجِ، إِنَّمَا هُوَ الْأَسْهَلُ عَلَى الْحَيَوَانِ، وَمَا فِيهِ نَوْعٌ رَاحَةٌ لَهُ فَهُوَ أَفْضَلُ. وَالْأَسْهَلُ فِي الْإِلَامِ النَّحْرُ فَحَلَّقُوا لَنَبْذَةٍ عَنِ اللَّحْمِ، وَاجْتِمَاعَ اللَّحْمِ فِيمَا سِوَاهُ مِنْ حَلْفَيْهِ وَالْبَشْرِ وَالْعَصَمِ جَمِيعَ حَلْفَيْهِ لَا يَخْتَلِفُ، انْتَهَى.

(١) موطأ محمد بن العليز المصنف: (٢/٢٨١)

(٢) الشرح الكبير: (٢/١٠٠)

(٣) (٨/٣٠٢)

(٤) مَنَاجِيحُ الصَّنَاعَةِ: (٤/١٥٥)

٨٣٣/١٤١ - وحديثي عن مالك، عن يحيى بن سعيد، أن
 عمر بن الخطاب العزير أهدى رجلاً، في حج أو عمرة.
 ٨٣٤/١٤٢ - وحديثي عن مالك، عن أبي جعفر الثقفي،
 أن عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة المكي أهدى رجلاً،
 أحدهما بختة.

٨٣٣/١٤١ - مالك عن يحيى بن سعيد، أن عمر بن عبد العزيز أمير
 المؤمنين (أهدى رجلاً في حج أو عمرة) اقتله نعل النبي ﷺ، قال القاضي (١)
 وهذا على نحو ما تقدم من أن البدن تكون من ذكور الإبل وإناثها، وأن ذلك
 يجوز مع الاحتياط دون الضرورة والعدم، لأن الأظهر من حال عمر بن
 عبد العزيز كونها من الإناث، لأن ذلك موجود، مع أن إناثها إنما كانت في
 الأغلب أقل من أنثى الذكور، وذلك يدل على قصد ذلك واختياره إياه، لأنه
 رآه أفضل أو ليجبي سنة الحواز.

٨٣٤/١٤٢ - مالك عن أبي جعفر) اختلف في اسمه، كما تقدم في
 موضعه (الثقفي) بالهيرة وبدونها مع تخفيف الباء، ولا يجوز تشديدها (أن
 عبد الله بن عباس) بختانية متبذرة وشين معجمة (ابن أبي ربيعة المكي)
 صحابي شهير، ولد بأرض الحيرة إذ هاجر أبوه إليها، وأنكر الواقدي ومن
 معه أنه يكون له رواية عن النبي ﷺ، وقال ابن حبان: أدرك من حياة النبي ﷺ
 ثمانين سنين، ومات حين جاء نعي يزيد بن معاوية سنة ٦٤هـ، وفيل: قتل
 بسجستان سنة ٧٨هـ، وذكره ابن سعد فيما كان في عهد النبي ﷺ، ولم يخط
 عنه، كذا في التعليل (٢)

(أهدى بدنتين) ولفظ محمد: أهدى عاماً بدنتين، أي هي سنة من السنين
 (إحداها بختية) هكذا في جميع النسخ، وكذا في موطأ محمد، وهو مضم

(١) الفتاوى (٢/٢١٠).

(٢) التعليل المنقحة (ص ٢٣١).

١٣٥، ١٣٦. وحشكنى نرى، ص ١١٢، من جامع ابن عبد البر.

خبر: اخبار شریف | ادب و ادبیات

[illegible]

قال امر قاضي^١ : وفي رواية "خيمه" فتح النون وكسر الحيم ويمكن
التخفيف فسمو مدق مؤنس بحيب ، وفي "النهاية" هو القنوت من أول الخفيف
الصريح ، وقال المصيرفي^٢ : الحجب من الإبل وسحب ، ومن الرجز المكرم ،
قال الأديبي^٣ : والماء في أول أنواع الإنزال كلها تحرى في نهديه ، التخت
والصعد والعراف ويسمى أنواع الأس ، وتحدث سائر أنواع الفجر من الحواميس
والنيد ، وتحدث سائر أنواع الحمر من المصاد والسمير ، وإنما تختلف في
الأسان ، انتهى .

١٩٣٥/١٩٣٦ - (مات عن مائة) أن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - كان يقول: إذا شئتكم بسم الله ونشر الماء القوي بهاء فجهول على ما صفة عامة الشراخ والنويين. في أنكروا معها بقاء الناس. نكل شرط في

(TAN) 10

[illegible]
$$(\pi^{\pm})_i^{\pm} = \frac{1}{2}(\pi_i^{\pm} \pm \pi_i^{\mp}) \quad (5)$$
$$(\pi^{\mu} : \mathbb{R}^n) \rightarrow \mathbb{R}^n, \quad \pi^{\mu}(x) = x \quad (3)$$
$$1 \leq i \leq n, \quad 1 \leq j \leq m, \quad 1 \leq k \leq l$$

1990-1991 (6)

الطائفة، وروى في كتابها عن أبي بصير ومحمد بن عمار بن محمد بن عمار،
عن أبي بصير أنه قال: سمعت رسول الله يقول:

وَأَمَّا بَشَرٌ مِمَّنْ هَؤُلَاءِ الَّتِي عَلَيْهَا الْكَلْبَةُ فَأَنزَلْنَا فِيهَا الْكَلْبَ فِي بَطْنِهَا فَلَمَّا مَلَأَتْهُ قَالَ خُذْ وَأَنزِلْ فِي سُلُوكِ مَذْهَبِ رَبِّكَ فَلَمَّا فُتِحَ الْبَابُ أَخْرَجْنَا الْمَاءَ مِن تَحْتِهَا فَانْطَحَتْ عَلَى أَنْفِهَا فَجُثَّتْ إِلَى الْوُجُوهِ فَذَقَتْ مِنْ حَتَمِهَا وَمِنْ كُلِّ فُجَاءٍ مُّطْرَرٍ مُّتَسَلِّمٍ لِّهَا بِمَصْرِفٍ أُوذِيَ بِهَا مِنْ قَبْلُ حَتَّىٰ أُسْقِيتَ فَكَانَتْ سَبْعًا وَنُسُخًا مِنْ أَحَدٍ وَنُصْحًا مِنْ بَاقٍ

أما الجاهلي^{١٢٧} حمل ما تنحه الشافعية فيكون إن كانت فيه قنطرة على معنى
في قرب المكان، شوقه معها وما استاء به ولا بر سببه، وإن كان على الشيء
حرف عنه من حمله على ما كان عليه من الظهور، فإن أم رجا محسلاً حمله
على أمه، فإن من القاسم، معنى قلت، أنه قد لزم حمله، فإن لم يقدر علم
ذلك حمله على أمه، مما لم يصطح أن يوصف، وإن أم يقدر أمه على
حمله، قد قال إن يسم، بفتح هم حمله، ومعنى ذلك محذور، أنه قد لزمه
حمله، فإن لم يحمله وحمله، فعليه بذلك، وإن ضمن السمة أن تمنع قيل
يجوز، أو بعد ذلك، وإن تجوز قيل فلا، ولا أم قد سوى بها اليد، فذكر
ذلك، هي رواية محمد بن أحمد بن أبي أسحق بن أبي أسحق بن أبي أسحق، في
القول من حمله ما قد سوى على أبيه، فيسقط أن لا يرجع فيه عن شيء، وإن
نحوت بعد الإيجاب وحسب الحديث مع أمه، لأنه من جملة ما قد لزم إخراجه
عن راحة اليد، كسائر أعضاء اليد، انتهى.

قال ادریس ^(۱۹) فصل اول الحاصل بعد التثبیت أو التعمد إلى مكان
ویدیه، ویدیه حمله على اسم أنه إن لم يكن موقوفاً فإنه حولونه قبل انقضاء

1704/1711

171. 1914. 2. 21. (2)

J. Biol. Chem. 267:1098-1103, 1992

١٤٤١/١٣٦ - وحديثي من مالك بن أنس عن حماد بن عمار عن

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إذا أتاكم من غيركم فاستمعوا له»

في حديث آخر، ولا يحسن حسبه، وهل يثبت ويكون على غير الآلة أم لا؟
محض نظر، ثم إن لم يثبت غيرها أي غير الآلة، عمل عبده إن فويت، وإن لم يمت
دون البعد، وهو قادر على ابتداء بره، فعمله هادي ياله، وإذا يمكن عمله
على أنه لم يمت، ولا يجرى من حاله، فإن لم يمكن تركه
عند أبيه، كان أمارة من الآلة، فبذلك، ثم يبعث إلى محله، فكانت فروع
يعقده قبل مجيء، فيجبره بخلق به، ولا بأس منه، لأن أكثر
عنه، وأما الثاني

وقال الشافعي^(١): إذا ولدت الهدية فوئدها بغيرها، فإن لم يمكن فوئدها، وإذا
حمله على ظهرها، وساء من ألبسها، فإن لم يمكن فوئدها ولا يحسنه صحيح به ما
يصح بالهدي، ولا عطف، ولا فرق في ذلك بين ما عتبه العلماء وبين ما عتبه سائر
غير الواحد في ذلك، وقال الشافعي، في السحر سلا عن الواحد، يحسن أن
لا يتبعها ولدها، لأن ما عتبه الواحد، ولا يلزم له، والصحيح أنه يتبع
أهله في التوجه، لأنه ولد عتبه واحد، فكان واحد عتبه، انتهى.

وقال الإمام الشافعي، في كتاب الآلة، إذا كان الهدية بغيره، فمتنحت،
فإن لم يمت، وجبوا له، وإن لم يمت، فمتنحت، انتهى. وفي شرح
الكتاب^(٢): إذا ولدت سلة الهدية بعدما سراجها لهدية، وجب ولدها معها، ولو
ما عتبه، فمتنحت، فمتنحت للفرقة، وإن اشترى بغيره فمتنحت، وإن اشترى بها
فمتنحت، انتهى.

١٤٤١/٨٢٦ - (مالك بن أنس عن حماد بن عمار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إذا

أتاكم من غيركم فاستمعوا له» الحديث، بغيره أي بغير الآلة، فاستمعوا له، غير فادح)

(١) (١٤٤١/١٣٦)

(٢) (١٤٤١/٨٢٦)

وإذا اضطررت إلى شربها، فاشرب بعد ما يروى فضيلتها، فإذا نحرتها
فأشرب فضيلتها منها.

بالقاء والدال والحاء المهيملتين: غير مغفل، من فحشه الدين: إذا أنقله، وقد
مفعم مرفوعاً: أركبها بالمعروف، إذا الحنت إلى ظهرها (وإذا اضطررت إلى
شربها فاشرب بعد ما يروى) بفتح التاء من سمع بسمع، ذكر في الصراح:
روى وأرتوى وتروى سعى (فضيلتها) هو ولد الناقة، إذا قُبل عن رضيع أمه،
والسراء ههنا مطلق الولد (فإذا نحرتها) أي الأم (فانحر) بصيغة الأمر للوجوب
أو التندب، كما نعلم من السداهب (فضيلتها منها) كذا في النسخ المصرية
وبعض الهندية بلط، لذلك، وفي أكثر الهندية فضيلتها في الموضعين، والآخرة
الأول، وفيه شرب لبن الهندي ما فضل عن ربي ولده.

قال الزرقاني^(١): كرهه مالك في حال الاختيار ولو فضل عن ربه لأنه
نوع من الخرج في صدقة، وليتصدق ما فضل، ومحل الكراهة حيث لا
صروه، والأغرم إن أضرها أو فضيلتها يشربه أرض النقص أو الدين إن حصل
تلفه انتهى.

قال الذوقير^(٢): ولا يشرب الهندي بعد التغايد أو الإشعار من النساء،
وإن فصل عن ربي فضيلتها، أي بحرم إن لم يفضل أو أضرها ويكره إن فصل،
وخرم إن أضرها يشربه الأم أو الولد، قال الشافعي: رنعليهم الهي بخروج
الهندي عن ملكه بالتقليد أو الإشعار، وبخروجه خرجت المباح، فشربه نوع من
الحد في الصدقة بدل على أن انتهى للكراهة: لأن المود في الصدقة مكره،
على المتمد، ومحل الكراهة إن لم يضرب الشرب بالأم أو الولد، بأن أضفهما
أو أحدهما، ولا كذا يشربه مموغماً انتهى.

(١) تشرح الزرقاني (٣٢٥/٦)

(٢) التشرح الكبير مع حاشية الدررقي (٩٢/٦).

..... من المذنبين فيلزم

المراد بهذا الأول بتبديل السبائك من الإلغمون والنحاس وغيرها. (من المدينة)
ذكر ذلك؛ إما أن الجدري قد يشتري من الطرقة أيضاً، على من انجرح أيضاً،
وقد اشتري من مصر - روسي - منهنها - مرة من قبله، كما أخبره البخاري
في كتابه من الشري الذي من نظريه؛

(قللده) بنسبته للام اي الهدي سعلبه، كما سباني، ولفظده سته
بالإحصاء، وده تعينق معل أو جلد: ليكون علامه تهدي، وقال أصحابه: لو
قلد بغيره مراده، أو نحي سجرة أو شبه ذلك، جاز نحصل العلامة، وذهب
الشافعي والثوري إلى أنها قلده سعلبه، وهو قول ابن عمر، وقال أبو هريرة
ومالك: يخرق واحد، وعن الثوري: يحرق فم الخيل، ويعلم أن أخص كسر
وجدهما، فإنه العنق^{١١}.

وقال ابن رشد^(١٧) إذا كان الهدي من الإبل واليمنى، فلا خلاف أنه بقصد، واحتلوا ما في نكته العظم، فقال مالك وأبو حنيفة: لا تقصد، وقال الشافعي وأحمد ودوناهم: قلناه، المصحف.

وقال الناجي^(٢٢) : نقله لأبيل سواء كنت له أسمة أو لم تكن، وكذلك
القول سبي. وذلك ابن حرم في المحلي. إل كان الهدى من الغنم فلا
يسار به. كان بقله رفعة جيدة في عقه وإن كان من الشرق فلا يسار به،
ولا يند، كانت له أسمة أو لم تكن، السبي

وَأَزَالُ أَبْوَابَ ^(١٥) بَيْتِي يُقْبِلُونَ، رَغِبُوا أَنْ يَجْعَلَ فِي الْحَدِيثِ الْفِعْلَ.

$$d\tau = \sqrt{1 - \frac{v^2}{c^2}} dt$$
[illegible]
$$\langle T^{\mu\nu} \rangle = \frac{1}{4\pi} \langle T^{\mu\nu} \rangle = 0 \quad (51)$$

1981, 1982, 1983, 1984

وَأَذَانُ الْقَرْبِ، وَغَرَاهَا، أَوْ عِلَاقَةُ دَاوُدَ، سَوَاءٌ كَانَتْ إِبِلًا أَوْ بَقَرًا أَوْ غَنَمًا، وَقَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ: لَا يَسُنُّ تَقْلِيدَ الْغَنَمِ، أَنْتَهَى.

وهي «مناسك النورى»: إِنْ كَانَ مَدَنِيٌّ أَوْ بَقَرَةٌ، اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يَقْلُدَهَا مَلِيْنًا، وَلِيَكُنْ لَهَا قِيَمَةٌ لِيَتَعَدَّ بِهَا، وَإِنْ سَاقَ غَنَمًا، اسْتَحَبَّ أَنْ يَقْلُدَهَا خَرِبَ الْقَرْبِ، وَهِيَ عَرَاهَا وَأَذَانُهَا، وَلَا يَقْلُدُهَا النُّحْلَ؛ لِأَنَّهَا ضَعِيفَةٌ.

وقال الدردير^(١): سُنُّ فِي هَدَايَا لِإِبِلٍ إِسْمَارٍ وَتَقْلِيدِ، أَيُّ تَعْلِيلٍ قِلَاقَةٍ، أَيُّ حَبْلٍ فِي عَنَقِهَا، وَتَدْبِ تَعْلَانِ يَمْلُقُهُمَا بَنَاتِ الْأَرْضِ، أَيُّ يَحْبِلُ مِنْ بَنَاتِ الْأَرْضِ، لَا مِنْ صَوْبٍ أَوْ وَبَرٍ، وَقُلَّدَتْ الْبَقَرُ بِدُونِ إِسْمَارٍ، لَا الْغَنَمَ فَلَا تَشْمُرُ وَلَا تَقْلُدُ، أَيُّ يَكْرَهُ تَقْلِيدَهَا. وَيَحْرُمُ إِسْمَارُهَا، وَهِيَ «العارصة»: قَالَ مَالِكٌ: لَا تَقْلُدُ الْغَنَمَ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: تَقْلُدُ وَهَذِهِ سُنَّةٌ، تَعَزُّدُ بِهَا الْأَسْوَدُ مِنْ عَائِشَةٍ، وَلَمْ يَرَوْهُ مِنْهَا غَيْرُهُ، وَلَمْ يَظْهَرْ فِيهَا تَقْلِيدٌ عَنْ النَّصْحَانِ، أَنْتَهَى.

وهي «البدل»^(٢)، عَنْ الْعَيْنِيِّ. قَالَ أَبُو عَمَرَ: احْتَجَّ مَنْ أَنْكَرَهُ بِأَنَّهُ تَقْلُدُ إِنَّمَا حَجَّ حَبَّةً وَاحِدَةً لَمْ يَكُنْ فِيهَا غَنَمًا، وَأَنْكَرُوا حَدِيثَ الْأَسْوَدِ، وَعَنْ «الْمَيْسُوطِ»: أَنَّهُ ضَاعَ أَنْتَهَى. وَهِيَ «شُرُوحُ الْمَلَابِ»^(٣): يَسُنُّ تَقْلِيدَ يَدَيِ الشُّكْرِ دُونَ يَدَيِ الْحَجَرِ، وَهِيَ أَنْ يَرْتَبِطَ فِي عُنُقِ يَدَيْنِ أَوْ بَقَرَةٍ قِطْعَةً نَعْلٍ كَامِلَةً أَوْ نَاقِصَةً، أَوْ قِطْعَةً مَزَادَةً، أَوْ لِحَاءَ شَجَرَةٍ، أَوْ نَحْوَهُ مِنْ شَرَاكٍ بَعْلِيٍّ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَكُونُ عَلَامَةً عَلَى أَنَّهُ هَدْيٌ، وَلَا يَسُنُّ فِي الْغَنَمِ مَطْلَقًا، لَكِنْ كَوَقْلُدَ جَازٍ، وَلَا بِأَسْرِ بِهِ، وَهِيَ «الْمَيْسُوطُ»: لَا يَضُرُّهُ.

وهي «البدائع»: الْفُلُوبُ عَلَى أَنَّ الْغَنَمَ لَا تَقْلُدُ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقْلُدُ

(١) «الشرح الكبير» (٨٨/٢).

(٢) «فضل المسجود» (٢٤٧/٨).

(٣) (مع) (٢٧٩).

وَأَشْعَرُهُ

وَلَا الْقَتْبُ عَطْفُ الْقَلَانِدِ عَلَى الْهَدْيِ، وَالْمَطْفُ بِشَتْبِي مُعَادِرَةٌ فِي الْأَصْلِ،
وَاسْمُ الْهَدْيِ يَفْعُ عَلَى الْعِصَمِ وَالْإِبِلِ وَالْبُخْرِ جَمِيعاً، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْهَدْيَ
نَوْعَانِ: مَا يَفْلَدُ، وَمَا لَا يَفْلَدُ، نَمُ الْإِبِلِ وَالْبُخْرِ يَفْلَدَانِ إِبْجَاعاً، فَعَبَّرَ أَنَّ الْعِصَمَ
لَا يَفْلَدُ، لِيَكُونَ عَطْفُ الْقَلَانِدِ عَلَى الْهَدْيِ عَطْفَ الشَّيْءِ عَلَى غَيْرِهِ مُصْبِحاً،
انْتَهَى. وَقَالَ مُحَمَّدٌ فِي مَوْجِئِهِ^(١): انْتَقِلِيدَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِشْعَارِ، وَالْإِشْعَارُ
حَسَنٌ، انْتَهَى.

(وَأَشْعَرُهُ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَبْحَاثٍ، الْأَوَّلُ: فِي تَضْمِينِهِ لَعْنَةً وَاصْطِلَاحاً، وَالثَّانِي:
فِي حُكْمِهِ عِنْدَ فَهَاءِ الْأَمْصَارِ، وَالثَّالِثُ: فِي الْعِصَمِ الَّتِي تُشْعَرُ، وَالَّتِي لَا تُشْعَرُ،
وَسِبَاغِي الْكَلَامِ عَلَى الْكَائِثِ فِي الْحَدِيثِ الْآتِي.

أَمَّا الْأَوَّلُ: فَالْإِشْعَارُ فِي اللُّغَةِ الْإِعْلَامُ، مَا حُوِّدَ مِنَ الشُّعُورِ، وَهُوَ الْعِلْمُ
بِالشَّيْءِ، مِنْ شَعَرَ يَشْعُرُهُ كَنَصَرَ يَنْصُرُهُ، قَالَ الْعَيْنِيُّ^(٢). وَفِي «الْهَيْدَايَةِ»^(٣):
الْإِشْعَارُ الْإِدَاءُ بِالْجَرَحِ لَعْنَةً، انْتَهَى. وَقَالَ الرَّاعِبِيُّ: تُشْعَرُ مَعْرُوفٌ، قَالَ
نَعَالِيُّ: «وَمِنْ أَسْمَائِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا» الْآيَةُ، وَهِيَ اسْتِمْرَارُ شَعْرَتِ كَذَا، أَيْ
عِلْمَتِ عَلَمٍ فِي الدُّنْيَا كَأَصَابَةِ الشُّعْرِ، وَصَفِي الشَّاعِرُ شَاعِراً لِقَعْنَتِهِ وَدَقَّةِ مَعْرِفَتِهِ،
«لَا تُجْنَوُ شَعْرَتِي أَقْوَمَ» أَيْ مَا يَهْدِي إِلَى بَيْتِ اللَّهِ، سَفِي بَذَلْتُ، لِأَنَّهَا تُشْعَرُ، أَيْ
تَعْلَمُ بِأَنَّ تَعْلَمُ بِشَعْرَةِ آيٍ حَلِيدَةٍ، انْتَهَى.

وَفِي الْمَشْرِعِ: أَنْ يَضْرِبَ صَمْعَةً سَنَامِ الْهَدْيِ بِحَلِيدَةٍ، حَتَّى يَنْطَلِعَ بِالْذَّمِّ
طَاهِراً. وَزَعَمَ ابْنُ قُرْقُولٍ: أَنَّ إِشْعَارَهَا عَمْرُ تَعْلِيمِهَا بِعَلَامَةٍ بِشَقِّ جِلْدِ سَنَامِهَا
عَرَضاً مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ، هَذَا عِنْدَ الْحَبَرِيِّينَ، وَأَمَّا الْعَرِافِيُّونَ فَالْإِشْعَارُ
عِنْدَهُمْ تَغْلِيظُهَا بِقَلَانِدٍ.

(١) انظر: معوطاً لمحمد مع التعليق المعجزة (٢/٢٧٣).

(٢) عمدة القاري (٤/٣٠١).

(٣) (١/٦٤١).

وأما الثاني، فاحفظوا في حكم الإشعار، فذهب الجمهور، منهم الأئمة الثلاثة إلى أنه سنة، وقال أبو يوسف ومحمد أنه حرام، وقيل: سنة، كما في البداية، وذكر ابن أبي شيبة في مصنفه بأسانيده حكمة عن عائشة وابن عباس: إن شئت فأتبعوا، وإن شئت فلا، كما في العيني، وفي الهداية^(١): هو مكروه عند أبي حنيفة، وعندهما: حرام، وعند شافعي - رحمه الله - سنة، لأنه مروي عن النبي ﷺ، وعن الخلفاء الراشدين

ولهما أن المقصود من التقليد، أن لا يحتاج إلى ورد مرة أو كلاً، أو يرد دائماً، وهو في الإشعار أتم؛ لأنه ألزم، فمن هذا الوجه يكون سنة، إلا أنه عارضه جهة كونه متناً، فثبت محسنه، ولأنه حيفة، أنه مثله، وأنه منهي عنه، ولو وقع التعارض، فالترجيح للمحرم، والإشعار النبي ﷺ كان نصيحة الهدى؛ لأن المشركين لا يسمعون عن نهيهم إلا به، وقيل: إن أن حنيفة كره إشعار أهل زمانه، لما بلغهم به عن ربه يخاف منه المداينة، وقيل: إنما كره إشعار على التقليد.

وفي العارضة^(٢)، الإشعار والتقليد سنة، وأكبره أبو حنيفة، وقال: إنه سنة، وبروي ذلك عن إبراهيم النخعي، وقد روي عن ابن عباس: التخيير فيه والزحمة، وهي عارضة مركبة، فراجع أبو حنيفة الترك؛ لأنه جهة التقليد، وهي حرام، وذلك لندب أو أن من اعتصم التحريم، انتهى.

قال المحقق في الهداية^(٣): قوله: روي الإشعار عن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين، ورواه أبو يعلى عن حذيث ابن عباس: قال النبي ﷺ لما أتى فاء

(١) (١/١٥١).

(٢) عارضة الأخواني (١/٢١١) (٢/١٢٧).

(٣) (١/٢٦٢) عن حذيث الهداية - نهج.

الخبيفة الشعر بدفء الحديث، وفي الباب عبد الخازني من حديث المسور
ومروان في عمدة الحديث المطول: قال عبد الوهيد الشامي في الهندي: وأسمع
رومي استعمل عبد من حديث عائشة: «قلت فلانة هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
أشعرها» وعونه: حدث الأئمة معارض يحدث النبي عن عائشة، يخبرني
حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري، قال: «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عائشة» أخرجه الخازني. وأخرجه الطبراني من هذا الوجه، فقال: عن
عبد الله بن يزيد عن أبي أيوب، وأبو داود عن رواية سمرة: «كان النبي صلى الله عليه وسلم
يحدث عن عائشة، وينهى عن عائشة» وأخرجه ابن أبي شيبة من هذا الوجه.
فقال: عن عمرو بن خالد عنه.

وأخرج من حديث الصغير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي
رواية عند الرجلين في يدهما خالد بن الوليد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الحنفية ومن حديث أسماء بنت أبي بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
النبي، وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل
بالحيراء أخرجه البخاري، وفي الحكم من تفسير وعنه بن فرط قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشعروا شيء من خلق الله فيه روح، أخرجه الطبراني
إسناد ضعيف، وأخرج من حديث علي - رضي الله عنه - في قصة قتلة
رفيها فقال لا تفتنوا به يعني بعد الرجوع إلى ملجأه فبني ممعة
وسور الله صلى الله عليه وسلم بالكلب العقور، وعن قتادة قال بلغنا أن
لسن صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بحث على الصدقة ونهى عن المتلفة فأمر جاء في أثناء
حديثه في أسس في قصة العرييين انتهى

وفي السنة ١١٠٠. كان قبل. التمهيد عن المصنعة كان تأخير. والمؤخر عام.

(١١) الخطر المتصور من "الخطة" في ضوء المادة ١٠٤ من قانون العمل.

$$f_k(x) = \sum_{j=1}^n \alpha_j \phi_j(x) \quad (1)$$

حدة الوداع، والمناحر ناصح، فأين التعارض؟ نجيب: بأن عمران بن الحصين روى: «أن النبي ﷺ ما قام خطيباً إلا سبّح عن المشقة»، فكان الإشعار مسموحاً، فلا أقل من التعارض؛ انتهى. وفي «البيان» عن «الأسبيعي»: معنى قول الزاري: «أن النبي ﷺ أشعر بدنته، فأعلمها بعلامته»، ويمكن أن يكون ذلك سوى الحرج؛ لأن الإشعار هو «الإعلام»، كما ذكره الإمام المحمدي، انتهى.

قلت: وأصل الاختلاف اختلافهم في الأصول، فإن العموم والخصوص، إذا تعارفاً نزلَا عند الحقيقة منزلة واحدة، ورجح الخصوص عند انشاقعية، فالأمر حرجي في شرح مناسك التوري. وإنما لم يكن منتهياً عنه مع أنه مكلف؛ لأن أحوال النهي عامة، وأحواله خاصة، فقد ثبت وقية كلامهم أنه لا فرق في ناسد الإشعار بين القرب والبعيد، وليس: ينبغي استتجيل بين توجب المسافة تألمدية، فيفعل، ويبعدها جداً، فلا يفعل، لأنه قد يخشى منه تلف الحيوان أو مرضه.

وقد يُحاج: بأن ذلك لا يخشى إلا عند إفحاش الجرح، وهو ممنوع فهنا، وإنما المراد بجرحه أضى حرجاً، بحيث يحرج منه قليل دم، ليلوث صفحة منامه، وهذا غائباً لا يخشى منه في الإبل والبقر شيء، فإن فرض ذلك بشدة حر أو برد، فلا بُدَّ أن يبدد تأخير، إلى وصوله مسافة، لا يخشى منه لو فعل فيها شيء، انتهى.

وفي «شرح اللباب»^(١) بحوز الإشعار، وقيل بتركه، قال في «المحيط»^(٢) هو الصحيح، وقيل: بذقة لأنه مثله، وقيل: يسئ، وهو الأصح. وفي «المحيط»: هو الصحيح، لما ورد في الآثار وثبت في الآثار، فقد قال

بذي الحليفة

الطحاوي والشيخ أبو مصور المتريدي: ثم يكره أجر حبة^(١) - رضي الله عنه - أصل الإشعار، وكيف يكره ذلك مع ما اشتهر فيه من الآثار، وإنما قرأ إشعار أهل زمانه: لأنه رآهم يأتون في ذلك على وجهه، يحذف منه خلال اليد سرابته، خصوصاً في حر الحجارة، قرأ المصنف في سد هذا الباب على العامة: لأنهم لا يقفون على الحد، فأما من وقف على ذلك، بأن قطع الجند دود اللحم، فلا بأس بذلك، فإن التكرهائي: وهذا هو الأصح، وقال صاحب «اللباب»: فعلى هذا يكون الإشعار المقصود المختار عنده من باب الاستحباب، وهذا هو الأقين بعنصر ذلك الجواب، وهو اختيار قوام الدين برزق الهمام، انتهى.

وفي «المختار»^(٢) كره الإشعار لأن كل أحد لا يحسنه، فأما من أحس بأنه قطع الجند فقط، فلا بأس به، انتهى. وقال الشيخ في «الكوكب النوري»^(٣) فلو أشعر عالم طريقته أتى نائباً، وأئدي شهر من منع الإمام، فهو منع لما أبك أهل زمانه من الممانعة فيه، أو عز ردة للعوام مطلقاً إبقاء عن الهدايا، وحيماً عما يؤول الأمر إليه من الممانعة فيه، وأوقع في السهني عنه ظناً لما هو مذهب صاحب، انتهى.

قلت. ويؤيد ذلك ما تقدم في البحث الأول من الدقة في معنى الإشعار لغة (بذي الحليفة) مبعات أهل المدينة، تبعاً لحسنه، فإنه يجوز قلد هداياه وأشعرها بها، وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - من أكثر الناس إماماً له يجوز. وصرح أهل الفروع من الأئمة الأربعة باستحبابه من المبعات.

(١) انظر «مسند النوري» - وفتح النوري: (٣) / ٥٢١.

(٢) (٢) / ١٢٣٧.

(٣) (٣) / ١٣١.

فَقُلْتُ: مِنْ أَيْنَ يُشْعَرُونَ؟

قال الموهب^(١): «إذا سافر النبي من ثلث الميقات، استحبَّ إشعره وتغلبه من الديقات، لحديث ابن عباس، إذا نزل الإشعار والتغلب فلا بأس به لأن ذلك غير واجب، انتهى».

وفي مسندك البصري^(٢) أن يكون هديه معه من المعقات مذكراً منبهاً.

وهي «الغلاب»: وإذا أحرم - نفسه حلق هديه، «يفقد الهبة إلى أمر ما بسطة من حكم الإشعار وتبعية».

وقال النذير^(٣): «ثالث السن لمزيد الإحرام بقلبه هدي. إن كان معه، لم يسعده إلا كان معاً شعره انتهى».

يقول في أن يسعده وإليه أشار النذير: «كما تقدم قريباً من قوله: فليهدى لم يسعده»، وقال في موضع آخر: «الأولى تقديم التغلب على الإشعار» لأنَّه قال الموهب: «السن تقدم تغلبه فعلاً خوفاً من إقارها لو أشعره» أولاً.

قال القاضي^(٤): «وإذا قال ابن القاسم في «المعونة»: «وكي ذلك وصح يريد أن التزيب المنشور ليس بواجب، انتهى».

في «مسند النوري» من الأصل أن يقدم الإشعار على التغلب، فيه وجهان أحدهما: «يُقدم الإشعار» بعد ذلك في «صحيح مسلم» من حديث ابن عمر مرفوعاً: «قالوا: وهو من التذمعي بتقديم التغلب، وقد صح ذلك عن ابن عمر - رضي الله عنهما - من فعله والأمر فيه قريب، انتهى».

(١) الموهب: (٤٤١/٥)

(٢) المسند: (٣١/٢٢)

وَذَلِكَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ.....

وقال النسخلاني: هل الأفضل تقديم الإشعار أو التحليل؟ صح في الأول غير في «صحيح مسلم». وصح في الثاني فعل ابن عمر، وهو المنصوص، وزاد في «المجموع»: أن النماوردي حكى الأول عن أصحابنا كلهم، ولم يذكر فيه خلافاً، انتهى.

قلت: ولم أجد الترتيب بينهما في فروع الحنيفة والحنابلة.

(وذلك في مكان واحد) قال الباجي: وذلك إن لست أن لا يكون إيجابه، ثم يرد الإحرام إلا عند إحرامه، وفي «الحنفية» و«الموازية» عن مالك: أنه كره للشافعي والمصري، أن يقلد هديه بذئ الحليفة، ويؤخر إحرامه إلى الجحفة، وفي «المذنبية» من رواية داود بن سعيد عن مالك: لا بأس بذلك، وفعل ذلك في مكان واحد أحس إلي، وقال مالك في «الموازية»: يقلد هديه، ثم يشعر، ثم يُعِلُّهُ إن شاء، ثم يركع، ثم يحرم، فالسنة اتصال ذلك كله. وفي شرح التلياب: إن بحث الهدي يُقْلَنُهُ من بلد، إن كان معه فهو من حيث يحرم، هو السنة، كما في شرح الكنز.

وفي «العينية»^(١) على «البحاري»: قال ابن بطال: من أراد أن يحرم بالحج أو العمرة، وساق معه هدياً، لا يقلده إلا من ميقات، وكذلك يستحب له أن لا يحرم، إلا من ذلك الميقات على ما عمل به النبي ﷺ في الحنيفية، وفي حجة أيضاً، وكذلك من أراد أن يبعث بهدي إلى البيت، ولم يرد الحج والعمرة، أقام في بلد، فإنه يجوز له أن يقلده ويشعره في بلد، ثم يبعث، كما فعل النبي ﷺ، إذ بعث بهديه مع أبي بكر - رضي الله عنه - سنة تسع، ولم يوجب ذلك على النبي ﷺ إحراماً، وعلى هذا جماعة أئمة الفتوى مالك وأبو حنيفة والأوزاعي والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق إلى آخر ما سطر.

(١) «عمدة القاري» (٢٠١/٧).

وهو موجه للقبلة، ينفذه، يعطى، ويُسعر من الشئ الأنسب . . .

(أقول: أي المباح أو من غير ربي الله سبحانه - موجه للقبلة وهي
تسبح الحرة موجه للقبلة، أي من جنس الطهارة والإشعار، قال الباقى^(١) :
يريد أن التلذذ بالإشعار من الله أن يكون رائحة من رائحة الله المغلفة، وكذلك
قال مالك، وكذا من سنة الشاهدين لعل أن يكون موجه إلى القبلة، انتهى
بعض المصنفين المولود، ويتخذ نفعه الجسج، الأسعر، أي مبعثه القطة،
والسنة، تاريخه، انتهى

وأخط محمد في أمينة^(٢) وهو ما حيد إلى القطة، يعني جاعل روح
هذه إلى القطة، وشعره من الأذى إلى المصنوع، وسأله، وأنى إليه من قبل
الله، كما سيأتي في صفة الإشعار من الأذى إلى الله، ولا يمكن أن يكون
سواء من قبل القطة، وعنده من الموضع وهو المصنوع الذي إلى الله لا
سيأتي: ينفذه، يعطى، قال الباقى^(٣) : هذا هو المصنوع أن يقسمه بغيره
فيه، وإن قلده بعداً واحداً، بعد أن مالك سيرة الفعل الواحد، انتهى
وقدم في ثواب الحديث ثم من ذلك، وفي بعض إحتكام الأحكام، استحدث
خامس المعاني لا واحده، وقد انفرط فتوى ذلك، وقال غيره: يحرى الواحد،
نعم

ويُسعره، يسحر، ألزم من الإشعار، أي التلذذ، أي الحديث
الأسر، أحسن ظناً، الأصغر في اتصال الإشعار في أوّل من الأجر،
والسنة في ذلك أربعة أقوال، منها في المصنوع، والاتصال^(٤)، أو قال،
وفي أوّل من التلذذ الأسر، أو الأسر، تسخير: أي السنة من الأسر،

(١) - في (١٦٦) (١٦٦)

(٢) - في (١٦٦) (١٦٦)

(٣) - في (١٦٦) (١٦٦)

(٤) - في (١٦٦) (١٦٦)

ورأى فيها أنهما سواء انتهى. لكن مشهور عندنا الأيسر، وإذا كثرت فيه حادثة نقلة المذهب، وعليه انحصر المذهب، إذ قلنا: ومن من الجانب الأيسر انتهى.

وه قال صاحبنا أبي حنيفة نعم في "عربي" وغيره، وقال محمد بن عمرو بن وهب: وهذا ما ذكره الصديق أفضل من الإشعار، والإشعار من الجانب الأيسر إلا أن تكون صغائر مقربة لا يستطيع أن يدخل بينهم، فليشعرها من الجانب الأيسر والأيسر انتهى. وهو أبي اليسر، رواية للإمام أحمد، كما في "المعني" (١)، وفي أخرى أنه المشهور عنه، وهو قال الشافعي، وهو رواية عن أبي يوسف كما في "شرح الزاوية" أن يشعر في الأيسر.

وفي "العربي" قال الشافعي: إذا كانت الرواية دالة، أشعرها من الأيسر، وإن كانت صغائر قربت، ثم قام بينهم وأيسر إحداهما من الأيسر، والأخرى من الأيسر، وحكي أن حزم عن محمد بن أحمد يقول: كانوا يشعرون الإشعار في جانب الأيسر.

وفي "العامة" (٢) وقد روي عن الحسن بن علي أنه كان ياحي من بين الميميين من جهة رأسه، فيصيب من أحدهما الجانب الأيمن، ومن الآخر الأيسر، ولو صح هذا، لكان خطأ من التأويل انتهى.

قال الشافعي (٣): أما يشعر من الشق الأيسر، فهو من شقه والأصل في ذلك ما قدمناه من أن الحصة أن تكون موجهة تقبيل، وأن يكون مباشر ذلك متوجهاً إليه، ولا يتأخر مع ذلك أن يليه، إلا أنشأ الأيسر، وقد روي ابن عباس: أن الحسن بن علي شعر يده من صفحة شقه الأيسر، ولعله كان ذلك لصغيره، أو يبري الصغير، وقد روي عن أبيه قال: قال ابن عباس رضي الله

(١) (١٠٥/٢)

(٢) "عامة" (١٠٥/٢)

(٣) "المعني" (١٠٥/٢)

صهيب - إذا كانت يده ذلولاً، أشعرها من قل شغلها الأيسر، وإن كانت صموية، فرفق يمينه، ثم قام بينهما، وأشعر إحداهما من الأيمن، والأخرى من الأيسر، قال في «العتية»: لم يشعرهما ابن عمر في الشَّعْرَيْنِ أنهما سنة، لكن ليدلِّها، وإنما السنة هي الشق الأيسر في الصعاب وغيرها، انتهى.

وفي الإجماع^(١) مشهور مذهب مالك أن محل الإشعار هو الأيسر، وجهه ابن رشد بأن السنة أن يشعر، ووجهه إلى القبلة بيمينه، وعظامها بشماله، وإذا كان كذلك، رقع الأيسر ولا يكون الأيمن، إلا أن يستدير القبلة، أو يشعر بشماله، أو يسكه له غيره، انتهى.

وفي الهداية^(٢) صفت أن يشو شامها من الجانب الأيمن أو الأيسر، فتأوا: والأشبه هو الأيسر؛ لأن النبي ﷺ ضمن في جانب اليسار مقصوداً، وفي جانب الأيمن اتفاقاً. قال ابن القيم^(٣): فالراء لأنها كانت نساء إليه، وهو يستقبلها، فبدخل من قبل رؤوسها، والحرية بيمينه لا محالة، والطمع حينئذ إلى جهة اليسار أمكن. وهو طبع هذه الحركة، فيقع الطمع كذلك مقصوداً. ثم يعطف راعياً إلى جهة يمينه بيمينه، وهو متكلف بخلافه إلى جهة الأولى، انتهى.

قال في العباية: فيشعر الآخر من قبل يمين البعير الأولى اتفاقاً للأول لا قصداً إليه، انتهى. وهذا مبنئ على أنه ﷺ أشعر في الأيمن والأيسر كليهما؛ أمّا الأول، ففي «مسلم»^(٤) من حديث أبي حنيفة عن ابن عباس: «أن النبي ﷺ صلى الظهر بذي الحليفة، لم دعا يمينه، فأشعرها في صفحة شامها

(١) الإجماع (٣٠٢/٣)

(٢) (١٤٤/١)

(٣) فتح القدير (٢١٠/٢٥٥)

(٤) أخرجه مسلم (١١١٢)

ثم يسألي معه حتى يوقف به مع الناس عريضة . . .

الأبسر، يروي ابن خزيمة في الإسنيد، ولم يذكر فيه الأبسر، وأما الثاني، فقال ابن عبد البر في كتاب التهذيب^(١) رأيت في كتاب ابن عثيمين عن أبيه عن معبد بن أبي عروة عن ثناء عن أبي حسان الأبرج عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ أضر بدنه من الجفاف، الأبسر، ثم سالت الدم عدواً، قال ابن عبد البر: هذا خبر من حديث ابن عباس، بل المعروف ما روى مسلم وغيره في الحاشية الأبسر، وصحيح ابن أبي شيبة كلامه

ذكر الحديث مروي بطريق آخر أيضاً، فمروا، ثم سالت الدم عني، في «مسند» حدث يزيد بن عازون أن شعبة بن الحجاج عن ثناء عن أبي حسان ابن عباس، قال رسول الله ﷺ لما أضر به الجفاف، أضر بدنه، في شفاها الأبسر، ثم سالت الدم باسمه، الحديث، وسكت عليه لحفظ ابن أبي شيبة في «الترغيب والترهيب»^(٢) وابن جرير في «التهذيب» وابن الهيثم، والعلبي في «شرح التهذيب»، ويزيد أيضاً أثر الثاقب، إلا أنه يمكن أحد أنشد (وقتها نظراهم فعلى رسول الله ﷺ من ابن عمر، فلو لا علمه وعلوه ذلك من فعله لكانت ثم يستمر على ذلك

(ثم يسألي) الهادي (معه حتى يوقف) بيضا، السجود (به) أي ما يسمي به (الناس) أي الحجاج (معرفة) يوم عرفة، يزيد أنه سئل عن عذابه، وحلف معه في وصوله إلى مكة، وعرضه له إلى متى وعرضه، حتى يوقف به بعرفة حسن وقوف الناس، أنه الوقوف في غير ذلك من الأماكن، فغير مشهور، كذا في «التهذيب»^(٣)، وسألي الكلام على تعريف الهادي قريباً.

(١) (١٦١) (٢٣٦)

(٢) (٣١) (١٦٦)

(٣) (٣١) (٣١٣)

أَمْ يَدْعُو بِهِ شُعْبَةَ إِيذَا دَعُوهُ ، وَفَإِ قَوْمٌ مِنْ خَلْقِهِ النُّخْرُ ، بَحْرُهُ قَبْلُ
أَوْ خَلْقُهُ أَوْ عَصْبُهُ وَكَانَ هُوَ يَنْخُرُ مَدِينَةَ يَدِهِ ، خَطْفُهُ قَبَائِمًا ،
وَلَوْ لَمْ يَنْخُرْ إِلَى الْقَبِيلَةِ ،
.....

(ثم يدعى به ، المحجور ، أي يابئذي (معهم) أي نفس (إذا دعوا)
..... المحجور أي قاتلوا ورجعوا من مكة بعد عروب الشمس (إذا قدم) ابن
عمر ونفس الله عنهما - نسي علاق يوم (الحج) لزمي جيرة العبد ، وبعد ذلك
النحر أي الهدي ، قال النجدي : ولا يجوز نحره ليلاً ، وعلى هذا قول مالك
، جماعة أصحابه ، إلا الشافعي ، فقد روي عنه الحجاز ليلاً ، انتهى

(قبل أن يحل أو يقصر) أهله عن رعيه - وَرَأَى غُلَامًا رُؤُوسُهُ عَلَى بَلْعِ الْقَدْحِ
يَحْمِلُهُ^(١٢٦) ، (وكان هو) أي ابن عمر - رضى الله عنهم - (بحر هديه بيده) يعني
يأشير بذلك بيده ، وهو السنة لمن يحسنه ، كما يلام ، وقد أجاز ابن خزيمة ثلاث
ومئتين مدية يده من حجة الوداع (يصنعها) بالصدقة المهمة (وتشديد الماء
المعصوم غير (قيد) نحره عز اسمه - وَأَذْكُرُوا أَنَّهُ قَدْ عَلَّمَا صَوَائِدَ^(١٢٧) حَمِيمٍ
صَافَةً ، (ويومجهون أي أتواها) ، وأفراد الصبائر هي أول الأثر باعتبار السقف
(إلى القبلة) ناعاً أقوام ينتهون ، فإنه كان يستقبل بذيحته القبلة ، قال أبو عبد^(١٢٨) .

قال القاري في شرح حديث^(١٢٩) : وسنحت الحمير استهلاك القبلة ،
وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - يكره أن يزكى مكة ، يستقبل به القبلة ،
انتهى .

وقال ابن رشد في الشفاة^(١٣٠) : فما استقبل القبلة بذيحته ، فإن قوماً

(١٢٦) حمول القدر : (١٦٧) م

(١٢٧) شرح الزوايدي : (١٦٧) م

(١٢٨) (ص ٢٧٢)

(١٢٩) الشفاة المصنفة : (١٦٧) م

لَمْ يَأْكُلْ وَنَضَعُ.

٨٣٨، ١٤٦ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَافِعٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ

عَدِيٍّ قَالَ: إِذَا طَعِنَ فِي سَنَامِ عَدِيٍّ، وَهُوَ شَاعِرٌ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ،
وَالْمَلَكَةِ النَّبِيِّ.

امسحوا بالآل. وقرأوا أحباروا ذلك. ونحواً فوجوه، ونحواً كرهوا أن لا يستقبل
بها النفس، وإن كانت في السبع موحداً في السبع، انتهى أي في سبب
الملك، وحال الشاخي ذلك سنة (تم يأكل) سنة (وطعم) غيره، لقوله عز
الله: وَمَكَّنَّا لَهُ الْفُلُوكَ الْفُلُوكَ وَالْمَرْجَ وَالْمَرْجَ. ونحوه في ذلك حسر أو
سبب طعن برفل من إلى ما بينهما من، من نعام افطم، أخرجه أبو داود برواية
عنه أنه مر قوله.

٨٣٨، ١٤٦ - مَالِكٌ عَنْ يَافِعٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ

إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (أَي صَرَبٍ) (فِي سَنَامٍ) يَفْعُجُ السَّيِّئَةِ الْمَيْمَنَةِ (عَدِيٍّ) وَهُوَ شَاعِرٌ،
أَنَّهُ إِذَا شَرَعَ فِي الشَّعْرِ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهِ أَكْبَرُ، أَمْثَلًا لِقَوْلِهِ عَنِ اللَّهِ:
فَرُبُّكُمْ ذُو الْقُوَى مَا فَدَّكُمْ فِي الْفُلِ، قَالَ الْيَافِعِيُّ: وَهُوَ عَنِ مَعْنَى التَّسْمِيَةِ
عَنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَبِحَدَّثَنِي أَنَّ تَكُونَ أَسْبَابَ الْإِبْرَاهِيمَ كَمَا سَعَى الدَّجَّ، وَهَذَا
مَعْنَى بَرَاءِ أَسْبَابِ سِرِّهِ، وَأَنَّ مَالِكًا قَالَ: الْكُفْرُ، وَبِحَدَّثَنِي أَنَّ يَكْفُرُ عَدِيٌّ شَوْخَهُ مَعَ
سِرِّهِ الْيَافِعِيِّ، وَيَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَهُوَ الْحَقُّ، انتهى.

ثم الألف بعد ألفهم عس أن لا تستعمل الحتم، حلتهم في إسماء الأهل
- سبب، وفي اليافعي: هذا إذا كان سبباً في الأهل أسمى، فإن لم يكن لها

(١) سورة الحج - ٨٨، ١٤٦.

(٢) سورة الحج - ٨٨، ١٤٦.

(٣) الفيل، ١٧، ١٧٧.

(٤) الفيل، ١٧، ١٧٧.

أسماء، فإنه نفى ولا شعر، وباء اعني، واحذره ابن حبيب: أن شعر الإبل
والنحر وإن لم يكن لها أسماء، وجه قول مالك أن الإشعار محقق بالنسب،
مبني نه لا يفعل في غيره مع وجوده، فإذا عدم نفذ عدم محل الإشعار
كالنعم، ووجه قول ابن حبيب أن هذا هدي من الإبل والبقر، فحال حكمه أن
يشعر كلي لها أسماء، وأما نعم فلا يشعر حسنة، انتهى.

وقال الشافعي^(١) (ش) في هذا الإشعار سبب جميع عدم الشعر،
وقالوا لا شعر دون إشعاره إلا أن تكون بأسماء، فشعر أيضاً كالإبل، لا الشعر
ولا شعر ولا شاة، أي يكره بقيد وحرم شعره، انتهى. قال الشافعي:
قوله إشعار أسماء، هذا ظاهره، إذا كان لها أسماء، فإن كانت لا أسماء لها،
بظاهره أنها لا تشعر، وهو رواية محدث، والذي في الأصول: أن الإبل تُشعرُ
إشعاراً معيّناً ولو لم يكن لها أسماء، وما لها أسماء من إشعاره هي واحد
منهما، وقوله لا بأسماء، ذكره المحقق، هو قول الأصولية، وعزاه ابن
عرفه بها أن شعر مطلقاً، وتنفذ صفي، انتهى.

وقال النووي^(٢) ويسمى إشعار الإبل والبقر، وقال مالك: إن كانت البقرة
تات سام، فلا بأس بها، ولا خلاف، ثم قال النووي: ونشعر البقرة لأنها
من الأنثى، فتسمى كدات السام، وأما النعم فلا يُشعرُ إشعارها، لأنها ضعيفة،
وهيها وشعرها ينمو موضع إشعارها، انتهى.

وقال الشافعي^(٣): إن لم يكن لها سام، أشعر مريضه، هذا مذهب
الشافعية، وهو ظاهر الأصولية، وهي كتاب مسند: لا شعر، لأنه نسيب

(١) انظر الشرح الكبير (٨/٢٩٠، ٢٩١)

(٢) المجموع (٥/١٠٦، ١٠٧)

(٣) المجموع (٥/١٠٦، ١٠٧)

وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: الْهَدْيُ مَا قُلِّدَ وَأُشْعِرَ.....

فَيَنْتَصِرُ فِيهِ عَلَى مَا رُودَ، وَقَالَ الْقِسْطَلَانِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمُوافقيه أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ تَقْلِيدَ الْبَقَرِ وَإِشْعَارَهَا، وَقَالَ الْمَالِكِيُّ: فِي الْبَقَرَةِ التَّقْلِيدُ دُونَ الْإِشْعَارِ، انْتَهَى.

وفي مسالك النور: إِنْ كَانَتْ بَقْرَةٌ أَوْ بَقَرَةٌ اسْتَحَبَّ أَنْ يَقْلُدَهَا وَأَنْ يَشْعُرَهَا أَيْضاً، وَهُوَ أَنْ يَضْرِبَ صَفْحَةً سَنَامَهَا الْيَمْنَى، وَإِنْ سَاقٍ لَحْماً اسْتَحَبَّ أَنْ يَقْلُدَهَا خِزْبَ الْقَرْبِ، وَلَا يَقْلُدَهَا التَّمْلَ، وَلَا يَشْعُرَهَا؛ لِأَنَّهَا ضَمِيمَةٌ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي تَفْسِيرِهِ: قَوْلُهُ: صَفْحَةً سَنَامَهَا هُوَ فِي الْإِبِلِ وَالضَّحَى، وَأَمَّا الْبَقَرُ فَلَا سَنَامَ لَهَا، فَلْيَضْرِبْهَا فِي مَحَلِّهِ لَوْ كَانَتْ لَهَا، أَخَذَ مَا فِي «الْمَحْصَر» عَنْ النُّصَيْ، وَقَوْلُهُ لَا يَقْلُدُهَا بِالتَّمْلِ وَلَا يَشْعُرَهَا، لِأَنَّ الْأَوَّلَ خِلَافُ الْأَوَّلَى، وَالثَّانِي: حَرَامٌ، انْتَهَى.

وفي تَفْسِيرِ التَّلَابِ: الْإِبِلُ تَقْلُدُ وَتَجَلُّلُ وَتَشْعُرُ، وَالْبَقَرُ لَا تَشْعُرُ، بَلْ تَجَلُّلُ وَتَقْلُدُ، وَالْغَنَمُ لَا يَفْعَلُ بِهَا شَيْءٌ مِنَ الثَّلَاثَةِ، انْتَهَى.

فَحَاصِلُ مَقَاصِدِ الْأَتَمَّةِ فِي ذَلِكَ، أَنَّ الْإِشْعَارَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ مَطْلُوقٌ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ، وَأَمَّا عِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ فَفِي الْإِبِلِ ثَوَلَانٌ: الْمَرْجِيحُ: لِإِشْعَارِ مَطْلُوقاً، وَالثَّانِي: التَّجْبِيدُ بِالسَّنَامِ، وَفِي الْبَقَرِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: الْإِبَاتِ وَالنَّهْيِ الْمَطْلُوقَانِ، وَالثَّلَاثُ الْمَرْجِيحُ عَنْهُمْ إِشْعَارُ ذَاتِ السَّنَامِ، وَأَمَّا عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ فَلَا إِشْعَارَ فِي الْبَقَرِ، وَأَمَّا الْغَنَمُ فَلَا إِشْعَارَ فِيهِ إِجْمَاعاً، بَلْ يَحْرَمُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ.

(مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - (كَانَ يَقُولُ: الْهَدْيُ مَا قُلِّدَ) بِنَاءُ الْمَجْهُولِ، وَتَقَدَّمَ أَنَّ التَّقْلِيدَ سَبْعُ الْإِجْمَاعِ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ، وَمُخْتَلَفٌ فِي الْغَنَمِ، وَلِئِنْ كُنَّا ابْنُ حَزَمٍ اتَّقَلَّبَ فِي الْبَقَرِ (وَأُشْعِرَ) بِنَاءُ الْمَجْهُولِ أَيْضاً، وَتَقَدَّمَ اخْتِلَافٌ فِي حُكْمِهِ، هَلْ هُوَ سَدٌّ أَوْ حَسَنٌ أَوْ مُكْرَهُ؟ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ لِلْعُلَمَاءِ فِيهِ، وَاخْتَلَفُوا أَيْضاً فِي كَيْفِيَّتِهِ.

ورفقه به يعرفه

قال الأئمة في «الإحصاء»^(١)، احتشفت في شعبة الإحصاء، فطمانك في المدونة: أنه ينسب عرساً، وقال ابن حبيب: خلا، وفشّر البياهي الطول بأنه من المتقدم إلى المؤخر، قال: وبما كان كذلك، لينتشر الاسم، ولو كان عرساً كان يسيراً، ثم جتمع بينهما بعداً سط في حقيقة الطول، وتعرض بأن العرس من تعرض في كلام الإمام مالك، هو أيضاً من الذنب (في الحق).

(ورفقه) بين المحبوس (به) أي سألني (يعرفه) قال البياهي: يريد أن هذا الهدي تكامل الصفات والفضائل، وقال الزرقاني: مغيرة، ليس بهدي إن اشتراه بسكة أو متي، ولم يخرج به إلى الحل، وعليه ذلك، فإن ساقه من الحل مستحب ووجه يعرفه، هذا هو ما ذكره أصحابه، كما في «الاستدراك»^(٢).

قال البياهي^(٣) الأئمة في ذلك أن الهدي من شرطه أن يجمع فيه بين الحل والحرم، ولا يجرى من اشتراه بالحرم أن يحرم بالحرم، دون أن يخرج به إلى الحل، هذا مذهب مالك، قال أبو حنيفة والشافعي: إن اشتراه في الحرم، وحرم فيه أجزاء، وتدل على ما يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع في حبه بين الحل والحرم، لأنه فله، وأشهره يدي، كحليفه، وساقه إلى الست.

وقال الموفق^(٤) ليس من شرط الهدي أن يجمع فيه بين الحل والحرم، ولا أن يفقه يعرفه، لكن يستحب ذلك، وروي هذا عن ابن عباس، وبه قال الشافعي، وأبو ثور وأصحاب الرأي، وكان ابن عمر، رضي الله عنهما، لا يرى الهدي إلا ما عرف به، وحجوه عن سعيد بن جبير، وقال مالك: أحث

(١) الإحصاء (٣/ ٣٧٣).

(٢) الاستدراك (١/ ١٧١).

(٣) البياهي (٢/ ٤١٢).

(٤) الموفق (٢/ ٣٠٢).

لفقارون أن يسوق هذه من حطب يحرم، فإن اشاعه من دار ذلك، مع بشي مكة بعد أن ينفذ معروفًا، خلاف، وقد أن المراد من النهي تحريم، ومع المستحسن بالتحريم، هذا لا ينفذ على شيء، بعد ذكره، ولم يرد سابق، وقد دليل بوجبه، فنفى على أصله، انتهى.

قلت: وترجيح سلط المالكية ما في الترمذي: "قال: قلت وأقروا بأنهم السواقة كلها وهي عرفة والمسلم يحرم، ومن، وروى أنما على الجميع، فلا باقي أن وفرضه عرفة جزء من أصل الحرم، وهذا ما شجر شيء، وأما ما سحر بمكة، فأنشده قد نصح من التحل، التحريم فقط، بذلك البحر بين الشروط الثلاثة الأربعة، والمعتمد وحسب البحر على، عند استبعاد غيره بشروط، فإن حرم بمكة مع استبعادها صح مع مخالفة الواجب، إن كان سبق في إجماع حج، وإن كان مرجع لنص في غيره، أو كان قطعاً، وروى به هو وثلاثة من ليلة البحر، واحتمل بكونه أو شيء، عن وفرضه بحر، أو شيء من شيء.

والشروط الثلاثة: أن يكون البحر بأيام البحر، وإن انقضت هذه الشروط، أو شيء من شيء، أن ساقه في معبر، أو أم ينفذ به، أو بحر، أو أيام البحر، التحل بحرم مكة وحده، ولا بحر من معبر ولا غيره، وأخيراً التحريم، إن ساق التحل ولم يمسره، أو ساق التحل معبر من الجميع بين التحل والتحريم، انتهى مختصراً.

وخاصته: أن التحل بين التحل وتحريم شرط لكان عدي، إن كان النهي في إجماع التحل تحت بحر، يعني، لكنه توقف على ثلاثة شروط، بعد تحقق هذه الثلاثة، يجب حرمه يعني على المستند، واستحسن أهل المذاهب الجديدة تعريفها بما يشترطون غيرها.

وفي «العبي»: قال ابن بطال، كان مالك وأبو حنيفة والشافعي يرون تجليل البدن، وسيأتي عن «هجة الشافعي» الاتفاق على عدم رحوب التجليل.

وقال الأبن هي «الإكمال»^(١): تجليل البدن ليس بلازم، ولكن مصر عليه عمل السلف وأئمة الفتوى، وتجلل بعد الإشعار، لئلا تطلطح بالندم، والجلال على قدر سعة حال المهدي، انتهى.

قال الباقي: هذا في الإبل، وأما البقر والغنم فلا تجليل، قاله مالك في «المبسوط»، ووجه ذلك أن التشجيل زيادة على المهدي بعد كماله على وجه المبالغة في تحسنت وتماحه، والهدي من البقر والغنم تافهر في باب المهدي، إنما يخرج بعد الافتصار على الأجزاء والضرورة إليه لمن لم يجد غيره، فلا معنى لتجليله؛ لأن الافتصار على الأجزاء من باقي التحليل الذي هو زيادة على الأفضل، ولأن يحمل ثمن الجلال في فضل جس المهدي أولى، من أن يجعله فيما نزع الهدي، انتهى.

قال الدرغير^(٢): وتؤيد تجليل الإبل بأن يضع عليها شيئاً من الثياب بقدر وسعه، واليباض أولى، قال الدموقي: أي وأما البقر والغنم فلا تجليل، كما في «التوضيح» عن «المبسوط»، وفي «شرح مسلم» للفتاوى، قال القاضي: التجليل سنة، وهو عند العلماء مختص بالإبل، وهو مما اشتهر من عمل السلف، ومن رآه مالك والشافعي وأبو ثور وإسحاق، انتهى.

وفي «المهذبة»^(٣): التقليد أولى من التجليل؛ لأن له ذكراً في الكتاب، ولأنه للإعلام، والتجليل للترتبة، وفي «شرح الباب»: التقليد أفضل من

(١) (٤٠٩/٣).

(٢) «شرح الكبير» (٨٩/٢).

(٣) (١٠١/١).

ثم سئل في الخبر: كيف كان؟

وحدثني عن مالك بن أنس قال قال أبو عبد الله: من كان منكم
عبدًا لله بن عبد يطيع لخاله، فإنه حينئذ يسبب الكعبة عند
المناسك.

تأويل: وإن عبد مع القنبر وحسن، وتوكل لا يشاء، فإنه حينئذ يسبب
حسين، وقال بعض الأئمة: قد وجدوا في بعض النسخ: "وأنكره" أو "شعر" أو "نذر"
وتأويل: نكر بسبب التحليل، والتفريق بينه وبين الجميع، بعدما أفصل.
والقوله لا يفعل ما سببه من ذلك أي: من الألف، الثلاثة، انتهى.

(ثم سئل بها) أي ما تأويله (إلى الكعبة) فبأنها إيمانها، النصير لأول إلى
الكعبة، وتأتي إلى التحليل، فإن الجاهل لا يريد أن يكذب، بل يرى أن عبدًا آخر ما
حرمه الله، هذا كذب، إذ الله تعالى يقول: "ولا تأكل أموالكم بينكم بالباطل"، وتكذب الكعبة
عند خروجكم منها، فكأن من رأى بها مكره، فإنه لا يرى بها مكره، انتهى.

وقال أبو عبد الله: لا يجوز من قربها ولم يأتها بصدق، وكانت
تأكل من إرميتم الحبيري، وبما أن الله أقول من كسها، فكان من حرم
يحمل به، لأنه لا بد من كذب، وتكذيبه، وإحرامه من تعظيمه، فالحال أنه لم
يكسرها الكعبة، بل حرم من حرمه، وصيبي وحسين من الألف.

قلت: وقد كان في ذلك الأمر، ما كان يفتق به، كذا سيأتي برأسه،
وسأني الله سبحانه على بدء التفسير.

(سئل أنه سأل عبد الله بن عباس) موسى بن عبد الله رضي الله عنهما - (وما
كان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما - (بصريح بطلان) كذا أجيب وجوه لا بد
جميع جمل، كذا نقول، وما أفصل جميع هذه (أجيب كسبت) بناء المحذور
والكعبة، ما أكسبه، في السورة، قول صاحب "مختصر"، بعض الدواعي، وتوكل

قال: كان يصدق بها.

من كسها ابن الزبير، وكاتب كسها التميمي، انتهى.

وذكر في التعليق المجلد^(١) قول المراد بياض كسها به عبد الله بن مروان من الديلم، وكان قبل ذلك في زمن الخلفاء تكسر بالقباض، كما سطره التميمي، انتهى. وسباني شيء من ذلك في بحر الحديث، ويأتي فيه أيضاً أن عمل ابن عمر - رضي الله عنهما - كان إذا كان أمر الكسوة إلى العامة، ثم صار مبرداً إلى الأمراء يصدق بها.

(فقال) ابن ديار (كان) ابن عمر (يصدق بها) أي بالجلال. قال ابن أبي^(٢)، معنى ذلك أن جلال الذي كتب كسوة الكعبة، كانت أوتى بها من غيرها، فلما كسبت الكعبة، رأى ابن الصدقة بها أوتى من غير ذلك، لأن الهادي وإن كان له تعلق بالشيء، فإن مصروفه إلى المساكين يستحق الصدقة، ويحتمل أن يكون ابن عمر - رضي الله عنهما - كان يكسو جلال هذه الكعبة، قبل أن يعلم أن الشيء كان يقسمه جلال هذه، ولما علم ذلك رجع إليه وأحذ به، انتهى.

وقال الأصبهاني: ليس المصدق بجلال البغدي مرضاً، وإنما صنع ذلك ابن عمر - رضي الله عنهما - لأنه أراد أن لا يرجع في شيء أهداه، وإذا في شيء أهدف إليه، وأخرج محمد بن موفقه^(٣) رواية زافع - ابن ابن عمر - رضي الله عنهما - كان يجلل بالحلل والعباطي والأساط، ثم يبعث بجلالها، فيكسوها الحكمة، قال: فلما كسبت الكعبة هذه الكسوة أقصر من العمل، ثم أخرج عن مالك قال: سألت عبد الله بن دينار ما كان ابن عمر - رضي الله عنهما - يصنع

(١) (١٦٦) هـ -

(٢) (١٦٦) هـ -

(٣) (١٦٦) هـ - قوله أقصر، قطع الجهد، جميعاً مذهباً، أي وإن كان يمتد من حيا إلى الحكمة لعدم الاحتياج إليه.

بجلائه يمد حتى تقصر عن تلك الكسوة^١ مائة. كان يصدق بها، ثم قال: لم يمد حسد، وهذا ما نحن نسعي أن يصدق بحلال المدن ويخطبها، ولا يعطي الحزاد من تلك شئاً ولا من الحزوما.

بأنها أن الذي يمد مع علي بن أبي طالب يمدني، وأمر أن يصدق بحلاله بحسب، وإن لا يعطي الحزاد من خطبه وحلاله شيئاً.

قلت: وحسب علي هذا معروف، أخرجه الشيخان، وأصحاب السنن إلا ترمذي، والمصنف البخاري في باب المصدق بحلوه الجديد عن علي بن رضي الله عنه. أن النبي صلى الله عليه وآله لم يمد الحزوم على غيره، وإن يمد منه كلها فحرموا بحلوه وحلالها، ولا يعطي من جزائها شيئاً، قال ابن خزيمة: المراد بقوله: «مد» كلهم على الله، فإن لا مد لهم من غير مدقة فضح، كما في حديث طاهر يعقوب بن عبد الله، قال: رأيتني من إعطاء الجزاء المراد به أن لا يعطي منها عن الجزاء.

وقد قال: يعقوب في الترمذ الحديث، قال: «إذا أعطى الجزاء كمدته، ثم أخذت عليه إذا كان قصراً، كما يصدق على أعضاء»، فلا بأس بذلك، وقال غيره: إعطاء الجزاء على سبيل الأجرة مشوع، لكونه صاعرة، وإنما إعطائه صدقة أو خدمة أو ربحاً على حقه، فليقام الجزاء، ولكن إطلاق التنازع ذلك قد يجمع منه مع العدة، لئلا يصح مدته، في الأجرة لأجل ما يأخذ، فيرجع إلى المعادة.

قال القاسمي: ولم يمدني إعطاء الحزاد منها في الجزاء، إلا الحسن العمري، وعنه أحمد بن عبيد بن عدي، واستمدته علي بن رضي الله عنه، قال القاسمي: فيه دليل على أن حلوه الجديد وبجلائه لا يمد إعطائها على النعم وإعطائها حكمة، وقد انفرد على أن لحزبها لا يمد، فكذلك الحلوة والحلال، وأجاز الأديبي أحمد ويستحق وأبو نوري، وهو وجه للمنافعة، قالوا:

ويصرف ثلث مصرف الأصحية، واستندل أح ثور على أنهم اتفقوا على جواز الانتفاع به، وكل ما حار الانتفاع به جاز يمه، وعورض بأنفسهم على جواز الأكل من لحم هذي النطويع، ولا يلزم من جواز أكله جواز يمه.

وأقوى من ذلك في رد قوله ما أخرجه أحمد في حديث قتادة بن النعمان مرفوعاً: «لا تبعر لحوم الأصاحي والهذي، وتصرفوا، وكلوا، واستمتعوا بجلودها، ولا تبعرها». الحديث، كذا في «الفتح»^(١)، وفي «هجة النفوس»: «ثم يرد عن أحد من السلف فيما أعلم وجوب المصدقة بجلالها ولا وجوب تجليلها».

وفي «العيني»^(٢): «قال أصحابنا ينصق بجلال الهني وزاحمه؛ لأنه ﷺ أمر علماً - رضي الله عنه - بذلك، وانظر أن هذا الأمر أمر استحباب. انتهى». وفي «شرح اللباب»^(٣): «يستحب النصق بخطامها وجلالها كما في المحيط»، انتهى.

وفي «المقطلاني»^(٤): «قال الشافعي في القديم ينصق بالنعمان وجلال البدن. وقال المرادوي من المجتابة في «تفحيمه»: «له أن يتفح بجلدها وجلها. أو ينصق به، ويحرم يمهها وشيء منهما» وقال المالكية: «خطام الهدايا كلها وحلالها كلحمها». فحيث يكون اللحم مقصوراً على المساكين يكون الجلال والخطام كذلك، وحيث يكون اللحم مباحاً للأغنياء والفقراء يكون الخطام والجلال كذلك تحقيقاً لمنهجه، فليس له أن يأخذ من ذلك، ولا يأمر يأخذه في

(١) انظر «فتح الباري» (٣/ ٤٥٦). رجم الحديث (١٧١٧).

(٢) «مسند الفاري» (٥/ ١٠٠/ ٤٤٥).

(٣) «ص» (٦٤).

(٤) «رشد الساري» (٤/ ٢٦٧).

المسبوع من أكل لحمه، فإن أمر أحد - أحد بني - من ذلك فلو أكله رثه وإن أنفق عزم فبعته للفقراء، انتهى.

قال المدرج: الزمام والمجمل كالمجمل في المص والباحة، فيجري فيها ما جرى من التفصيل فيما لا يجوز أن ياكل منه، لا يجوز له أن يأخذ شيئاً من حنظلته أو حلاله، فإن أحد شيئا أو أمر به، صعد فبذره ما أخذ فقط إن ذلقت والأرثه قال اللسوقي^(١) قوله: فمنه: فمنه فبذره أي وسرمه صرفها على التامير، وهذا فيما ليس له الأكل منه، وأما ما له الأكل منه، فلا يطأه فبذره الحنظل إذا أخذها، ويحمل بهما ما شاء، كما نقله - رحمه الله - عن سند حلالها لما يقتضيه كلام علق من صرفها لهم مطلقاً، انتهى.

قوله: وقوله: ما أحد فقط: احتراز عن أكل لحم المسبوع، فإن الواحد فيه منهم انتهى. تكامل، كما حرج به اللسوقي.

وأما كسوة الكعبة فحصر - مشيراً من رمي الجاهلية - قال ابن قتيبة في معانيه: قال الأزرقى: قال ابن حريج: كان نبي الحسيني أوثق من كساة البيت كسوة كاملة أرى في المنام أن يكسوها، فكسوها الأنطاغ، ثم أرى في المنام أن يكسوها الوصائل، وهي ثياب حرة من عصب النخيل، ثم كسوها الناس بعده في الجاهلية.

ثم روى الأزرقى في روايات متفرقة حاصتها أن النبي ﷺ كس الكعبة يوماً بمانعة، ثم كسها أبو بكر وعمر وعثمان ومعاوية وابن الزبير ومن بعدهم، وأن عمر - رضي الله عنه - كان يكسوها من بيت المال، يكسوها القباطي، وكسها ابن الزبير ومعاوية والمديج، وكانت تكسى يوم عاشوراء، ثم كان معاوية يكسوها منير، ثم كسها المأمون يكسوها ثلاث مرات، يكسوها النسيج

(١) معجم اللسوقي (٣٦٠/٩١)

الأحمر يوم النحر، والقباضي يوم هلال رجب - والأبيض يوم سبعم وعشرين من رمضان. وهذا الأبيض ابتداء المؤمن سنة ٢٠٦ هـ حين قالوا له: نديباج الأحمر ينخرق قبل الكسوة الذية، فقال عن أحسن ما تكون فيه الكعبة، فقبل له: النديباج الأبيض - ففعله، انتهى.

وأيضاً نسخة الحديث في "الفتح"^(١)، وقال بعد ما حكى الروايات المختلفة، فخصها في أول من كساها مطلقاً على ثلاثة أقوال: إسماعيل عليه السلام وعثمان ونسج. وهو أسعد المذكور في رواية أخرى، ويجمع بينها إن كانت ثابتة بأن إسماعيل عليه السلام أول من كساه مطلقاً، وأما نسج فأول من كساها ما ذكر - يعني الأتباع والواصلين، وأما عثمان ففعله أول من كساها بعد إسماعيل، وحكي عن الواقدي عن إبراهيم بن أبي ربيعة قال: كسي نبيت في الجاهلية الأنطاع، ثم كساه رسول الله ﷺ الخياط اليمانية، ثم كساه عمر رضي الله عنه - وعثمان - رضي الله عنه - القباضي، ثم كساه النخلاج نديباج.

وروى القاكهي بإسناد حسن عن سعيد بن المسيب قال: لما كان عام افتتح أنت امرأة نسج الكعبة، فاحترقت ثيابها، وكانت كسوة المشركين، فكساها الله - لم يزل بعد ذلك، وروى القاكهي بإسناد صحيح عن ابن عمر - رضي الله عنهما -: أنه كان يكسو بذمة القباضي والمحرث يوم يفتتح، فإذا كان يوم المحر نزعها، ثم أرسل بها إلى ثبينة بن عثمان، فطأها على الكعبة، زاد في رواية صحيحة أيضاً: فلما كست الأمراء الكعبة جلدها القباضي، ثم تصدق بها، وهذا يدل على أن الأمر كان مطلقاً للناس.

ويؤيده ما رواه عبد الرزاق عن معمر بن علقمة بن أبي علقمة عن أمه قالت: سألت عائشة - رضي الله عنها - أنكسوا الكعبة؟ قالت: الأمراء

(١) نظم فتح الباري (٤/٥٨٣).

٨٣٩/١٤٧ - **وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ؛ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمرَ كَانَ يَقُولُ: فِي الضَّحَا وَالْبُشَى، أَشْيَ قَمَا فَوْقَهُ.**

يَكْفُونَكُمْ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: أَخْبَرْتُ، أَنَّ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - كَانَ يَكْسُوها أَغْطَاوِي، وَأَخْبَرَنِي عُمَرُ وَاحِدٌ: أَنَّ الْمَسِيَّ يَكْلَهُ كَسَاها النَّبَاضِي وَالْحَبِيرَاتِ وَأَبُو مَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - وَأَوَّلُ مَنْ كَسَاها الدَّبِيجَ عَبْدُ الْحَكَمِ بْنُ مَرْوَانَ.

ثم قال: وَحَصَلْنَا فِي قَوْلٍ مِنْ كَسَاها الدَّبِيجَ عَلَى سَةِ أَقْوَالٍ خَالِدٌ أَوْ لَيْلَةُ أَوْ مَعَاوِيَةُ أَوْ يَزِيدُ أَوْ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَوْ الْحُجَّاجُ، وَجَمَعَ بَيْنَهَا، ثُمَّ قَالَ: وَذَكَرَ الْعَاقِبِيُّ: أَنَّ أَوَّلَ مَنْ كَسَاها الدَّبِيجَ الْأَبْيَضَ السَّامُونُ بْنُ الْوَرَيْدِ، وَاسْتَمَرَ بِهِ، رَكِبَتْ فِي أَيَّامِ الْعَاطِشِينَ أَشْيَاجَ الْأَبْيَضِ، وَكَسَاها مُحَمَّدُ بْنُ سُبُكْتِكِيحٍ دَبِيجاً أَسْمَرَ، وَكَسَاها النَّاصِرُ الْبَغْدَادِيُّ دَبِيجاً أَخْضَرَ، ثُمَّ تَسَدَّاهُ دَبِيجاً أَسْوَدَ، فَاسْتَمَرَ إِلَى الْإِلَهِ، أَنَّهُمْ مَخْضَرُونَ.

٨٣٩/١٤٧ - (مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - كَانَ يَقُولُ فِي الضَّحَا) جَمَعَ ضَحْبَةً كَهْدِيَّةً وَهَدَابًا، مَا يَدْبَحُ فِي يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الشَّحْرِ عَلَى وَجْهِ التَّحْقِيقِ، قَاءَ الْغَزَّالِيُّ - وَفِيهِ الْكَيْلُ^(١) - فِيهِ أَرْبَعُ بَقَاعٍ، أَسْحَبَةٌ تَحْمِلُ الْهَمْزَ وَكُسْرَهَا جَمْعُهَا الْأَصْحَابُ شَدِيدُ الْمَاءِ، وَتَخَفُفُهَا، وَاللَّحْظُ ثَلَاثَةُ ضَحْبَةٍ وَحَمَلُهَا ضَحَابٌ كَقَطْطَةٍ وَعَطَايَا، وَأَصْحَاهُ يَفْتَحُ الْهَمْزَ وَحَمَلُهَا أَصْحَى، وَهِيَ سَمِّيَ يَوْمَ الْأَصْحَى، أَتَمَّ.

(وَالْبَيْدَنُ) بِسُكُونِ الدَّالِّ وَصَلَتْهَا جَمْعُ بَادَةِ مُتَحَرِّكَةٍ (لِلثَنِيِّ) كَكَرِيمٍ (فَمَا فَوْقَهُ) أَيُّ فَمَا يَكُونُ أَكْبَرَ مِنَ الشَّيْءِ، وَفِي التَّعْلِيلِ الْمَجْمُوعِ^(٢): أَتَمَّ مِنَ الْإِبِلِ مَا لَهُ حَمْلٌ سَنِينَ، وَطَمَنٌ فِي السَّادَةِ، وَمِنْ الْأَقْبَرِ مَا لَهُ سَتَاتَانِ، وَطَمَنٌ فِي

(١) أَبَدَنُ الْمَجْمُوعِ (٢/١٣٠)

(٢) (٢/١٣٠-١٣١)

القاتلة، ومن اعلم ما له سنة وطعن في الثابتة، كما قال القاري، انتهى. وفي
«المختار»^(١)، انتهى ابن خمس من الأول، وحولين من البقر، وحول من
الشاة، انتهى.

قال ابن رشد^(٢)، ان الأسان ذئبهم أجمعون، ان الشيء فما فوقه يجرى
منها، وأنه لا يجرى الخدع من العمر في النضج أو الهدايا، نقول: لا يجرى
ردة، يجرى منك ولا يجرى من أحد بعدك، واحتفظوا في الخدع من
النضج، فأكثر أهل العلم يقولون: جوازها في الهدايا والنضج، وكان ابن عمر
- رضي الله تعالى عنهما - يقول: لا يجرى في الهدايا إلا الشيء من كل جنس.

وقال الزهري: ما تأم من النماء، فلا يجرى إلا الخدع من النضج
والشي من غيره.

قال النووي^(٣): هذه هي عبرة الصنف، مثل هدي النعنة وغيره، فلا
يجري إلا الخدع من النضج، وهو الذي له سنة أشهر، وأشهر من غيره، ونسي
العمر له سنة، ونسي البقر له سنتان، ونسي الأول له خمس سنين، وبهذا قال
سالك واللبث والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي. وقال ابن عمر
والزهري: لا يجرى إلا الشيء من كل شيء، وقال عطاء والأوزاعي: يجرى
الخدع من كل شيء إلا المعز.

ولنا، على الزهري، ما روي عن أم بلال من أنها أن رسول الله ﷺ
قال: لا يجوز إلا الخدع من النضج أصحبه، وعن عاصم بن كليب: كنا مع
رجل من أصحاب النبي ﷺ فقال له: معاشع، معزب، انتم تأمر منادياً، فتأدى

(١) (١٣٥/٣).

(٢) معناه لمجتهده (١٣٣٠).

(٣) المنهاج (١/٤٥٩).

ولا تحلب حتى تغدو من منى إلى عرفه.

قلت: معناه أن يكون أمر الذباح مختصراً لم يذكر فيه الاستثناء، ويحتمل أن يكون ذلك باختلاف الأحوال. قال الزرقاني: ويصل غير منى التحليل يكون بعد الإحصاء، ألا يطلع بالدم، وإن سبق الحلال من الاستبراء إن قلت فبمنها، وإن كانت بقية أم لا، انتهى.

قلت: معناه ما ينبغي في كلام الشافعي عن الإمام مالك - رضي الله عنه - وما يأتي من كلام الشافعي ذلك عن أن الإمام مالكا حمله على النبي مطلقاً.

(ولا يحلبها) أي لا يحسرها الجذائ (حتى يغدو من منى إلى عرفه) قال الشافعي^(١): ومعنى ذلك أن حلال البدن قبل غسل أسنمتها أسنمتين، أحدهما أن يدور الإحصاء، والثاني: أن ذلك ثبت قبل غسل طمور البدن، قال مالك بذلك من عمل الأصحاب، وقد عرفت أن أحد ثبوت ذلك إلا عند من بنى على رضي الله عنهم - وهذا، أنه كان يحل التحليل والأضحية المبركة، وكان يترك ذلك استثناءً بشارب. وأما بكار، فيحتمل إلا حين يغدو من منى إلى عرفه، فنفي الثبوت بحالها، ولا تغلب بطون الناس لها.

فإن ابن المبارك: كان ابن عمر يحلبها بعد الصبيحة، وهذا منى ليلة نزع بدلاء، فإذا قرب من الحرم حلتها، وإذا خرج إلى منى حلتها، فإذا قرب من الحرم نزعها. فعلى هذا يحتمل أن تكون هذه الرواية مخالفة لرواية مالك، ويحتمل أن يكون مالك إنما قصد الإحصاء عن آخر عمله فيها، واستوفى من الممارك الإحصاء من جميع أحوالها، وروى ابن السمعاني عن ابن مافع أن عمر رضي الله عنه - كان يغدو أطراف الجلال على أنهارها من الليل، ثم يزعج قبل أن يصيبها الماء، فيصلى بها.

(١٧) باب العمن في الهدى إذا عطب أو ضل

عن أبيه أن مراحه قلبي رسول الله ﷺ
 ١٤٨/٨٤١ - حلقني وحبلى عن مراحه عن جسام ثم حرقه

فمن أن يهدي أحدهم من الهدى ما يستحي أن يهديه لغيره بكرم شيء، وإكرام
 لأن الله عز وجل كرم الأكرمة وأحر من استحيى منه أن يهدي له الحضر،
 وأولى من الخير له الرطبة، انتهى

هذا وقد قال عمر - رضي الله عنه - في حربه مع قنبر: "فإن من شيعتي شريكاً أقر فيهما من تقرب القربى".^(١٢) وأخرج البيهقي في "السنن" عن ابن عباس ومجاهد في قوله: "ومن يعظمه" قال: الاستعانة والاستعداد والاعتماد. وفي البحاري في "مناقب زكريا" (١٣) عن مجاهد: شعائر الله: سنة طام البدر، استعسانها، حيا وقد أخذت النبي - صلى الله عليه وسلم - في حجة الوداع بيانه بدنه. وهي الحديدة أيضاً عندنا كثيراً. يد جمل لآسي جمل في أنفه مرة من ذهب، وأن عمر - رضي الله عنه - أخذ بيته فحلت به ثلاث مائة دينار، كما في "المعاني".

(٤٧) العجل في الهدى إذا عطف أو ضل

قواء عطف كخرج. هنك، كذا في النسخة، وفي النسخة. عطف
الهاي علاقه. وقد يعبر به عن أخيه نعتيه ندمه من السير فيبحر، ومقصود
الترجيح أن الهني سواء كذا واحدا أو نظراً إذا عطف في الطريق، فما جعل
هـ^٤ وهل يحجب عنه اليد أو لا؟ وكذلك إن غلب، وكذلك إن حجب. اعطف أو
انظف بعد الوجوه، ها يحجب الأكل منه أم لا؟

١٤٨/١٤٩ - (مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن صاحب هدي رسول الله ﷺ)

(١) سورة الحج: الآية ٢٢

(U) (S) (C)

(c) \mathcal{H}^1 is the space of functions f on \mathbb{R}^n such that

فان التاجي^(١١) صاحب الهدى هو ناجية بن خندب الأسلمي، وفان امر صغير: اسمه ذكوان، مناه النبي ﷺ ناجية إذ نجى من كربته، وقال الترمذي^(١٢): مرسلٌ صدوق، لكنه محمول على "الموسل": لأن هروية ثبت سماعه من ناجية. سكون والجيم، التصحيف، فقد أخرجه من نحوه^(١٣) من طريق عبد الرحيم بن سليمان عن هشام بن عروة قال: حدثني ناجية. ورواه أبو داود وابن عبد البر. من طريق الثوري، والثوري، والنسائي: من طريق عبدة بن سليمان، وقال الترمذي: حسن صحيح، وابن ماجه من طريق وكيع، والطبري: من طريق سفيان بن عيينة، وابن عبد البر. من طريق وعيب بن خالد، سمعته عن هشام عن أبيه عن ناجية الأسلمي. وكذا رواه حماد بن عوان وزوج بن الغنم وغيرهم: عن هشام، انتهى.

قلت: لكن لم يصرح كلهم بالأسلمي، بل في رواية أبي داود^(١٤) فقط الأسلمي، وفي رواية الترمذي^(١٥) وابن ماجه^(١٦) عن ناجية الخزاعي، وأخرج ابن عبد البر طريق، وحسب في الاستصحاب، وليس به انحراف ولا الأسلمي. بل ذكره بلنط: عن ناجية صاحب بيت رسول الله ﷺ، لكن ذكره في ترجمة ناجية الأسلمي، وقال الحافظ في التهذيب^(١٧) ناجية بن كعب بن خندب، ويقال: ابن خندب بن كعب، ويقال: ابن عسير بن معدن الأسلمي الخزاعي،

(١١) النسائي (٢/٢١٤)

(١٢) مسند الترمذي (١/٣٦٥)

(١٣) رواه ابن عروبة (٢٥٧٧)

(١٤) أخرجه أبو داود (١٧٦٢)

(١٥) أخرجه الترمذي (٢/٢٥٢)، وفي الحديث (٨١٠)

(١٦) أخرجه ابن ماجه في الصحاح (٢/٢٩٠)

(١٧) التهذيب (١/٢٩٩)

روى عن النبي ﷺ . وكان صاحب يده فيه يصنع بها عظم ، روى عنه
عروة بن الزبير ، ومجاعة بن راهب الأسدي ، قال ابن أبي حاتم عن أبيه : مات
بمسندة بني زمان بجوف - روى عنه - . وقال ابن عثير : كان اسمه دكوان ،
فسمه رسول الله ﷺ باسمه لأنهما من فريش ، وقال صالح بن محمد : سمعته
أبو صبرة يصفه عدياً ، روى حايه عن هشام بن عروة عن أبيه أن أبا حنيفة
سمع ابنه يزيد أخيراً ، قال صالح : والله ، فو نأجه ، فإد فهنا ألد ، فصار أنا
حنيفة ، هو حنيفة .

وقال المحقق : قوله أي صاحب يده الكمال : الأسدي الحارثي .
عدياً ، وقد بينت في معروفة الصحابة أن ناحية من حنظلة الأسدي غير
حايه من حنظلة الحارثي ، وأن كلاهما رغم له استصحاب النعم ، وأن الذي
روى عنه عروة هو الحارثي ، وقيل لهذا الأسدي ، وأن الذي روى عنه مجاعة
هو الأسدي بلا خلاف ، والأسدي قد ذكر ابن سعد أنه شهد الجندبية ، وروى
الأزدني (أبو صالح السدي) أن عروة نفرد بالرواية عن الحارثي ، وأما
الأسدي فوردى عنه مجاعة بن راهب وعبد الله بن عمر الأسدي أيضاً . انتهى .

وقال في التقرير : ناحية من حنظلة من عجم من بعدهم الأسدي
صحبته ، روى عنه مجاعة بن راهب وغيره ، ناحية من حنظلة من عجم ، وقيل :
من كعب بن حنظلة الحارثي فسمي أيضاً ، فنجد الرواية عنه عروة بن الزبير
ووهب بن خنيفة ، انتهى . فظاهر كلام المحقق أن تصواب هي حديث عروة
حايه للحارثي ، وذكر المؤرخي كلام المحقق عن الإضافة ، أنه تحبب بأن جرم
الاسمي تصحح الأزدي وأبو صالح السدي ، فنجد عروة ، الرواية عن الحارثي ، لا
يذكر عنه أن هذا الحديث عنه ، فلهذا تصواب ، رواية من قال : إنه الأسدي لا
سببا وحسب جهالة مناه . ولقد جرم ابن عبد البر : بأنه صاحب من حنظلة
الأسدي ، انتهى .

ثُمَّ أَلْقَى فَلَادَتْهَا فِي ذُبِّهَا، ثُمَّ خَلَّ يَتِيمَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ يَأْكُلُونَهَا.

وصله أبو داود عن ناجية في: ١١ - كتاب الحج، ١٨ - باب في الهدي إذا عطب قل أن يبلغ.

والترمذي في: ٧ - كتاب الحج، ٧٦ - باب ما جاء إذا عطب الهدي ما يصنع.

وابن ماجه في: ٢٥ - كتاب الحج، ١٠١ - باب في الهدي إذا عطب.

واجباً أو غيره، غير أن افراحت عليه بدله، ولا بدل عليه في غير الواجب، إلا على وجوه من التعدي فيه.

(ثم ألق) بصيغة الأمر (فلادتها) بكسر اللام، المقتولة التي تجعل من النقص من خيط وقصة وغيرهما، وفي بعض النسخ المصرية فلاندها بصيغة الجمع (في ذبها) حكى عن الإمام مالك في تأويل الأمر بذلك قولان، الأول: ما حكى عنه أنه قال مرة أمره بذلك ليعلم أنه هدي، فلا يشاح إلا على اتوجه الذي يشبه، وإليه يؤول ما قال الباجي، روى عنه ابن السوازي أنه علم للإذن للناس في إظهاره، انتهى.

وحاصلهما واحد، وهو أن الأمر بإلقاء القلادة في اندم للإشارة وإعلام الناس بأن هذا هدي عطب، فيتبني أن يأكله من يجوز له أكله، والثاني: أنه تأوله مرة على أنه نهي أن ينفع منها شيء حتى لا تحبس فلادتها لتفقد بها غيره، انتهى. يعني لا يشتمى شيئاً منها ولا يشتم نسي، من أمرها حتى القلادة على قلتها ونزارتها.

(ثم خل) بصيغة الأمر من التخلي، واستدل بهذا اللفظ الباجي وغيره من المالكية، أنه لا يلي طريق ذلك على الناس (بينها وبين الناس) واختلعت الأئمة في المراد بالناس، كما سبأني في الأثر الآتي (بأكلونها) انظر إسقاط النون لجواب الأمر، لكن التقدير، فهم يأكلونها، زاد مسلم^(١) وغيره في حديث ابن

(١) أخرجه مسلم في الحج (٢١٥٨)، وابن ماجه (١٠٣٦/٢) ح (٣١٠٥).

عيسى - ^(١) «ولا تأكل مما أكل أهل غنات»، قال الشاربي: هل يهده من ذلك صفة إذ يتساهل فيجوز فيه أوائه، انتهى.

والمختلف: أهل الغنى من فقهاء الأصناف، وما يعمل بالتجدي إذا غلب، وفي حوار أهل، وأريد أن أحكي مسانكهم، ومختلفة، واختلاف تلك الشذوذ، ومن حارب الفروع الشافعية في بلاد مسلمك (أيام الشافعي، فقال البرمكي ^(٢) حدثت راجية حدثت من صحيح، وأتبعني على هذا عند أهل النعم، قالوا في عدى التطوع إذا غلب لا تأكل هو ولا أحد من أهل رفته ويخفى بينه وبين الناس بالتفوه، وقد أحرأه، وهو قول الشافعي وأحمد وبسحق، وقد أجاز إذا به قبيحاً، حرم عقار ما أكل منه، انتهى.

وهو كتاب الأيام ^(٣)، لينس حديان، حتى أصاب نفوس، فذاث إذا ساقه، فغلب، وأدرك ذلك، ونحوه أحدث له أنه ينس فلا أنه في منه، ما يحل به وبين الناس بأنكته، فإن لم يحضره أحد تركه بذلك حال، وإن غلب فلم يتركه ذلك، فلا ينس عليه في مخته من التحليل، وإن أدرك ذلك فترك أن يذكيه أو ذكاه، فأكد، أو أظفر أحياناً، أو ناعه، فعليه ذلك، وإن أظفر بعضه أحياناً، وبعض مساقين، أو أكر حصه، عره فسه ما أكر وما أظفر الأفياء.

وهذه راجية: فلو أنك إذا غلب ذك الحريم، صبح به صاحبه ما شاء من ربع رجة، يملك، وعليه بدنه مكر حال، لأنه قد خرج من أن يكون مكر حين غلب قبل أن يبلغ معد، انتهى. وسبح ذلك ذكر الترمذي، فم مختصره، وقال من ربه ^(٤) «احملوا على أن يهدي الشفرة، مع سحره أن يأكل منه صاحبه،

(١) - جامع الترمذي: (٢، ٣، ٤).

(٢) - (١٢٦، ١٢٧).

(٣) - نهاية المحتج: (١، ٢٧٩).

كان لاس، وأنه إذا عطف فقل أن يطلع محله، حتى يبين ومن الناس من لم ياكل منه، انتهى.

وفي العيس^(١) عن التومصيح، اختلف أهل العلم في هدي الفهرج إذا عصب قبل مجده، فبالت طائفة: صاحبها ممنوع من الأكل منه، روي ذلك عن ابن عباس، وهو قول مالك، وأبو حنيفة، والشافعي، ورخصت صنفه في الأكل منه، روي ذلك عن عائشة وابن عمر - رضي الله عنهما - انتهى.

قلت: وهكذا حتى العموني موافقة الشافعي لأحمد في المنع من أكل هدي الصبح، والإباحة من عدي الواجب إذا عطي. هذا، وخالف النووي في منعه مسلم^(٢) تحت حديث الباب. اختلف العلماء في الأكل من الهدي إذا عطف. فقال الشافعي: إن كان هدي تطوع كان له أن يفعل فيه ما شاء، من بيع وبيع وأكل وإطعام وغير ذلك، وله تركه ولا شيء عليه في كل ذلك؛ لأنه ملكه، وإن كان هدياً مبدوراً، تركه دبحه، فإن تركه حتى يملك، تركه صلاته، كما لو عطف في حفظ التوبة متى تلفت، فإذا دفعه من يده انتهى فداء إياه في دمه، ليعلم من مر به أنه حدي، فبأنه ولا يجوز للهدي ولا لأحد هذا الهدي الأكل منه، ولا يجوز للأضياع الأكل منه مطلقاً، لأن الهدي مستحب للمسكين، فلا يجوز لمعبره، ويجوز لشقراء من غير أهل هذه الرتبة، ولا يجوز لشقراء الرتبة.

وفي نسوان بالرفقة وسهان لأصحابنا، أحسب: أنهم الذين لحاظون الهدي في الأكل وغيره دون باقي الأضحية، والشافعي، وهو الأصح الذي يقتضيه ظاهر الحديث، ينظر الشافعي وكلام حبيب أصحابه: أن نمراد بالرفقة جميع

(١) نسخة القوي: ٧٧/١٣٠.

(٢) ٧٧/٩/٤١.

استأفلة؛ لأن السبب الذي سبب به الرقعة، هو خوف تعذيبهم إياه. وهذا موجود في جميع استأفلة. فإذ قيل: إذا لم يحل لأهل استأفلة أكله، ونترك في البرية كان طبعاً للشبع وهذا إحصاءه قال: قلنا: ليس فيها إحصاء، بل العدة اضغالة أن سكان البراري وغيرهم يتعمقون سائر ما يخرج لا يتأخذ ما أفطته. وقد تأتي رقعة أخرى في أثر هذه، انتهى.

وقد قال في استأفلة: من أن اليهودي لو عطش في الطريق، وإن كان يظن أنه فعل به ما شاء من بيع وأكل وغيره. وإن كان واجباً لرمه ذبحه، إلى آخر ما بسطه مثل ما تقدم.

قال ابن حجر: قوله: لرمه ذبحه محله، كما نقله الرزقي عن النص في المرحب المعين استأفلة، أي التعبير عما في الذمة فيرد إلى منك بالعطش، فله التصرف فيه ويغني الأصل في ذلك، انتهى.

وقال القسطلاني^(١): لم يحط اليهودي في الحرم وكان نظوفاً، فله التحرف فيه بيع وأكل وغيرهما؛ لأن ملكه ما لا عفيه. وإن كان ذليلاً لزمه ذبحه لأنه عدو معكوف عن الحرم. فوجب حرمة مكانه، انتهى.

وهكذا حكى شيخنا في "المسوق"^(٢) مدحت الشافعي - رحمه الله - فقال بعد حديث الباب: قلت: عليه أحمد وإسحاق. وقد أبو حنيفة. إذ عطش، التبدل في الطريق، فإن كان نظوفاً لحرمه. وإن كانت واحدة، أقام غيرها مقامها، وصنع بيد ما شاء. وقال الشافعي: إن كان نظوفاً عليه أن يأكل رسمون، وإن كانت واحدة لم تحل له ولا لرفقته، فقوله كانوا أو أغنياء، أي بنفس محلها في دنيا، ويصير به صدقة منهمها، فيعلم من مر بها أنها هدي،

(١) إرشاد الساري، (١/٢٧٠).

(٢) (١/٣٦٥).

فمن كان متحجداً كان مفيداً ومن لم يكن متحجداً لم يكن مفيداً انتهى

وعلى كراهية هذه العبارة من الضائفة، كما حكاها الفاروق في حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «ولا تأكل ثمت ولا تأكل من ثمت» ففان قال الطوسي: «وكان يقرأ: أو عباداً» هذا إذا أوجده على نفسه، وأما إذا كان بطريقاً، فله أن يحرمه ويأكل منه، وإن محرم التمسك لا يخرجه عن مكانه انتهى.

وفي الحرفي من سياق حديثنا واحداً، فعطف دون معناه، صحيح به ما شاء، وبعبارة أخرى.

قال المحرفي: «الواجب من التمتع بوجوه، أحدها: وجب للدار من حقه، والثاني: وجب معروفاً، فتم التمتع، والقراء، والدار الواجبة ببيت واجب، أو بعد سقوطه، وجميع ذلك صيرورة، أحدهما: أن يحرف حوز به التوجيه الذي عليه، في غير أن يعم بالقول، بهذا لا يرون ملكه عنه إلا بالحق، وأنه لا يحرّف فيه بد شاء من بيع وعبء، وإن سلب ثلث من ماله، وإن عيب لم يحد به، وعابه أي: في الذي كان وجداً.

الضرب الثاني: أن يعين بالقول، ويقول: هذا الواجب عني، وأنه يعطي الوجوب فيه من غير أن يقرأ الآية منه، فإن عطف، أو سرق عنه التوجيه إلى ذلك، وهذا كنه لا يعم من مخالفاً، وعن أحمد: يدعي العيب وما في الذمة جسد، ولا يرجع إلى ملكه.

ثم قد كثر في وان ساقه أطولها حجة مؤيدته، وحقن فيه، ترجى التمسكين، ولم تأكل منه هو ولا أحد من أهل دقته، ولا إن عابه

قَالَ الْمُؤَلِّفُ: إِنْ مِنْ تَضَوُّعٍ يَهْدِي غَيْرَ رَاجِبٍ، لَمْ يَحُلْ مِنْ حَالِهِ؛
أَحَدُهُمَا: أَنْ يَنْوِيهِ شَيْئاً، وَلَا يَوْجِبُ نَفْسَانَهُ وَلَا بِإِشْعَارِهِ وَتَقْلِيدِهِ، فَهَذَا ذُو يَنْوِيهِ
إِبْهَامَانَهُ، وَلَهُ أَرْبَعَةٌ وَخَمْسَةٌ وَالتَّرْجُوحُ فِيهِ مِنَ سَاءِ مَا أَمَّ بِفَيْحِهِ، لِأَنَّهُ سَوَّى
الْإِسْفَاقَ شَيْءٌ مِنْ دَمِهِ، فَأَتَتْهُ مَا نَوَى سَوَّى الْخِصْفَةَ يَدْرِهِمْ.

الثَّانِي: أَنْ يَوْجِبَ نَفْسَانَهُ، أَوْ نَفْسَانَهُ، أَوْ بِشَعْرِهِ يَنْوِي بِذَلِكَ إِعْدَانَهُ، فَيَصِيرُ
وَاحِجاً مَحْبِطاً، يَسْتَلْقِي الْوُجُوبَ بِعَيْنِهِ دُونَ فَنَاءِ صَاحِبِهِ، فَإِنَّ تَلَفَ غَيْرِ تَغْرِيطِ
صَاحِبِهِ أَوْ سَرَقِ أَوْ ضَلَالٍ، أَمْ بَارَهُ شَيْءٌ.

وَقَدْ رَوَى الدُّرَيْطِيُّ نَوَى. أَمَّا عَنْ أَبِي عَسَى - وَهِيَ الْإِلَهُ مَحْبِطاً - قَالَ:
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ أَهْدَى ظُلُفَهُ نَمَ صُنَّتْ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ الْبُذْنُ،
إِلَّا أَنْ يَنْشَأَ، فَإِنْ كُنْ تَنْزَعُ فَعَلَيْهِ الْبُذْنُ»، فَأَمَّا بِنِ أَثَرِهِ أَوْ نَدَى، فَتَغْرِيطُهُ، فَعَلَيْهِ
صَحَابَتُهُ - لِأَنَّهُ أَذْلَقَ دَابِحاً لِحَيْرِهِ، فَضَمَّهُ كَتَاوِدِيْعَةً، وَإِنْ خَافَ طَبْعَهُ، أَوْ عَجَرَ
عَنِ الْهَمِي وَصَحَّةِ الرَّدَى، نَحَرَ، مَوْضِعَهُ، وَخَفَى بِهِ وَبَيْنَ الْمَسَاكِينِ، وَمَنْ يَبِيعُ
لَهُ أَكْثَلَ شَيْءٍ مِنْهُ، وَلَا لَاحِظَ مِنْ صَحَابَتِهِ وَإِنْ كَانُوا خُفْرَاءَ، وَبَدَحَتْ لَهُ أَنْ يَضُغَ
حُلِّيَّ الْهَيْدِي الْمَعْدَةِ، فِي عَتَقِهِ فِي دَمِهِ، لِيَعْرِفَ الْخُفْرَاءَ، فَعَلَسُوا أَنَّهُ خَدِي، وَلَيْسَ
بِشَيْءٍ، وَيَأْخُذُوهَ، وَيَهْدِي قَالُ الشَّافِعِيُّ وَسَعِيدٌ مِنْ جَبْرِ - انْتَبَى.

قُلْتُ: وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَوَاقِفَ الْإِزْدَامِ شَافِعِيٍّ فِي عَدَمِ أَكْلِ الصَّحَابَةِ، لَا فِي
حَصْرِ بَرِّهِمْ، لَمَّا بِحَالِهِمْ صَاحِبُ خِلَامِ الرُّوِي الْمَقْدَمِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ وَجُوبَ
الْخَمْرِ بِحُتْصِلِ الْإِنْوَامِ بِالْعَبِيْنِ ابْتَدَأَ فَعَلَّ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - ،
وَبِالْمَطْلُوعِ الْمَوْجِبِ بِاللِّسَانِ أَوْ الْفِعْلِ عِنْدَ الْإِمَامِ أَحْمَدَ، ذَا غَيْرِ الْمَذْكُورِ مِنْ
أَنْوَاعٍ نَهَائِيَّةٍ، وَأَمَّا عِنْدَ الْمَذْكُوبِ بِحَبِّ الْخَمْرِ فِي الْهَيْدِي الْمَعْطُوبِ مَطْلُوعاً،
رَوَاهُ كَانَ وَاحِجاً أَوْ نَظَرَةً، كَمَا تَعَدَّى النَّفْسَ بِذَلِكَ فِي كَلَامِ نَبَاسِي، وَهِيَ جَوَارِ
الْإِلَهِ عَنْهُمْ تَهْمِيلُ كَثِيرٍ، مَيَّانِي فِي آخِرِ اللَّابِ.

ويحكى الأسى^(١) عن القاضي عياض: ما عطب من عدي الصريح قبل بلوغه محله، أراح لصاحبه أن يأكل منه عاقبةً رضي الله عنها. وقال من عاب من غير المشورة لا يأكل منه صاحبه ولا عاقبة ولا أهل الرفقة نصراً لحديث، وقال مالك وأحمد بن حنبل: لا يأكل من عيب، ويحكي عنه غير الناس، وإن أكل من ضمه، ومذهب مالك والجمهور أنه لا يذن على صاحبه فيما عيب، وهو موقع بيان. وثم ما عطب من الهدي الواجب قبل النحر، فقال مالك والجمهور: يأكل من صاحبه والأغنياء لأن صاحبه يضمه؛ لأنه تعلق بدمه.

واختلف هنا في بيعه؟ فسنعه مالك وأحاره الجمهور، انتهى. وقال الددويري^(٢): هدي نظير لم يحملة للمساكين بلطف ولا نية، إن عطب قبل محله فلا يأكل منه، فتنمى فلاذنه بدمه، ويحكي للناس مطلقاً، ولو أغنياء كرسونه، انتهى مختصراً. وقوله: لم يحملة للمساكين، احتراز عما جعل لهم باللفظ أو بالنية، فإنه لا يجوز لأكل منه مطلقاً، سواء لمع المحل أو لا.

وبوضح ذلك ما قاله السبكي^(٣): إن النذر أربعة أقسام، إما أن يستيه للفقراء باللفظ أو النية، أو لا يستيه لهم، وهي كل، إما أن يكون الهدي معيباً أو لا، فإن ساء لهم باللفظ أو النية وكان معيباً، فلا يأكل منه مطلقاً، لا قبل المحل ولا بعده، وإن لم يبعه ولم يستيه للمساكين، كان له الأكل مطلقاً، وإن لم يبعه واستياه للمساكين، فلا يأكل منه بعد المحل بل قبله، وإن عينه ولم يحملة للمساكين، فلا يأكل منه قبل المحل بل بعده انتهى.

(١) إكمال إكمال المصنف (١/١٦٥).

(٢) الشرح الكبير (١/٩٧).

(٣) حاشية السبكي (١/١٨٩).

وأما عند الحنفية كما في «الحنفية» وأسرحة المسألة^(١) وغيرهما: إذا عذب الهندي قبل وصوله إلى محله، فإن كان بطوعاً سحره، وصح فلائها بدمها، ليغنىم أنه هدي، ويأكل منه الفقراء دول الأغباء، ولا يأكل منه الهندي ولو كان فقيراً، وليس عليه إقامة غيره بدله، وإن كان واحداً فعليه أن يقيم غيره بدله، وصح بالأول ما شاء من بيع وغيره، انتهى.

والحاصل: أن يأكل من الهندي إذا عذب لا يجوز لصاحبه ولا لرفقته، سواء كانوا أسياء أو فقراء عند الشافعي وأحمد، ويجوز لغيرهم إذا كانوا فقراء، وإذا كان مالكاً، يجوز لرفقته مطلقاً، سواء كانوا أغباء أو فقراء، فضلاً عن غير الرفقة، ولا يجوز لصاحبه ولو فقيراً ولا لرسوله، ولا يجوز له الأمر لأحد أن يأكل، ولا أن يمزقه على غيره بل حتى يبيد وينتهم، وأما عند الحنفية، فيحذر الفقهاء، سواء كانوا رفقة أم لا، ولا يجوز للأغباء مطلقاً، قال الموفق^(٢) قال مالك: يباح لرفقته ولسائر الناس، غير صاحبه أو سائقه، ولا يأمر أحد يأكل منه، فإن أكل أو أمر من أكل ضمه.

واحتج ابن عبد البر بذلك بما روى هشام عن أبيه، فذكر حديث السب، قال: وهذا أصح من حديث ابن عباس، وعليه العمل عند الفقهاء، ويقتضي عموم قوله: دخل بينه وبين الناس^(٣) رفقته وغيرهم، وكذلك حديث ابن عباس لمنطق: أو لا تطعمها أنت ولا أحد من أهل بيتك، رواه مسلم^(٤)، وهذا صحيح بمنزلة التزاد، ومعنى الخاص، فيجب تقديمه على عموم ما خالفه، انتهى.

(١) (ص ٢٧٧).

(٢) نعمتي (١٢٩/٥).

(٣) أخرجه أبو داود (١٧٦٢)، والترمذي (١٩١٠)، وابن ماجه (٢١١٦).

(٤) أخرجه مسلم (٢٢٢٦).

١٤٩/١٤٤١ - وحديثي عن مائت، عن ابن عباس، عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: من ساق مائة تمر أو مائة
 فحمها، أو حتى يساوي ذلك الناس بأثوابها، فليس عليه شيء.

قلت: وحديث الإمام مالك بن يحيى بن حمزة - حدث ابن عباس عن
 النضر بن عدي، عن حماد بن أبي نصر، عن الأبي وميرغاش، وحديثه الحديثي عن
 الأعمش، عن أبي بصير، عن "البيهي" قال: هو مائة تمر أو مائة فحم
 أو مائة تمر أو مائة فحم عن مائة من أوقية فذكر حديث ثابت، ثم قال:
 وبه ذلك في مائة تمر أو مائة فحم أو مائة تمر أو مائة فحم، ولم
 يفرق بين رفقته وغيرهم، والبراءة من الفقراء دون الأغنياء بسبب ما نقلت عن
 تحفة المساكين في حديث النضر بن عدي.

قلت: لم أجد هذا المثل في السج الثمر بأثوابها من التمر، بل ذكر
 بلفظ التمر، وهو ذكره صاحب "الفتح" في قوله: "أولها مائة تمر أو مائة فحم"، وذكر
 ثم أجد هذا المثل في كتب القراءات والخبر.

١٤٩/١٤٤١ - مائت عن ابن شهاب (الزهري) عن سعيد بن المسيب، أنه
 قال: من ساق مائة تمر أو مائة فحم، أو مائة تمر أو مائة فحم، أو مائة
 بكرة التمر، أو مائة تمر أو مائة فحم، أو مائة تمر أو مائة فحم، أو مائة
 قال صاحب "الفتح" التعريف به للعدد، والبراءة الذين سقوا الفاحش،
 والبراءة الساقطة، أو جماعة غيرهم، وهي قائمة أخرى، ذلك المثل.

قلت: ودخل فيهم الفقراء والأغنياء، وأجلا القاهدين والبراءة
 المالكين، وأما الفقراء جماعة عند التحفة، وكذلك عند الساقطة والبراءة
 أهل الرقة (بأكلونها وليس عليه شيء) أي لا بدك عليه ولا ضيق.

(١) حبري (٣٦٩/٣)

(٢) حبري (٣٦٩/٣)

وإن أكل منها ما أمر من يأكل منها، حرماً

وحدثني عن مالك، عن نوري بن ربه الغنوي، عن عبد الله بن حازم، عن علي بن خازم،

(وإن أكل منها التجدي أو أمر من يأكل منها سواء كان الناسور عياً أو غير عياً، فإنه حرماً، ويحظر الصيام بإخفاف الغني عن الأكل الثلاثة (غرمها) لكنه أراد أن يمنع أهلها هذه الأكل، لا أن يأكل أو ما أمر بأكله على أصح القولين في الحديث، فإنه الرافعي^(١))

وربما قد روي^(٢) عن ربه وأمره بأكل شيء من السموم الأكل، كأكل ربه من سموم كلكه مفعول، فمن، أي ممن هو، بدلاً منه إلا أن الأمر في غير الظاهر منسحباً فلا شيء عليه. وقد اتفقوا على صان عليه إذا أكل أو أمر، وكان هو أو مأموره مسيحياً ولا فسخ قبح كلك أو قبح أخذ مأموره قطعاً انتهى

قال ابن رشد^(٣): احتلفوا فيما يجب على ما أكل منه، فقال مالك إن أكل منه وجب عليه منه، وقال الشافعي وأبو حنيفة والنووي وأحمد وابن حبيب من أصحاب مالك، عليه قبحه ما أكل أو أمر بأكله عاماً بتصدق به، وروى قلت عن علي بن راس مسعود بن راس حجاز وحديثه عن القاسم، انتهى.

(مالك عن نوري) ما نقله (بن ربه اللخمي) كسر الميم وإسكان النعنية (عن مالك بن ربه بن علي بن خازم) الحديث نقل عن سعيد بن المسيك، وروى ذلك أيضاً عن عمر وعطية بن راس مسعود وعليه جماعة فقهاء الأمصار، كما تقدم، فضلاً عن ذلك.

(١) شرح ابن ربه (١٠٠: ٣٢٨).

(٢) شرح ابن ربه (١٠٠: ١٩٦).

(٣) مقدمة المختار (١: ٣٦٩).

١٢٢، ١٢٣ - وحدانی سے سائنس، علم، فنون، شہسوار، ثقافت، مائت

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵
محل: تهران، خیابان ولیعصر، پلاک ۱۲۳

وحدیثی سے مالک، عیسیٰ، یحییٰ، علیؑ، ابراہیمؑ پر غصہ کیا

مجلس من اعضاء مجلس الشورى

٨٢٢ز ١٥٠. (مالك عن ابن عباس) (أبو قال: من أهدى مدية)

وأما مثل أن تكون (جراما) من صيد لونه (أو شرا) أوجه على عدم غير معبر
 (أو على تبيخ) أو ثمران (تأنيب) أي هلكت أو عطيت بصيغة التأنيب في
 جميع أندية بعض المعربة. وفي بعضها فوصيب بخط التذكير (في الطريق)
 كما في المسح المعربة. وفي أندية الطرس. وأما حـ الأول (فعلية اندل)
 يفعل بالمتحولة ما شاء من أقل وإطعام ومع غير ذلك عند الجمهور. ومنهم
 الحظي على ما تقدم، إلا أن الإمام هناك - رحمه الله - أنه يُعَدُّ زعم

[illegible]

أَنْ يَأْكُلَ مِنْ لَدُنْ عَلَيْهِ بَلَدٌ، وَهُمْ فِي أَسْوَاقِهِ يَبِيعُ بَعْدَهُ، وَأَنْ يَسْتَعْلِمَ مِنْ
الْمَرْءِ، وَكَذَلِكَ ذَلِكَ، أَسْوَاقُهُ.

وقال الأيمن في الإكهاره^{١١} : "أنا ما عطي من الهني له احوب فمل"

الخير، فقال مالك والجمهور: ولكن من ضاعبه والأغنياء، لأن ضاعبه يسهل
لأنه يعمى بصره، واختار أهل السنة جمع مالك وأخاره الجمهور، انتهى

(أماك عين ناوم عين عذبة) أنا بن عمر أمه قز. عن الهادي (عليه السلام).

وَوَعَدْتُكُمْ عَذَابًا مِنْ أَنْفِائِهِ (لَمْ تَحْضُرُوا) فَلَمْ نُوَسِّدْ لَهُمْ فِي وَقْتِ الْخُرُوجِ (أَوْ مَاتُوا) فَكَانَ مَقَرُّهُمْ فِي النَّارِ. قَالَ يَتْلُوهُ الرَّسُولُ لِيُذَكِّرَ أَتَى وَاحِدَةً فِي الدُّعَاءِ بِعَرَبِيَّةٍ. قَالَ

[illegible]

(1993) 100-101.

محتاج، وإنما إذا لم يلج، فقدم الخلاف فيها في أول الباب، واختلفت طائفة المتأدبين أيضاً في ذلك. قال الأبي: أقام مع من الهدى معه، فشيء من ذلك ما أنك أنه لا تأكل من ثلاثة من الجراء، والضبي، ومن المساكين، وتأكل منها سوى ذلك. ثم قال فيها الأصغر، وحاشا من الضبي، وول أحسن يأكل من الجراء والضبي، أقوى.

وزن السردب^(١) ما كان الأبي من دماء الجمع ينقسم معاً إلى حادٍ وسيلج، ومع السيلج خمسة أربعة أقسام، أحدهم للأول منها، وهو سبع مطلقاً بقوله: فإنه يأكل، أي يحرم على من الهدى أن يأكل من ذلك مساكين، غير أنه لا يسلط أو يمسكه من كان هذا معك غير، ويؤى أنه يكون للمساكين مطلقاً، يلج محله أو أنه يسبح، ويقتل من المساكين في الشقوق إذا سواد مساكين، وهذا الحديث إن لم يجعل مذهب.

فهذه ثلاثة بحرم الأكل منها مصفاة، وأما بقية المساكين بقوله: عكس المسكين، أي جميع الهدايا غير ما ذكر من تطوع أو واجب لفرض الحج أو غيره من ترك واجب أو فساد أو حواش أو تعدي ميثاق أو معه أو ذهاب أو غير لم يبق، فلو أكل منها مطلقاً، معن محبتها أو لا، وإن حاز له الأكل في الجمع منه يطعم المعنى والترويب، ولو لم يبق غيرها.

ثم لا يقتضي ما ذكر من مطلقاً ما ذكر في حادٍ من حادٍ، وسجنه فسد أو لهدم، ذلك الأقام أربعة أقوله: إلا ثلاثة منها لم يقتضي على من علي هدني للمساكين، والهدني إذا جعلت هدني والهدني لا يأكل من هذه الثلاثة، مع ما يروى من الهدني المساكين، فكذا إن عطفت فيه، فبأن منها، لأن عليه هدني، وأما ما روى المتقدم بقوله: أو هدني فهدني، لم يجعله للمساكين

(١) الشرح المصنف مع حاشية السردب (١٨٩).

نظيف ولا تلبس، ومنه النذر الممنوع الذي لم يجعل لهم إن عطب قبل محله، فلا يأكل منه، وأما إن وصل لمحله سائماً، فإنه يأكل منه، انتهى.

ويؤيد البخاري في صحيحه باب ما يؤكل من البدن وما يصنف، وأخرج فيه عن ابن عمر - رضي الله عنهما - تعليقاً لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر، ويؤكل من سواه، ذلك، قال الحافظ^(١): وهذا القول إحدى الروايتين عن أحمد، وهو قول مالك وزاد: إلا فدية الأذى، والرواية الأخرى عن أحمد: لا يؤكل إلا من هدي التطوع والتمتع والقران، وهو قول الحنفية بناءً على أصلهم، أن دم التمتع، والقران دم نسك، لا دم حيران، وزعم ابن القصار المالكي أن الشافعي رحمه الله نفى جمع الأكل من دم التمتع، انتهى.

وقريب منه ما قال العيني^(٢)، وزاد: ذكر ابن السوار من مالك أنه يأكل من أهدي النذر إلا أن يكون نذره للمساكين، وكذلك ما أخرجه بمعنى الصدقة لا يأكل منه، وكان الأوزاعي يكره أن يأكل من جزاء الصيد أو فدية أو كفارة، ويأكل النذور رهدى التمتع والنظف، انتهى.

وقال الخرقي: لا يأكل من كل واجب إلا من هدي التمتع.

قال الموفق^(٣): المذهب أنه يأكل من هدي التمتع والقران دون ما سواهما. نص عليه أحمد، ولعل الخرقي ترك ذكر القران، لأنه تمتع، أو اكتفى بذكر التمتع لأنها سواء في المعنى، فإن سببهما غير محظور، فأشبهها هدي التطوع، وعن أحمد أنه لا يأكل من المنذور وجزاء الصيد، ويأكل مما سواهما، وهو قول ابن عمر، وعطاء. والحسن، وإسحاق؛ لأن جزاء الصيد

(١) «فتح الباري» (٣/٥٥٨).

(٢) «معدة القاري» (٣٧/١٣٣).

(٣) «المعني» (٥/٤٤٤).

بدل، والمثلر جعله لله عز وجل محلات غيرهما، وقال ابن أبي موسى: لا يأكل أبنته من الكفارة، ويأكل منها سوى هذه الثلاثة، ونحوه مذهب مالك، وقال الشافعي: لا يأكل من واجب، لأنه منى وجبت بالإحرام فلم يحرم الأكل منه قبل الكفارة.

وقال: أن أزوج نسبي في شعره معه في حجة الوداع، وأدخلت حديثه المخرج على العمدة، فصارت فائدة، ثم دفع عنهن النبي في النقرة، فأكلن من لحومهما، قال أحمد: قد أتت من النقرة أرواح نسبي في حديث عائشة خاصة، وقال ابن عمر: رضي الله عنهما: فوضع رسول الله ﷺ بالعمرة في النقرة، مضى المحدث في الحديث منقطع عنه^(١)، وقد ثبت أن النبي ﷺ أمر من كل بدنة بوضعها في النقرة، فأكل من رجلي من لحمها، وذلك من بدنها، روى مسلم^(٢)، لأنها دماء ناسها النطق، ولا يؤكل من غيرهم لأن سبب فعل محظور فأنتب حرام الصيد.

وأما هدي النقرة، فيحب أن يأكل منها لغير الله عز وجل، فيحطون^(٣) منها، وأقول: أحرم الأمر الاستحباب، ولأن النبي ﷺ أكل من بدنه، وقال حبيب: كنا لا نأكل من بدنا فوق ثلاث، فحصر لنا النبي هبة ففادته، فقلع وترددوا، فأنما ينزوي^(٤)، روى البخاري^(٥)، ومن يأكل الله تعالى، ومن النبي ﷺ أكل من بدنها، أحرم قال: من شاء افصع ولم يأكل منها شيئاً، فهو

ويحطل من سلب من المأكل عند الحائض أن لا يؤكل من الهدية لا مع التمتع والقران، والتطوع، وبه كانت الحجة كد مباني، ومذهب مذهب

(١) أخرجه البخاري (١٦٩٦) ومسلم (١٢٧٨) وأبو داود (١٦٨٠) والبيهقي (٣٧٣١)

(٢) (١٢٠٨)

(٣) (١٦٠٨)

الإمام مالك أن لا يأكل من ثلاثة، وبه حزم الباجي^(١)، إذ قال: والذي ذهب إليه مالك أنه يؤكل من كل هدي بلغ محله إلا ثلاثة، جزاء الصيد، وفدية الأذى، وما أثار المساكين، هذا هو المشهور من الحديث، انتهى.

وبوضيح فونهم: ما نذر للمساكين أن النذر عندهم على ما في الدسوقي أربعة أنواع، إما أن يسبه للفقراء باللفظ أو التية أو لا يسبه لهم، وبكل إما أن يكون أهدي معيّنًا، أو لا، فإن سماه لهم باللفظ أو التية وكان معيّنًا، فلا يأكل منه مطلقًا، لا قبل المحل ولا بعده إلى آخر ما تقدم من كلامه قريبًا.

وأما عند الشافعية فلا يجوز أكل شيء من الدماء الواجبة حتى دم الشفع والقران، ويجوز الأكل من المنطوق مع وجوب التصديق ببعض لحمه، صرح بذلك في عامة فروعههم. قال التنويري في «مساكنه»: إن كانت واجبة وحسب التصديق بجلدها وغيره من أجزائها، وإن كانت نفلها جدر الانتفاع بجلدها وإذخار شحمها أو بعض لحمها للأكل والهدية.

قال ابن حجر في «شرح»: إما غير به لأنه يجب التصديق في المنطوق بها بحره، ينطلق عليه الاسم من لحمها، ويجوز كونه غير نافع عرفًا ونياً وحذقه، وعلى مسلم فلا يكفي نحو فديده، ولا غير لحم من نحو كرش وكند ولا إعطاء ذمي، انتهى.

وأما عند الحنفية ففي «الهداية»: يجوز الأكل من هدي المنطوق والمثمة والقران؛ لأنه دم لتسك فيجوز الأكل منها سائلة الأضحية، وقد صح أن اثنين ^(٢) أكل من لحم هدي، وخمس من المرققة، ويستحب له أن يأكل منها لما روينا. وكذلك يستحب أن ينصديق علم الوجه الذي عرف في الضحايا ولا يجوز الأكل من بقية الهدايا، لأنها دماء كضاربات، انتهى.

(١) المنصف (٣١٧/٩).

باب (٤٨) هدي المحرم إذا أصاب أهله

وبسطه في المرح الباب (١٢١) إذا ذبح الهدي حتى نوعين: هدي شكر، وهو هدي العدة والقران والتمتع، وهدي جيرة، وهو سائر الهدى الواجبة من عدا الأئمة، يكنى ذو واجب شكرًا فلصاحبه أن يأكل منه ما شاء ولا يتصدق بعضه ويؤكل الأغنياء والفقراء، ولا يجب التصديق لأكله ولا سبعة، بل سبب أن يتصدق به، ويعطى به ويهدي للأغنياء ذلك، وكل دم واجب جبراً فلا يجوز له الأكل منه، ولو كان طيباً ولا نكاحاً، ويجب التصديق بجميعه حتى لو استهلك بعد الذبح كله أو بعضه لزم ديبته لفقراء، فينصديقها عليهم. انتهى.

باب (٤٨) هدي المحرم إذا أصاب أهله

في جامع أهله، قال ابن رشد^(١): اتفقوا على أن من رضى من الوفود بعرفة فقد أتم حجه، وكذلك من رضى من المعتمرين قبل أن يطوف ويسعى، واحتلوا في ذبح الحج بالنوى بعد الوقوف بعرفة وقبل رمي حجرة العقبة وبعد رمي الحجرة فإن خلاف الإفاضة الذي هو الواجب، سهي.

قال النووي^(٢): أما ذباد الحج بالجماع بالفرج فيسببه اختلاف، قال ابن السكيت أجمع أهل العلم على أن الحج لا يقصد بركتان شيء في حال الإجماع إلا الجماع، ولا نسل في ذلك ما روي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رجلاً سأله فقال: إني وقعت بامرأتي ورجل محرم، فقال: أو، ذلك حرام، انطلق أنت وأهلك مع نسائك، فاقضوا ما يقضون، رجلاً إذا حلوا، فإذا كان في الغد السبيل فاحجج أنت وامرأتك، وأهدنا هدباً، فإن

(١) (ص ٢٦٤)

(٢) بداية المصحة (١/٣٧٠)

(٣) المعنى (٥/١٦٦)

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ عَنْهُ وَمَا يُبْدِي لَهُمْ آيَاتِهِ إِلَّا فِي غَمٍّ مُّحِيطٍ

وهي قدمت إلى جبال، وبمصر في من حيث الترميز، حتى بلغ
 حبيب، قال من القندرة: قول ابن عباس أعطى شيء روي ليس روي في
 صححه يروي ذلك عن عمر - رضي الله عنه - وقد قال ابن القيم: وعطاء
 والحمي، والبري، والناقي، والحداد، وأبو نوح، وأصحاب البراء، ولا
 فرق بين ما قبل القوف وبعد، قال ابن حنبل: إن جامع قبل القوف، فقد
 حلت، إن جامع بعده لم يحد: لقول ابن رجب: العبد عرفه^(١).

ولما أذن قس الصلاة التي فيها قوله عظمي. وإذا ثبت هذا فإنه يجب على الجميع سماعه. وفي ذلك حال من عداوة رخصاء ومناورس، ومخافتة ومناورة، ومناورة. وفي قوله. وفلان اليهودي وإسحاق بن. عنه أنه، فإنه لم يعد. وقال أصحاب الترمذي إن جميع قبل أبو يوسف بسيد حقه، وعليه خلاف، وإن عداوة بعد أن عرف بغيره بأنه. روجه صحيح.

وفاء الحرفي في موضع آخر من ضمن فل درس مادة اللغة، قصد به
حكيمه، ويعبى منه، في ثناء استكبرهها، لا لا له عندها، قال الموفق في
نسخة ثلاثة عشر

الأولى: أن الدولة قبل جبرية العترة عند الحق، ألا تفرق بين قدر الحقوق

[illegible]

(۱) حدیث میں عامہ ۱۹:۹۱، ۱۹:۹۲ اور ۱۹:۹۳ کے تحت (۱۶-۱۷) فقط معاذ، زید بن حارثہ (۱۸-۱۹)۔

حقيقة، يقول: الحج عرفات، فمن وقف بهاء فقد تم حجه، إذا شئت هذا فإنه ينسب حجهما جميعاً؛ لأن الجماع وجد منهما، وسواء في ذلك الناسي، والعماء، والمستكرمة والسطاوعة، والمستيفطة، والثائمة، عالماً كان الرجل أو جاهلاً، وقال الشافعي في أحد أقواله: لا ينسب حج الناسي، لأنه معدوم، ولأنه أنه معنى بوجوب التقصاء، فامتنعت فيه الأحوال كلها كالعماء.

الثاني: أنه يلزمه بدنة، وقد ذكرنا.

الثالث: لا دم عليه في حال الإكراه، وهو قول عطاء ومالك والشافعي وإسحاق وأبي ثور، وقال أصحاب الرأي: عليها دم آخر، لأنه قد فسد حجها فوجب البدنة كما لو طأعت.

قلت: وما قال الموفق لا أعلم أحداً قال: إن حجه تام غير أبي حنيفة، ليس بوجه، فإنه رواية عن الإمام مالك أيضاً، كما سيأتي في كلام الباقي، قال الخرقي: وإن طأ بعد رمي حمرة العقبة فعليه دم. ويصحب إلى التسليم، فيحرم ليطوف وهو محرم.

فإن الموفق^(١) في المسألة ثلاثة فصول: أحدها: أن الوطء بعد رمي حمرة العقبة لا ينسب الحج. وهو قول ابن عباس وعكرمة وعطاء والشعبي وزبيدة ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي، وقال النخعي والزهري وحماد: عليه حج من قابل؛ لأن الحج صادق بإسراء من الحج فأنسبه كالوطء قبل الرمي.

ولنا: قول النبي ﷺ: «من شهد صلاتنا هذه ووقف معنا حتى ندفع، وكان قد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً ونهاراً، فقد تم حجه وقضى عنه»^(٢)، ولأنه

(١) انظر المصنف (٢٧٢/٥٠ - ٢٧٤).

(٢) أخرجه أبو داود (١٩٥٠) والترمذي (٨٩٩).

فَوَلَّى ابْنُ عَدَسٍ، فَإِنَّهُ قَالَ فِي رَجُلٍ أَصَابَ لُحْنَهُ فَبَلَ أَوْ شَبِيهِ يَوْمَ التَّحْنُومِ
رَمَاهُ أَنْ حَزُونًا بَيْنَهُمَا، وَابْنُ عَدَسٍ عَلِبَ الْحَقَّ مِنْ قَائِلٍ، وَلَا تَعْرِفُ لَهُ مَخْلُوقًا فِي
الْمَحَلِّ؛ وَلَئِنْ الصَّحِيحُ عِبَادَةٌ فِيهِ تَحْتَلِّي، فَبُحُودُ التَّحْنُومِ بَعْدَ تَحْلِيلِهَا الْأَوَّلِ لَا
يَسْمَحُ كَيْفَ التَّحْلِيلِ الْأَوَّلِيِّ مِنَ الصَّلَاةِ، وَهَذَا دَارِقٌ مَا قَبْلَ تَحْلِيلِ الْأَوَّلِ.

الفصل الثاني: أو لواسب عليه بالوطء - منه، هذا ظاهر كلامنا فيكون،
 ومن عليه أحد، وهو قولنا عنكم ويريحكم ومالك بإسحاق، وقيل الثاني
 فيه رواية أخرى أن عليه بيعة، وهو قولنا من عباس وعطاء والتعبي
 والشافعي^(١) وأصحاب الشافعي لأنه وطني نجيح - فوحش عليه لمة كما قبل
 يرمي - ولنا أنه ومعه لم يصد منه به ما كالوطء دون المخرج إلا لم ينزل

الفصل الثالث : أنه بعد الإحرام - نزلت بعد رمي نحره - ويكره أن يحرم من أجل ، وبذلك قال مكرمة وبريعة وإسحاق . وقال ابن عباس : عطاء الشعبي والشامي : حله صحيح لا يكره الإحرام . لأنه إحرام لا بعد حسيه ، فلم بعد عضة . ولما أنه وطء صدف إمرأاً فأفسده كالإحرام الذي وإذا بعد إحرامه فعليه أن يحرم بإثني بالطواف في إحرام صحيح ؛ لأن الطواف وحسن ، فيجب أن يأتى به في إحرام صحيح كذلك . ويكره الإحرام من أجل . وإذا أحرم من أجل طواف التزيرة ، وسعى إلى كعبة لم يسع في حجه ، وإن كان سعى طواف التزيرة وحلل . هذا ظاهر كلام الحنفى ؛ لأن الذي بقي عليه شبه أفعال الحج ، وإذا وجب عليه الإحرام لإثني بها من إحرام صحيح .

والله يصور من أحمد ومن وافقه من الأئمة أنه يعبر، فيحمل أنهم أرادوا هذا استقواء عسرة، لأن هذا هو أصل العسرة، ويحمل أنهم أرادوا عسرة حثيفة، فلهذا سمي وتفسيره، والأول أصح، وتقول العرقى: يخرج من

(4) لا يجوز إظهار الدين بالدين.

التسعيد، ثم يذكره لتعسير الإحرام منه، بل لأنه حرم، ولا يفرق بين من حلق ومن لم يحلق في أنه لا يمسح حجه بالوطء بعد الرمي، وعليه دم، وإحرامه من الحجر، وهذا ظاهر كلام أحمد وإسحاق، ومن سجد من الفضة، فترتيبهم هذا أحكام على الوطء بعد مجرد الرمي من غير اعتبار أسببه.

هذا طاف للزيادة، وله وجه، ثم وطئ ثم يمسح حجه بحال؛ لأن الحج قد تم، ثم كانه كلفها، ولا يلزمه إحرام من الحجر، فإن الرمي ليس ركناً، وهل يترمه دم؟ ويحتسب أنه لا يلزمه شيء لنا ذكرناه، ويحتمل أنه يترمه لأنه وطئ قبل وجود ما يشترطه الشخص، فأنشبه من وطئ بعد الرمي غير الطواف.

واعيان كالمعقود، فإنه إذا وضع بعد الرمي لم يمسح حجه، ولا عذرته، لأن نسكهم للمح، وقال أحمد: من وطئ بعد الطواف يوم النحر قبل أن يركع ما عليه شيء، بل أبو صائب: سألت أحمد عن الرجل يتحلل بعد الرمي قبل أن يركع ميتاً، قال: ليس عليه شيء، قد قضى العمدة، فعلى هذا ليس عليه فيما دون الوطء في التمتع شيء، انتهى.

وفى الروض السريح^(١) الخامس: - من محظورات الإحرام - الوطء، فإن جامع المحرم بأن عتق الخلفة في قل أو غير من أنسي أو غيره حرام، فإن كان قبل التحلل الأول فسد له كجهته، ولم يعد الوقوف، ويحصبان فيه، ويخصاه وجوباً تاماً، وهي ذلك عن ابن عمر وابن عباس عن جده، أخرجه أولاً إن كان قبل العمدة، إلا بعده، ولحق برفقهما في قضاء من موضع وطء إلى أن يحلوا، والوطء بعد التحلل الأول لا يفسد السك، وعليه ساء، ولا غاية على مكروهه، وسعة حجة فضائها عليه؛ لأنه المفسد بسببها.

(١) هي نسخة البيت.

(٢) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢)

والناسخ: المباشرة دون الفرج، فإن فعل، فأنزل لم يفسد حجّه كما لو لم ينزل، ولا يصح قياسها على الوطء وعليه بدنة، إن أنزل بمباشرة أو قبلة أو تكرار نظر أو باستثناء قياساً على بدنة الوطء، وإن لم ينزل فشاة، ويجب بوطء في فرض في الحج قبل التحلل الأول بدنة ويعد شاة، ويجب بوطء في العمرة شاة، وإن طأوه بعد رجوعه لزمها البدنة في الحج، والشاة في العمرة، والمكرهة لا فدية عليها، ولا شيء على من فكر، فأُذِل، انتهى.

وفي مسائل النووي: يحرم على المحرم الوطء في القبل والدير من كل حيوان، والمباشرة في ما دون الفرج شهوة كالمفاخذة والقبلة واللمس باليد شهوة، ولا يحرم اللبس والقبلة بغير شهوة، ويستمر التحريم في الجماع حتى يتحل التحللين، وكذا تحريم المباشرة على الأصح، وفي قول: يحل التحلل الأول، وحيث حرمت المباشرة فيما دون الفرج، فبشرعاً عاماً لزمه الفدية أي الشاة، ولا يفسد نسكه، وإن أشر ناسياً فلا شيء عليه بلا خلاف، سواء أنزل أو لم ينزل، والاستثناء باليد يرجب التقدية، وإن كثر النظر إلى امرأة، فأنزل من غير مباشرة ولا استثناء فلا فدية عليه عندنا، ولا عنه أبي حنيفة وماfolk.

وقال أحمد في رواية: نجس بدنة، وفي رواية شاة، أما الوطء في قبل المرأة أو غيرها أو ذبر الرجل والهيمنة، فيفسد به الحج، إن كان قبل التحلل الأول، وإن كان بين التحللين ثم يعمد الحج، وإن جامع في العمرة قبل فراغها فسدت، وإذا فسد الحج أو العمرة وجب عليه انقضاه في قامته، ويجب قضاءه، ونلزمه بدنة، فإن لم يجد فبقرة، ويجب القضاء على الفور، هذا إذا جامع عاماً بالتحريم، فإن كان ناسياً أو جاهلاً بالتحريم، أو جرمعت مكرهة لم يفسد الحج على الأصح، ولا فدية أيضاً على الأصح.

وقال أيضاً: لو جامع قبل التحلل فسدت عمرته إلى آخر ما تقدم في

سجله من إتمام العمرة، وما حكى عن مالك - رضي الله عنه - أن الإترال يتكرر النظر لا يوجب الغدبة ليس بصحيح، بل هو مفسد عنه كما سيأتي. التصريح بذلك في كلام المردبر وغيره، ورواينا الإمام أحمد يأتي ذكرهما في آخر الباب عن النعمان، وفي حاشية «شرح المهاج» عن الرمي: انعمد أنه لا شيء على المرأة معلقاً، وإن كان الموطن غير محرم زوجاً أو أجنبياً.

وحقق ابن حجر أن الجماع على ستة أنواع كما بسطها في «إعانة الطالبين»، وأوجب في بعضها على المرأة أيضاً، والجمعة أنهم اختلفوا في النجوس على المرأة، والفقهاء المذنبون كإعانة الطالبين، وشرح الإقناع، والجمعة المحتاجين، ومناكس النووي، وروضة المحتاجين، وغيرها على وجوب البلدة في الجماع المفسد، ووجوب الشاة فيما بين التحنين، فحكاه نقلاً عندها كالحرفق والعيني وغيرهما عن الشافعي - رحمه الله - المبنية مطلقاً نال.

وقال المردبر^(١): حرم عليهما الجماع ومقدماته. ولو علمت السلامة من مني أو مذي، وأفسد الجماع بالحج والعمرة مطلقاً ولو سهواً أو مكرهاً في أمني وغيره كان بائناً أو لا كما تقدم، مني. فإنه يحرم ويفسد إن جرح، وإن نظر أو فكر استديم، فإن خرج بمجرد فكر أو نظر ثم غسده، وعليه مذي وجوباً، ولا مشروط الاستدامة في غير النظر والفكر حيث حصل إترال إلا لقلبة للذة فعليه الهدي أي عند عدم حصول الإترال، ومحل الغدبة إذا وقع قبل الوضوء مطلقاً، أو وقع بعد الوضوء بشرطين أشار لهما بقوله: إن وقع الجماع، أو المني المستدعي قبل طواف إرضة، أو سعي آخر ورعي عقب يوم النحر، أو ليلة مردنفة، ولأنه يقع قبلهما بعد يوم النحر، أو بعد أحدهما في يوم الحر، ولما أحاط أنه قدم السعي فهدي واجب.

(١) «الشرح الكبير مع حاشية المسوقي» (٦٨/٢).

ولا فساد في الصور الثلاث كإتزان ابتدأ، أي بمجرد نظر أو فكر من غير إدانة، فعليه الهدى، وأما إن خرج بلا لذة فلا شيء عليه، وقُبِلَتْه - أي بغير إئذان - فيها الهدى إن كانت على قم، وكانت على غير وداع ورحمة، فإن كانت على غير الغم فلا شيء فيه إلا بنا أمضى أو كثرت، وكذا إن كانت لوداع أو رحمة فلا شيء فيها ما لم يخرج معه مدي أو مني، وإلا فالهدى، ووقع المني أو الجماع بعد تمام سعي، وقبل التحلق في عمرته، فالهدى، وإلا - بأن حصل قبل تمام السعي ولو بشروط - فسدت، ووجب القضاء والهدى، ووجب فورية القضاء للمفسدين من حج أو عمره ولو على القول بالترخي.

وإن كان المفسد نطوعاً، ووجب نحر مدي في القضاء ولا يقدمه زمن الفساد على المشهور، وأتحد الهدى، وإن تكرّر موجب الفساد كوطئه لامرأة مراراً أو نساء؛ لأن الحكم لشوط الأول، انتهى بزيادة عن التسويقي، وسيأتي الكلام على مسلك الإمام مالك - رضي الله عنه - في الهدى تحت أثر الباب.

قال القردبر^(١): وحيث قلنا: لا فساد فهدى، ويجب مع الهدى عمرة يأتي بها بعد أيام منى، انتهى.

قلت: وسيأتي توضيح هذه العمرة في توضيح قول الإمام مالك قريباً.

وفي «الهداية»^(٢): إن جامع في أحد السبيلين قبل الوقوف بحرفة سد حجه وعليه شاة، ويمضي في الحج وعليه القضاء، والأصل فيه ما روي: «إن رسول الله ﷺ مثل عمن واقع امرأته وهما محرمان بالحج؟ قال: برفقان دماً ويمضيان في حجتهم»، وعليهما الحج من قابل، وهكذا نقل عن جماعة من الصحابة^(٣).

(١) فالشرح الكبير (٢/ ٧٠).

(٢) الهداية (١/ ١٦٠).

(٣) انظر: نصب الرأية (٢/ ١٢٥).

وقال الشافعي: يجب دية اعتذاراً عما لو جامع بعد التوفيق والبيعة عليه بطلاق ما بينهما، وإن لم يقصد لها وجه، ولا يجب إلا لاستدراك المصلحة، حيث يعني المصنف، عكفتي بالمشاة بطلاق ما بعد التوفيق، لأنه لا قضاء، ثم صرح بين السبيلين، وعمر أبي حنيفة أن في غير القبل مطلقاً لا يقصد طاهر بمعنى له طهر، فكأنه عنه روايتان، وليس عليه أن يتأخر مراراً في قضاء ما أقصد به إذا جازاً ثالث - رحمه الله - إذا خرج من منتهاء الحرم - وأجره - رجوعاً إذا - إذا أخرجه، وللشافعي في انتها إلى المكاء الذي حرمها فيه

لأنه أتت يدكران ذلك فيضحي في المواقعة فيضريان، ولما أجاز الجامع بينهما، هو النكاح قائم، فلا معنى للاعتراق قبل الإباحة والوفع، ولا بعده لأنهما شافكران ما بينهما من تشقة التقدمة بسبب ما يسره، فبرهانه علماء، وتعدوا فلا معنى للاعتراق.

ومن جامع بعد التوفيق معرفة لم يقصد حجه، يجب دية خلافه لجامع - رحمه الله - بهذا إذا جامع قبل الزمي، لقوله عليه الصلاة والسلام: من زنى ومعه معرفة يقصد له حجه، وإذا نكح اللهه لقول من عباس، ولأنه عسى أنواع الاعتراق فينحفظ برحمة، وإن جامع بعد الخلق فعليه ثبابة لبقاء إحصاءه من من الله، وإن لم ينحفظ، وما أشبهه، فعند الجدة فأنكس ما شدة.

ومن جامع في الحرة قبل أن تطوف أربعة أشواط، فعليه شاة ولا يقصد دمونه، وإن الشافعي، نفسه، فعليه دية اعتذاراً بالنكاح به هي فرض عبده، وإن أتت دية ٤٨٠٠، أحقر رتبة منه، ومن جامع ما سياً كان كمن جامع متعتداً، وقد استعمل - رحمه الله - جامع الناسي غير مقصد للتحج، وكذا الخلاف في جامع الثانية والمتكررة، هو يقول: أحقر بتمام بهذه العوارض، ومن وقع الفعل حسابه، ولم أت المسد باعتدال معنى لا ارتفاق من الإحصاء ارتفاقاً محصوراً، وهذا لا ينعدم بهذه العوارض، والنكاح ليس في معنى

الصوم لأن حالات الإحرام مُدَكَّرَةٌ بمنزلة حالات الصلاة بخلاف الصوم انتهى

وفي مخرج الباب^(١): «و جامع فمما دود المخرج من المخذ ونحوه قبل الوقوف أو بعده أو بأثر مباشرة فاحتج أو عائق ولو بالثبوت أو قبل أو ليس بشيء قبل الكل، فأقول أو لم ينزل في الجميع فعليه دم، كما في «المبسوط» و«الهداية» و«الكافي» و«البدائع»^(٢) وغيره، وفي «الجامع الصغير» اشترط الإبرال في الشئ نوجوب الدم، وصححه فاصيخان^(٣)، ولا يفسد حجه بقرى من الفوائدي أصلاً بخلاف سواء أنزل أو لم ينزل، وإسراء وجدت قبل الوقوف أو بعده، كما نقلت به سائر الكتب المختلفة. وبه قال الشافعي وأحمد في رواية، وقال ابن المنذر: أحجم أهل العلم أن التحج لا يفسد إلا بالجماع

وفي «التقاضي السراجية»: لو لميس امرأة بشهوة فأمنى بصد، وكفلك. إذا لم يضمن على ما في «المبسوط» وغيره، وهو شاء ضعيف، ولو نظر إلى فرج امرأة فأمنى، أو نتحر في أمر الجماع أو احتمى، فأقول لا شيء عليه كما في عاقبة الكتب، وفي «التمريثي»: لا شيء في الإماء بالنظر، لأنه ليس بجماع، وعن أبي حنيفة: عليه دم، ولو استمنى بالكف إلى أنزل فعليه دم، وإن لم ينزل فلا شيء عليه، ولو جامع بمصدة فأقول، فعليه دم، ولا يفسد حجه، وإن لم يبرئ، فلا شيء عليه انتهى.

قلت: ونقدم في «جامع ما جاء في العمرة» حكم المعتصر يقع بأهله مفصلاً.

(١) ١ ص (١٨)

(٢) (٢٧) (١٢١٧)

(٣) (١) (١٣٧)

٨٨٣ (٨٨٣) - حدثني يحيى بن مالك: أنه سمع أن عمر بن الخطاب وعيسى بن أبي طالب وأبا هريرة كلهم من دخل أصاب (أي: وهو الحجة) فصرخ: «مُتَذَلِّمٌ بِمَا سَبَّاهُ أَوْ حَبَّسَهَا عَنْهُ بِقَصْدٍ حَتَمَهَا»

٨٨٣ (٨٨٣) - مالك: أنه لم يرد وقد عرفت في المتن الكلام على ملاقات مالك أن عمر بن الخطاب (ثاني الخلفاء الراشدين) وعلي بن أبي طالب ومنهم (أما هريرة) زاد ابن القاسم: وابن عباس، كما في «المعجل» (استنوا) بين المجهول: عمر (دخل أصاب) أي جامع الله وهو حرم أي الحج كما في نسخ السعوية، وكذا حكم العمرة، وليس في النسخ الهمدانية نعت «بالحج» لكنه مراد للمسلمين، (فصروا) أي التذلل، (بما سبَّاهُ) أي أخذ، وبذلك «الحجفة» أي يعقبان (أو حَبَّسَهَا) أي لصدعها (أو بَقْبَهَا) أي بئس (حَبَّسَهَا) يريدون أن عليهما المدين في الحج التذلل حتى شئنا على حسب ما كان بئس الحج الصحيح

قال ابن خلدون: «وبد يحفل الحج القاصد عند الجمهور دون سائر العبادات أنه يعصي فيه المسئلة ولا يقظمه وعليه دم، وقد فرغ مقالوا: هو كسائر العبادات، وعنده الجمهور ظاهر دونه تعالى، «فَرَّقُوا النَّجْعَ وَالْقَصْرَ قَوْلًا»، والجمهور عمنون، والمخالفون خصصوا قيسا على غيرها من العبادات، إذا وردت عليها المقصدات، انتهى

وقال القاري في «شرح الشافية»: أفند حجة الإجماع، وهو في حجة الإجماع الصحابة على ذلك، انتهى. وتقدم في «جامع العمرة» أن ذلك «جمع عليه عند الأئمة الأربعة خلافا لداود الطاهري».

(١) - «الصحاح» (١/٢٧٠)

(٢) - «الصحاح» (١/٢٧٠)

قَالَ: وَقَالَ عُمَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: وَإِذَا أَمَرْنَا بِالْحَجِّ مِنْ عَامِ قَابِلٍ، نَعْرِفُ حَتَّى يَقْضِيَا حَاجَتَهُمَا.

الواجب في التجمع ما هو؟ فقال مالك وأبو حنيفة: هو صلاة. وقال الشافعي: لا تجزئه إلا بدنة انتهى.

وقال الناجي^(١) تحت أثر الباب: فولم: "لعلني يحتاج إلى صفة، قال مالك: هو بدنة، وبه قال الشافعي، وقال أبو حنيفة: تجزئه شاة، والدليل على صحة ما ذهب إليه مالك، قوله القاضي أبو الحسن: هو قول عمر وعلي وابن عباس، قال القاضي أبو الحسن: هذا عندي بجبه مع الفترة على التذمة، فإن لم يجد بغيره، فإن لم يجد شاة، لأنه لا يخرج هذا عن أصله، قال: وهذا لما مرصوص عليه، حتى إنه لو أخرج شاة مع الفترة على البدنة أعزاه على تكرره منه، فبعدا من قول أبي الحسن يدل على أن الكلام في الاستحسان، انتهى.

(قال مالك (وقال علي بن أبي طالب) يعني وقع في أثر علي - رضي الله عنه - زيادة وهي أنهما (إذا أهلا) أي احرمنا (بالحج) للنفاء (من عام قابل) أي السنة التالية (فتعرفا) وجوبا أو استحبابا فو لأن للنفاء - كما سيأتي (حتى يقضيا حاجتهما) أي قضاء مثلا يتذكر ما وقع منهما أولا، والشهوة قد نهج بالتذكر، والمسألة خلافية بين العلماء، وشهد لي، دنيا في كلام صاحب "الهداية".

وقال الموفق^(٢): فإذا قضيا، تعرفا عن موضع التجمع حتى يقضيا حاجتهما، روي هذا عن عمر وابن عباس - رضي الله عنهم -، وروي سعيد والأشعث مذهبهما عن عمر - رضي الله عنه - أنه سئل عن رجل وقع بأسرته، وهما معهما، فقال: فأنفيا حجكم، فإذا كان عام قابل فحجبا وأهذبا، حتى إذا بلغتما المكان الذي أحضما، فهما أحضما، فتعرفا حتى نعلما، وروى عن ابن

(١) - النجاشي (٢/٢٨٨)

(٢) - النجاشي (٥/٢٠٧)

عبداس مٹا شدہ، وہ فلم سے "سبب بنے، انجی ٹوی واشیہی
انجیٹات "لو اے۔

وزیر نے اس شخص کو بھی قتل کر دیا۔ بحرین میں بھی یہ واقعہ پیش آیا۔
 ان کے بعد ان کے بھائی نے بھی قتل کر دیے۔ ان کے بھائی نے بھی قتل کر دیے۔
 ان کے بعد ان کے بھائی نے بھی قتل کر دیے۔ ان کے بھائی نے بھی قتل کر دیے۔

[illegible]

أهل الحب المتعبد أو المستحب فيه وضمان، أحدهما لا يحب، وفي
 قوله أي حصة، لأنه لا حب الشكر في قضاء وعود إذا قلنا، كذلك
 السوء والظلم، بعد أنه روي عن سعد بن سعد عن الأثرية وهو يروي
 عنهم من الغلاء، ولأن الاحتياج في ذلك الموضع يذكر الجميع، فيكون من
 دواعيه، والأول أقوى، لأن حكمه، التفرق الهداية مما يتوهم من معارضة أنواع
 من آثاره بوجه مكافئ، وهذا هو الحد لا يقص الأرباح، انتهى.

سببه فتنه صاحب الدروس الشريف. الأول: استمر نفوذهم في نظام
مصر موضح وفيه أن كل حلال. انتهى. وما حكي السوف من صلح الإمام
لشامي من الالتزام على الصالح. عطفنا حكاية عن ابن رشد في الجواهر
وإضافة التفتيش الصمدية. نحن نال ابن حجر في شرح صمدية الموروثية عن
الشيخ. يوجد أن بعد فتنه حين الإجماع إلى فتح القاهرة. ومكان بعد.

أشد، والحراد مالا يراق أن لا يخلو به بحيث يتمكّن من رقعته أو ملثماته، من وأن لا يظفر إليها إن حسى أنه يؤدي إلى ذلك كما هو ظاهر، انتهى.

وحكى النعيسى في "العمدة" عن ابن أبي عمير، يستحب، وفي القديم - بحسب - وحكى عن ابن أبي عمير، النعيب على صاحب "الهداية" في حكاية مذهب مالك بن مذهب الأثران عند الإحرام، وهو كذلك.

فقد قال المددوي^(١)، فأرى وجوباً من أهدى بعد خوفاً من عوده كمثل ما مضى من حين إحرامه بالنقطة، لتخلّط برمي كفّته وظلوفه لزيادة التسمي إن تأخر، قال المددوي، قوله "حريم إحرامه بالنقطة" يذهب أن عام الإفساد لا يجب عليه فيه مائة مائة من أهدى معها حاله إنسه لذلك التمسك، وهو ظاهر الطهارة، وقد مرّ أن أصله أن عام التمسك شعاع التمسك في وجوب التمسك، انتهى.

وفي "النسفي"^(٢)، قال مالك في النعيب: "يعتبر في حج الفضة من يوم بجره، انتهى، ولا يقدّران عدد الحنيفة كما تقدم من "الهداية"، وحكى النعيسى في شرح النسيئة عن النعيب: "والأصحاحي يستحب الأثران عند خوف المعاودة، وقال أبوعبدة: ولو كان واحداً لوجب به دم كسائر التواحيات في الحج، وأجاب عن استدلالهم بإجماع الصحابة بأنه إما يكون حجة إذا التمسك التمسك، وتم يوحّد الخلاف، وقد روي عن الحسن وعطاء بن قيس، وهما مداداً كما عسر الصحابة، فيكون خلافاً معتمداً فلا ينعقد الإجماع، انتهى.

وحمل القاري في شرح الشافعي قوله على الاستصحاب، وقال في الشرح

(١) الشرح الكبير (٢/٢٠٠).

(٢) (٢/٣٠٠).

٨٤١/١٥٦ - **وحدثني عن مالك**، عن يحيى بن سعيد: أنه سَمِعَ سَعْدَ بْنَ الْمُسْتَبَقُونَ: مَا تَرَوْنَ فِي رَحْلِ وَفَع بِأَمْرَانِهِ . . .

الباب (١) لا يجب الافتراق في الفصاء إلا إذا خافا المجامعة ثلثاً، يستحب حينئذ أن يفترقا عند الإحرام، ومثل: موضع المواضعة، وأما ما في الجامع الصغير: ليست العرقه بنى أي أمر ضروري، وقال فاصبحان! ليس بواجب، انتهى.

وقال الشافعي على الأكثر: ولنا أن الافتراق ليس منسك في الأداء، فكذا في الفصاء لأن الفصاء يحكي الأداء، ولأن السماع بينهما وهو التكاثر قائم ولا معنى للافتراق، فللإحرام لإباحة الوقوع ولا بعده، لأنهما يتذكران ما لحقهما من انصافه العظيمة بسبب الله بغيره، فيزدادان تلعناً وتحرزاً فلا معنى للافتراق، ألا ترى أنه لا يؤمر أن يعاونها في انقراض حالة الحيض، ولا حالة انصرام مع نوحه تذكرهما ما كان بينهما حالة انقراض وانقطاع، والافتراق يستقبل عن الصحابة محمول على السبب والامسحاح لا على الاحتياط والإيجاب، ومن شرب به إذا حيف ذلك، انتهى.

وفي المصنف (٢٦) أن الإمام أبا حنيفة رضي الله عنه - لم يفتل بالمبارقة، وهو المروي عن الحسن وسجده وعطاء انهما لا يفرقان، وما روي عن الصحابة من التفریق محمول على التذبح، وروى أبو داود في المراسيل عن يزيد بن عبيد أن رجلاً جامع امرأته وهما محرمان، فقال الرجل: لمسي يميني فقال: أفضيلاً حاكماً، وأهدباً هنيئاً، فلم يذكر التفریق في المرفوع، انتهى.

٨٤١/١٥٦ - (مالك، عن يحيى بن سعيد) الأصمعي (أنه سمع سعيد بن المسيب) القرشي (يقول) لأصحابه (ما ترون في رحل وفَع بِأَمْرَانِهِ) أي راقعها

(١) (١٨٦).

(٢) (المحرر: ٢٠٦/٢، ٢٠٧).

[illegible]

الذين هم محرم ما لم يحل له العبد، وقيل سم له قال لأختيار أصحابه ونفريهم
والذين يبيعون على الناس العظم ينس له القوم سيد أي مكتوا عن الجواب
وسكونهم بما لا له ثم نحن عديم عظم يذك أو أروا عظيمه، المانع في روا
يضاف الأمر الله.

وكانت سعيدة من الحبيب، حكيت لنا وقع من هذه الحادثة قبل ذلك، في
رجلنا ووقع نارنا وهو محرم، فالحق كما كان عند حواء بعد «صمت» قاصدا
إلى المدينة. لم يزل (يسأل عن ذلك) الآن عن سعيدة

فكان بعض الناس من سعداء العذبة (عرق) ماء الصفيون بينهما من وقت الجماع (التي عام قاتل)، قال الناس: "أول بعض الناس يفارق بينهما إلى عام قاتل، حكاية سعد من المسبب على سبيل الأكل، له، وكذلك في أن افتراقهم لم يكون من حيث جرمهم مانع، ولا فائدة في أن يفارق بينهما قبل أن يحدث من العجوة التي أنشأها لأن وطأهما في هذا العام لا يفسد عليهما حق، ولا عيب عليهما هذا، ولا فائدة في أن يفارق بينهما بعد الإحلال، وقال الإجماع جميع النساء لأنهما إنما يتزوجان حلالين، ولا مدعى للفرق بينهما انتهى

قلت: وما ذلك الجاهل من أن يفتنهما في هذا العلم فأوجب عليهما
عقبا متى على مدح المادكة، قال الجاهل: "والله الهذول وإن تكبر وطؤه
لأمرأه أو لثمة بخلاف حرام حيد وفيد، ويتعدى بغيره من جهه إلا هي مسائل،

11. 39. 1959

1991-2000

وقال سعيداً بن المسيب: التَّمَنُّبُ: التَّنَكُّبُ.....

فإن التَّمَنُّبَ: قوله: التَّمَنُّبُ أي هدي الفساد وإن تكرر سوَّحِب الفساد كونه
لأمرأة مراراً متعددة أو نساء، لأن التحكم للوطء الأول، انتهى. وهكذا بخلاف
المجهول، فإنهم بوجود تعدد الوطء تكرر الجزاء مع اختلافهم في تنصيصه.

فإن الموافق^(١) ويحْتَظُّ بعد النساء كل ما يَحْتَظُّ منه من الوطء ثانياً،
وقتل الصيد والطوبى والفسخ ونحوه، وعليه التَّخْيُّبُ في الحباية على الإحرام
الفساد، كما عُدَّ في الحباية على الإحرام الصحيح، انتهى.

وقال أيضاً: إذا تكرر الجماع بين كثر من الأول وعليه التَّخْيُّبُ فائدة ثانية
تألول، وإن ثم يكثُر الأول فكماله واحد، وعنه أن تكل وطء كثره لأن
سبب للتكرار: فأنه كالأول، والتمذهب الأول، انتهى.

وقال السجستاني^(٢): وإذا تكرر الجماع وجب فيما حدَّ الأول، فهو كمن
جماع شاة، انتهى. وهكذا في عامة فروع الطائفة، وفي «شرح التلخيص»^(٣).
يفعل بسبب ما يفعله في الجمع الصحيح، ويحْتَظُّ ما يحْتَظُّ فيه من
المعقولات جمعاً، وإن ارتكبت محظوراً كالجماع ثانياً رسائر الحبايات فعليه
ما على الصحيح، انتهى.

وفي «البحر» تحت قول التكرار: وبعد الوقوف بده: أطلقه دشمن ما إذا
جماع مرة أو مراراً إن انحدر المحل، وأما إذا احتلقت فبده للأول، وشاة
تتكرر في الجماع، وقال محمد: إن جماع الأول فلتثاني شاة وإلا لا، انتهى.
سبب السبب في آخر كتاب

(فقال سعيد بن المسيب) رداً على ما تنكح من حصن الدرس (البنفاد)

(١) التَّمَنُّبُ: (١٨١١) - (٢٠)

(٢) شرح الإقناع، (١٨١٦) - (٢٠)

(٣) (١٨١٦) - (٢٠)

بوجهيهما، فلتسما خصلهما الذي اقتضاه، فإذا فرغنا رجما، فإن
أدركتهما حج قابل، فعليهما الحج.

ومع الفاء أي ليهضبا (لوجهيهما) باللام في أوله في نسخ العصرية،
وياء واحدة في الهدية، أي لغصدهما (فلانما) حجهما الذي اقتضاه لوجوب
إتمامه (فلانما فرغنا) من الإتمام (رجما) قال الشافعي يحتمل أن يريد بذلك
الإحرام، ومعنى ذلك أنه يجوز فيها أن يرجما إلى مثاليهما، ويحتمل أن يريد
بذلك الوجوب، ومعنى ذلك أن يرجما إلى موضع يجب عليهما فيه الإحرام،
المنهي.

قلت. وهذا ينبغي على تعيين موضع الإحرام في القصد، فمن قال:
تعتبر الإحرام من موضع إحرام الأداء لا بد أن يحمل لروح على الوجوب،
ليتمكن الإحرام من ذلك الموضع، وتقدم العدا على ذلك في «جامع
العمرة».

(فإن أدركتهما حج قابل) أي عاشا إلى زمان الحج من السنة الثانية
(فعليهما الحج) قال الشافعي يريد - والله أعلم - أنها يستأنفان الإحرام، ولا
يجوز لهما الفاء على الإحرام الأول بخلاف من فاته الحج، فإن له أن يضي
ضحي بحرامه الأول، ويتم حجه عليه، لأن إحرام صحيح، والذي قصد حجه لا
يجوز له أن يتم قضاء عليه لأنه [إحرام فاسد، انتهى]

فإن الموقوف^(١) إن اختار من فاته الحج البقاء على إحرامه يباح من قابل
قله ذلك، ورؤي ذلك عن مالك، ويحتمل أنه ليس له ذلك، وهو قول الشافعي
وأصحاب الرأي وابن الحنفية ورؤية عن مالك وقول الصحابة، انتهى. هذا في
النفقات، وأما في الإقصاد، فقد جزم الموقوف أنه قصد الإحرام بالوطء، ويجب
عليه أن يحرم من الحي، لأن الإحرام ينشئ أن يجمع فيه بين الحل والحرم،
المنهي.

(١) «شعيرة» (١٧٨/٢).

واللهي، ويهلان من حيث أهلاً بحجتهما أئدي أقساماً. ويتفرقان حتى تصح حجتهما.

قال مالك: يهديان جميعاً، يذبح يديه.

(واللهي) قال المأجي^(١) غنطسي أن الهدي لا يكون إلا في العمام المائل، وكذلك في التضيئة والموازية، عن مالك من رواية أبيه، فإن عكفه قبل القضاء فقد قال عبد الملك بن المأجور، أنه يحرمه، وإن كان أحب لنا أن يكون مع حجة انحصار، ويحتمل على قول أصح في عادي التوبة أن لا يحرره، انتهى.

وقال القرطبي^(٢) ربح نحر هدي في زمن القضاء، ولا يقدمه زمن انحصار، وإن كان يحرره للقصد، وأخيراً على الصادق بن عجل زمن القصد قبل قصاته، انتهى.

وقال الشوكي في مسنده ما ربح لا تركب مظلوم أو ترك مأمور لا يخلص يمينه، بل يحرر في يوم النحر وغيره، ثم ما سوى دم القواف يوافي في التست الذي هو منه، وأنه دم الحرة، فيجب تأخيرها إلى من القضاء، انتهى.

ومن فروق الخمسة: أن دماء الجبايات لا يخلص يميناً، لأنها نسأ وحيث تحرر الإقرار كان أنه جيل بها أنوى لارتفاع القضاء به من غير تأخير، كما في الهدي، وغيرها (ويهلان) أي يحرمان في القضاء (من حيث أهلاً) أي من السومع الذي أحرم أولاً في الأذى (بحجتهما الذي تصداه) والمصاة خلافه تقدمت في اجتماع العمرة، ولأن أبي سعة عن عطاء عن ابن عباس يحرمان من الصدقة الذي أحرم به، كما في المحلى، (ويتفرقان) في القضاء (حتى يقضيا) أي يتخا أحدهما) كما تقدم قريباً مسدود.

(قال مالك: ويهديان) أي الرجل والمرأة (جميعاً) أي كلاهما (مدقة مدقة)

(١) المأجي (٢: ٢٦)

(٢) المأجي (٢: ٢٦)

بالكثر لإعادة أن على كل واحد منهما بدنة على حدة، وهذا عند الإمام مالك - رضي الله عنه - إذا طاعت، ففي «المبدوءة»: إن أصاب كسبه مرة بعد مرة امرأة واحدة كانت أو عدداً من نساء، فليس عليه في جماعه إيمان إلا كفارة واحدة، دم واحد، وإن هو أكرههن فعليه الكفارة لهن عن كل واحدة منهن كفارة كفارة، وعن نفسه في جماعه إيمان، كلهن كفارة واحدة، وإن كان لم يكرههن، ولكنهن طاعته فعليه عن كل واحدة الكفارة، وعليه هو كفارة واحدة في جميع جماعه إيمان، انتهى.

وقال الناجي^(١): لا يخلو أن يكون هي زوجته أو أخته، فإن كانت زوجة فلا يخلو إن طاعته أو أكرهها، فإن طاعته فعلى كل واحد منهما أن يقضي الحج ويهدي، لأن جانبها في ذلك كماله، وإن أكرهها فعليه أن يحجها من ماله ويهدي عنها، لأن ما يلزمها من النفقة والهدى مما أُلِّفه عليها، فوجب عليه حملها عنها، وأما مباشرة ذلك بنفسها، فإنها من أحكام الأبدان التي يختص بها، وتزويجها، فلا يتحملها عنها، وإن كانت أمة نه عليه أن يحجها ويهدي عنها سواء أكرهها أم لا، لأنه مالك لها لا يستطيع الاعتناع منه، وهو يملك تصرفها بخلاف الزوجة، فإنه لا يملك تصرفها، انتهى.

والسألة خلافية، قال الخرفي^(٢): إن وطئ المحرم في الفرج، فأنزل أو لم ينزل فقد فسد جميعها، وعليه بدنة إن كان ستكرهها، وإن كانت طاعته فعلى كل واحد منهما بدنة.

قال الخرفي: إذا كانت المرأة مكروهة على الجماع فلا هدي عليها ولا على الرجل أن يهدي عنها، نص عليه أحمد لأنه جماع بوجوب الكفارة، فلم

(١) «المعتمد» (٣/٢).

(٢) «المعجم» (١٦٥/٥).

تحب به حال لأكثر من كفاية واحدة كما في التضييق، وهذا قول إسحاق
وأبي ثور وابن السكيت.

وعن أحمد رواية أخرى أن عليه أن يهدي منها، وهو قول عطاء ومالك،
لأن إفراد الحج، حرمته في نفسها، فكان عليه لأقسام منها هدي، وعده ما
سأل على أن يهدي عيها، لأن فساد الحج تب باليسر إليها، فكان، الهدى
عليها، كما لو طوعت. ويحتمل أنه أراد أن يهدي عليها يتعدله لزوج منها،
ولا يفرق رواية عائشة.

ثم قال الطحاوية، يعني كل واحد منهما، هذا قول من عاص
رسول الله من الجاهلية واليهي والفسحك ومالك والحكماء، لأن من عاص
رأس أحد ما، وإشقي ما، وأبى أحد كاستجابين من غير إجماع، فحرمها
بدنه كالزجر، وعن أحمد أنه قال: أرجو أن يفرق بين هدي واحد، روى ذلك
عن عطاء، وهو مذهب الشافعي. لأنه صماع واحد، فلم يوجب أكثر من بدنه
في حالة الإكراه، والثالثة كالسكينة في هذا، وأما فساد الحج، فلا فرق فيه بين
حال الإكراه والمطوعة لا تعلم فيه خلاف، انتهى.

قلت: يكون قيام في أول باب في كلام النووي: أنه لا يجمع بينهم عدم
الفساد في الإكراه، وتقديم أمية عن المروزي التبرع^(١) أن لفظة إن عاصبه
لزمه البدن في الحج والشفاء في العسرة، والشفاء لا عليه عليها، انتهى فهو
الموجع من روایات أمية أحمد، وبه مذهب الطحاوي.

ولا فرق عند الحنفية في جوع المطوعة والسكينة في فساد الحج أو
وجود الجواهر، قال في الهدية^(٢) ومن جامع ماساً كان كمن جامع

(١) (١٨٢) (١٤٨)

(٢) (١٨٢) (١٤٨)

قَالَ مَالِكٌ فِي رَجُلٍ وَفَع بِأَمْرَانِ فِي الْحَجِّ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَدْفَعَ مِنْ عَرَفَةَ الْنُفُوزَ الْخِصْفَ. إِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْهَدْيُ. وَحُجٌّ قَائِلٌ

مُسْتَعْدَدٌ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: رَحِمَهُ اللَّهُ: جَمَاعُ النَّاسِ عِزٌّ مَقْدَرٌ لِلْحَجِّ، وَكَذَا الْخِلَافُ فِي جَمَاعِ النَّاسِ وَالْمَكْرَهَةِ، هُوَ يَقُولُ: الْحَقُّورُ يَنْعَدُّ بِهَذِهِ الْعَوَاضِ تَمَّ يَفْعُ الْفَعْلَ جَائِزًا، وَنَدَّ أَنْ يَنْسَدَ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الْارْتِفَاقِ فِي الْإِحْرَامِ ارْتِفَاقًا مَحْصُوصًا. وَهَذَا لَا يَنْعَدُّ بِهَذِهِ الْعَوَاضِ.

وهي مفسحة المصائب^(١) لا تفرق في الجماع بالنسبة إلى هذا الحكم، وإن كان يتفاوت علانته وعدمه بين لعائد والناسي ولطائف والمكروه، والحج ونعمه والرجل والسراقة انتهى وقد عرفت فيما سبق أن الواجب عند الحنفية في صورة الإضاد شاة، وفيما بعد الوقوف الذي لا فساد فيه بدنة

قَالَ مَالِكٌ: فِي رَجُلٍ وَفَع بِأَمْرَانِ: أَيِ حَامَعَهَا (فِي الْحَجِّ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَدْفَعَ مِنْ عَرَفَةَ) يَبْنُ أَنْ (رَمَى الْجَمْعَةَ) وَأَتَى غَيْرَ يَأْتِي إِذَا كَانَ الْجَمَاعُ قَبْلَ الْمَدْفَعِ مِنْ عَرَفَةَ، فَيَكُونُ قَبْلَ الرَّمْيِ بِالْأُولَى، لَكِنَّهُ ذَكَرَ الرَّمْيَ أَيْضًا اسْتِطْرَافًا، لِأَنَّ النُّفُوزَ عَنْهُمْ فِي الْقِسَاءِ وَغَدَمِهِ بِاعْتِبَارِ الْتَحْصِيلِ الْأَوَّلِ. وَعِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ بِاعْتِبَارِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ. لِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ إِتِمَامُ هَذَا الَّذِي أَفْسَدَهُ، وَيَجِبُ (الْهَدْيُ) أَيْضًا (وَحُجٌّ قَائِلٌ) قِسَاءُ نَبَا أَنْسَهُ.

قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: الْمَصِيبُ لِأَهْلِهِ لَا يَغْنَمُ أَنْ يَكُونَ أَصَابَهَا قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ، فَإِنْ كَانَ أَصَابَهَا قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ، فَلَا خِلَافَ فِي قِسَاءِ حَجَّتِهَا. وَأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِمَا الْهَدْيُ، وَحُجٌّ قَائِلٌ، وَقَوْلُهُ: بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَدْفَعَ مِنْ عَرَفَةَ نَصٌّ عَلَى مَا كَانَ قَبْلَ وَقُوفِهِ بِعَرَفَةَ، وَنَحْوُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى مَا كَانَ بَعْدَ رَمْيِ الْجَمْعَةِ، وَلَمْ يَنْصَ عَلَى مَنْ وَطِئَ بَعْدَ الْوُقُوفِ وَقَبْلَ الرَّمْيِ، وَقَدْ رَوَى

(١) (مروءة) (١٨٣).

(٢) (المنهم) (١٤٣).

قال: فإن كانت إصابته أخذت بعد رؤى النجاسة، فإنما عليه أن يغتسل ويهدي. ونسب هذه حجة قابل.

الخاص أبو محمد عنه في ذلك رأيين، إحداهما، وهي المشهورة: أنه قد أفسد حجه، وبها قال الشافعي، والثانية: أنه لا يفسد حجه، وبها قال أبو حنيفة، هذا إذا كان وطؤه يوم النحر قبل غروب الشمس، فإن كان بعد غروب الشمس من يوم النحر، فقد روي أصحابنا عن مالك بن أنس وطئ القعد من يوم النحر قبل أن يرمي، ويغيب، لم يفسد حجه، وليس يستزله من وطئ يوم النحر، وعنه عمر بن زهدى ثوبته، وهدي آخره، أغرم من رمي جمرة العقبة، ووجه ذلك أن التعطل قد جعل باقيا وقت الرمي وغروحه، انتهى.

(قال: فإن كانت إصابته مصدر مضاف إلى دأله (أهله) مالم يصيب معمول المصدر (رمة) وهي النجاسة) قال الشافعي: الوطء بعد الرمي لا يجعله أن يكون قبل الإفاضة، أو بعدها، فإن كان قبل الإفاضة، فلا يخلو أن يكون يوم النحر أو بعده، فإن كان يوم النحر، فقد احتل به قول مالك، والمشهور عنه أنه لا يفسد حجه، قال القاضي أبو الحسن: وهو الصحيح.

وقد قال أيضاً: يفسد قبل الإفاضة، وله قال أبو حنيفة والشافعي. وإن وطئ بعد الإفاضة وقبل الرمي، فلا يخلو أن يكون ذلك يوم النحر، أو بعده، فإن كان يوم النحر فقد احتل به أصحابنا فيه، وقال من القاسم وبه كفاة وأصبح: لا يفسد، وليس عليه إلا الهدي، وقال أشهب وإسحاق: يفسد حجه، فإن كان وطؤه بعد يوم النحر، فقد روي ابن حبيب عن أبيه: لا شيء عليه، انتهى.

قلت: ما حكى من مذنب أبي حنيفة والشافعي ليس بصحيح، نعم قال به بعض السلف، كما تقدم في أول الباب من المعني والفروع. ولعمري من هذا كنه أن مسألة الباب هي وطء من أصابها يوم النحر بعد الرمي قبل طواف الإفاضة. (فإنما عليه أن يغتسل) أي يخرم بالعمرة من الحل، ويأتي بأفعائها (ويهدي) لجنايته على طواف الإفاضة (وليس عليه حج قابل) لأن حجه الأول

ثم يفسد نوعي الوطء بعد التحلل الأول، وهذا على المشهور من مذهب الإمام مالك^(١)، وصححه أبو الحسن كما تقدم قريباً.

قال الباقى^(٢): فإذا قلنا لا يفسد حجه، فإنه يلزمه عمرة وهدي، وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يجب عليه عمرة، والتدليل على صحة ما يقوله أن عليه أن يأتي بطواف الإفاضة في شك لم يدخل عليه بقص الوطء، وذلك لا يكون إلا بالعمرة، لأن الطواف لا يكون في الإحرام إلا سحاً أو عمرة، وقد قلنا: إنه لا حج عليه، فزمنه للعمرة، انتهى.

قلت: ما قال مالك هو المنصوص عن الإمام أحمد، كما تقدم في أول الباب في آخر كلام المصنف، إذ قال: والمنصوص عن أحمد بمن وافقه من الأئمة أنه يعتزم، فيحتمل أنهم أرادوا هذا، أي الطواف فقط أو السعي أيضاً، وسواء عمرة، لأن هذا هو أعمال العمرة، وسحتم أنهم أرادوا عمرة خفيفة، فيلزمه سعي، ونقصه، والأول أصح، انتهى.

قلت: ويؤيد الأول أن صاحب المروعي التبرع: ثم يذكر فيه العمرة، بل فإن: محرم من الحل، لطواف المروض، أي لبطوف طواف الزيارة محرماً، انتهى. وقامر فروع المائكية أنهم قالوا بالعمرة بشاؤها كما يظهر من كلام الباقي المذكور قريباً، وفي الدردير^(٣): أسد الحجاج الحج والعمرة إن وقع قبل الموقف مطلقاً، أو وقع بعده بشرط، إن وقع قبل إفاضة ورمي عقة يوم النحر أو قبله، وإلا بأن وقع قبلهما بعد يوم النحر، أو بعد أحدهما في يوم النحر، فهنيء واجب، ولا فساد في الصور الثلاث، وعمرة، أي حيث قلنا.

(١) انظر الاستذكار (١/٢٢) (١٩٠).

(٢) المتن (٥/٣١).

(٣) الشرح الكبير (٢/٢٦) ١٢٨.

قال مالك: والذي يفسد الحج أو العمرة حتى يجب عليه
في ذلك الهدي في الحج أو العمرة، الثناء الختانين، وإن لم يكن
فيه دافئ.

لا فساد، فهدي، ويجب مع الهدي عمرة بأنني بينا عند أيام منى، قال
الدرهمي: قوله: حيث قبلنا: لا فساد أي إذا حصل الجماع قبل الإفاضة،
ورمي جمره الحقة بعد النحر أو بعد الإفاضة، وقبل الآخر يرمي النحر يجب مع
الهدي عمرة حاضرة لها فعله، وهذه العمرة لا تكفي عن لعمرة التي هي سنة
في العمرة، فهو حينئذ يأتي بعمرتين. انتهى.

(قال مالك) في تفصيل ما بعد الحج والعمرة من التمتع ودواعيه (التي
يفسد الحج أو العمرة) من الجماع (حتى يجب) عليه (في ذلك الهدي في الحج
أو العمرة) هكذا في أكثر النسخ المصرية والهندية، قال الساجي^(١) في الحج
أو العمرة يحصل معين أحدهما أن الإفاضة وجد في أحدهما، فيجب بذلك
الهدي والقصاء، واجترأ بذكر الإفاضة عن ذكر القصاء، والثاني: أنه يريد يجب
عليه بذلك الهدي في الحج أو العمرة قلبي هو القصاء، عما أفسده منهما،
انتهى.

قلت: وهذا الترجيح يختص بسلك الإمام مالك؛ إذ يجب عنه الهدي
في القصاء كما تقدم قريباً، وفي بعض النسخ المصرية محله مع الحج أو
العمرة فقط مع، بدل «في» وهو لا يحتاج إلى توجيه.

(الثناء الختانين) أي ختان الرجل، وغضاض المرأة شئ تعليفاً، قال
صاحب «المحلى»: الموصول مع الصلة مبتدأ، أو انشاء الختانين خبره (وإن لم
يكن ماء دافئ) يعني أن الثناء الختانين وهو يلزم الإيلاج، كما تقدم في أبواب
المسل يفسد الحج وإن لم يتحقق الإبراق، لأن كل حكم يتعلق بالوضوء، فإنه

قال: «ويوجب ذلك قضاء النساء المأثورة» إذا كان من مباحصة،

ينص بالنظر المحتاج من إفساد الصورة ووجوب غسله. وانحد، والمهر، وغير ذلك، ولا خلاف في ذلك من حياء، ولذلك لا خلاف بين الأئمة في المخرج، وهم أن القدر في ذلك في حكمه الغيب، نعم اختلفوا في الشوط بالسبب، كما تقدم.

(قال مالك: «ويوجب ذلك» أي انتهى مع إفساد الحج أو العمرة أيضاً النساء المأثورة) بدون الجماع (إذا كان، خروجه من مباشرة) لمسه، وفي حكمه أيضاً الإتران بلذمة النظر، ودائمة الفكر عند المأثورة، كما جزم به الزرقاني. وتقدم التصريح به في كلام الدردير، وسبب التصريح بذلك عن المأثورة في القول الثاني

وقال الخريفي^(١): إن علي دون الفرج، فتم ينزل، فعنه دم، وإن أنزل فعليه بدنة، وإذا قصد حبه، قال الموفق: أما إذا لم ينزل، فإن حبه لا يفسد بذلك، لا يعلم أحداً قال قضاء حبه؛ لأنها مباشرة دون الفرج، عرفت عن الزماني، ولم يفسد بها الحج، وقال الحنفى فليس ضرب ببدن، على مخرج جاريته؛ عليه بدنة، وعن سعيد بن جبير: إذا نال منها من دون الجماع، دح بقوله، ولما أنها ملامسة من غير إزالة، وأنشئت لمس غير الفرج، فأما إن أنزل، فعليه بدنة، وبذلك قال الحنفى، وسعيد بن جبير، والثوري، وأبو ثور، وقال الثوري^(٢): وأصحاب الرأي ومن العتق: عليه شاه، لأنها مباشرة دون الفرج، وأنشئت ما لم ينزل.

ولما أنه جماع لأوجب الغسل، وأوجب بدنة، كأنوط في المخرج، وفي إفساد حبه بذلك رواية، إحداهما بحسه، وهو اختصار الخريفي وأبي بكر.

(١) «الحسين» (١/١٦٨)

(٢) «كذا في الأصل» وهو تحريف، والصواب «لدي» كما في المعنى (١/١٦٨)

«أَنَا وَرَجُلٌ ذَكَرْتُ شَيْئًا، حَتَّى خَرَجَ بَيْنَهُمَا دَفْنٌ، فَلَا أَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا».

وهو قول عطاء، والمقام بن محمد، والحسن، ومالك، وإسحاق؛ لأنها عبادة يعتمدها المروءة. فأولها (إِذَا زِلْزَالَ عَنْ مِيشَرَةٍ، كَالصَّيَامِ، وَالثَّانِيَةُ: لَا يَفْسُدُ الْحَجُّ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَأَهْلِ حَدِيثِ الرَّائِي، رَأْسُ الْعَصْرِ، وَهِيَ الصَّحِيحَةُ، إِذْ شَاءَ اللَّهُ، لِأَنَّهُ لَا مَبَاحَ لَا يَجِبُ سِرْعَةُ الْحَدِّ، فَلَمْ يَفْسُدِ الْحَجُّ كَمَا لَوْ لَمْ يَسِرْ، وَلَا لَأَنَّهُ لَا نَصَّ فِيهِ، وَلَا أَجْدَحَ، وَلَا حَوْفِي مَعْنَى الْمَصْصُوحِ عَلَيْهِ، انتهى.

قلت: وزجج عبد الزورانيه أبو الفرج في الشرح الكبير، على ما في المصنف، وعابه اقتصر مباحث الترويض المرموع كما تقدم في أول الباب، وقال: لا يصح عبادة على المروءة، وكذا لا بعدد عند الشافعية، كما تقدم من المتسلك المروءة، وكذا عند الحنفية كما تقدم في الشرح لغيره، من أنه لا بعدد في، من المروءة، نعم بعبدة الاستدانة عند المالكية كما تقدم قروماً، وأما الهدي فتجد، البعثة في الآثار، وانشاء الزلزلة عند الإمام أحمد، وتجب الضاة عند الحنفية واشتغية سواء قول أبو بكر، وبعد العائكة هو في حكم الجماع في الهدي أيضاً.

(أما رجل ذكر شيئاً) بنون الاستدانة على ما هو المشهور، عند المالكية وعليه حمه الزوراني، كما قال الباحث: ظاهر الاستدانة كما سيأتي من كلامه حتى خرج منه ماء دفن، أي رفع (إِذَا زِلْزَالَ بِالْمَشْرِ) (لَا أَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا) أي ما دام وتكون يستحب له الهدي عند الأنبياء، ويرسخ غيره أبو سوب، فإنه الزوراني^(١)

قلت: ذكر قوله: لَا أَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا، فاعلمه يعني الهدي مطلقاً، قال أبي جهمي^(٢)، قوله: أَنَا وَرَجُلٌ ذَكَرْتُ شَيْئًا حَتَّى خَرَجَ، صاهرو، استدانة لتذكر، وزدبته على قلبه حتى يولد، لأنه أي لفظ العاية، فقال: إنه إن ذكر شيئاً حتى

(١) - المرحم الزوراني، (١)، (٣٢١)

(٢) - المرحم، (١)، (١٠٣).

أُتِرَ، وذلك لا يستعمل إلا بعداً بشدّام ويكرّر، وقد قال: إنه لا شيء عليه، وحكى القاضي أبو الحسن عن مالك فيمن كرّر التذكير حتى أتى رويين، قال في روى أبو القاسم عن مالك في «العتبة» و«السوازيّة»: أنه قد أفسد الحج، وروى عنه أئمة: ليس عليه إلا أهدي، وقد روى ابن القاسم عن مالك في «الموازيّة» و«العتبة»: من تذكّر شيئاً فأُتِرَ، فلا يفسد حجه، قال أحمد بن مسرة: ويهدي، ومعنى ذلك أنه أجرى على قلبه ذكراً من غير قصد، انتهى.

فعلّم منه أن ظاهر السبب، وإن كان يؤمن إلى الاستدامة، لكنه مجموع على غير الاستدامة، فإن الإمرار بالاستدامة في حكم الجمع عند المالكية، كما تقدم في الترتيب السابق، وأوّل الباب، وهو المنصوص عن الإمام، ففي «المسألة» بين تذكر تأدام ذلك في نفسه نكلاً منه بذلك، وهو معروء حتى أتى، قال مالك: قد أفسد حجه، وعليه الحج ثانياً.

وأما الإنزال بمجرد التذكر بدون الاستدامة فظاهر «انصوطة» لا شيء عليه، لكن أهل الفروع صرحوا بالهدي استحباباً أو وجوباً، كما تقدم، والثاني جزم الدردير، إذ قال: إن خرج سمجود فكر أو نظر لم يفسد، وعليه هدي وجوباً، انتهى. ولم يذكر فيه خلافاً هو ولا للسوفا، ولا فساد بالنظر والفكر عند غير مالك من الأئمة.

ولو تأدام (أو أتى)، قال الحرفي: فإن نظر: فصرف بصره فأمسى فعليه دم، وإن كرّر النظر حتى أفسد يفسد بدنه. قال السوفا^(١): رجسنة ذلك أن الحج لا يفسد بتكرار النظر أنزل أو لم ينزل، روي ذلك عن ابن عباس، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، وروي عن الحسن وعطاء ومالك فيمن ردّ النظر حتى أمسى عليه حج قابل؛ لأنه أتى بفعل محظور أشبه الإنزال بالمباشرة.

(١) «الضياء» (١/١٧١).

وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا قُتِلَ امْرَأَتُهُ، وَلَمْ تَكُنْ مِنْ دُنْكَ مَاءٍ دَافِقٍ، لَمْ يَكُنْ عَنِّي فِي الْقَبْرِ إِلَّا الْهَدْيُ.

وثناء: أنه إنزال من غير مباشرة، فأشبه الإنزال بالمكر والاحتمال، ثم بي
المباشرة لينبغ في اللذة وأكد في استدعاء الشهوة فلا يصح القياس عليه، فأما
إن نظر ولم بكرز، فأسي، فعليه شاة، وإن كرره فأنزل، ففيه روايتان، إحدهما
عليه مدنة، روي ذلك عن ابن عباس، والثانية عليه شاة، وهو قول سعيد بن
حيبر وسحاق، ورواية ثانية عن ابن عباس، وقال أبو ثور: لا شيء عليه،
وحكي ذلك عن أبي حنيفة والشافعي، انتهى.

قلت: وهو كذلك عندكما كما تقدم أول الباب عن مناسك النووي
وتشرح الباب، تنقاري

(قال مالك) - رضي الله عنه - (ولو أن رجلاً قُتِلَ) بتشديد السين (من
التفعل) (امرأته ولم يكن من ذلك) أي من أجل التفيل (ماء دافق) أي لم يقع
الإنزال، وقيد بذلك، لأن القبلة مع الإنزال مفيدة منه، فهي «المدونة»: قال
مالك: إن هو لمس أو قتل أو ياشتر، فأنزل فعليه الحج قابلاً، وقد أفسد
حجّه، انتهى.

(لم يكن عليه في القبلة) بدون الإنزال (إلا الهدي) قال النابهي^(١): لأن
القبلة مخصصة لحرمه الإحرام، فإذا لم تقضي إلى الإنزال لم يجب بها إلا
الهدي، وإنما وجب الهدي لأنه أدخل على تركه نقصاً بها، أنه من الاستمتاع،
وقد روى ابن السواري عن مالك: أن هديه مدنة، ووجه ذلك أنه متى يجب
بالاستمتاع، فكان مدنة كهدي الاستمتاع، انتهى.

وفإن الدردير: قيلت فيها الهدي، إن كانت بقم، وإلا فكانت الملامعة لا
شيء فيها، إلا إذا أمضى أو كررت، قال الدسوقي^(٢): قوله: قبلته أي بغير

(١) «المنظر» (١/٣).

(٢) «مناجاة الدسوقي» (١/٢).

وَيُسَمَّى عَلَى الْمَرْأَةِ الَّتِي يُصَيِّبُهَا زَوْجُهَا، وَهِيَ مُحْرَمَةٌ مَرَارًا
فِي الْحَجِّ

إنزال أو مفّي، وهذا إذا كانت على الفهم، وكانت لغير وداع أو رحمة، فإن
كان على غير الفهم فلا شيء فيها إلا إذا أمدى أو كثرت، وكذا إن كانت لموداع
أو رحمة، فلا شيء فيها ما لم يخرج معها من أو عذري ولا فلتهاذي، انتهى.

وقال المحرق: إن قُتِلَ فلم يَنْزَلْ، فعلية دم، وإن أنزل فعليه بدنة، وعن
أبي عبد الله الإمام أحمد، رواية أخرى: إن أنزل أفسد حجه، قال الموفق^(١):
وجمعة ذلك أن حكم القبلة حكم المباينة فيما دون الفروج سواء، وقد روي
عن ابن عباس أنه قال لرجل قُتِلَ امرأته: أقصدت حجك، وروي فلتت عن
سعيد بن جبيرة، وقال سعيد بن المسيب، وعطاء، وابن سيرين، والزهري،
وقدة، ومالك، والثوري، والشافعي، وأبو ثور، وأصحاب الرأي: عليه دم،
وروي ذلك عن الشعبي، وسعيد بن حدير، وروى الأثرم بإسناده عن
عبد الرحمن بن الحارث أن عمر بن عبد الله قُتِلَ عائشة بنت طلحة محرماً،
فسأله، فأجمع له على أن يهرق دمه والظاهر أنه لم يكن أنزل، لأنه لم
يُذَكَّرْ، وسواء أمدى أو لم يُفْعَلْ، انتهى.

قلت: ونقدم فرياً في المباينة أن الموفق وغيره أوجبوا رواية عدم
الإفساد. وأوجبوا هي الإنزال البدن ونونه الشاة، ولا فساد فيه عند الشافعية
والحنفية، وانحاح فيها عندهم إنشاة سواء أنزل أو لم ينزل، كما تقدم عن
«سنن الترمذي» و«شرح الباب»، وما في «المهدية» وغيرها من نقل إفساد
عند الشافعي لعقب عليه العبي في «الباية»، وفي «الغنية»: لو قتل امرأته
مودعاً له، إن فسد الشهادة، فعليه الفدية وإلا لا، انتهى.

(قال مالك: ويسمى على المرأة التي يصيبها أي بجامعتها (زوجها وهي
محرمة) أي يطلقها في حانة الإحرام (مراراً) أي عدة مرات سواء كان (في الحج

أو العبرة، وهي أنه في ذلك مظنة، إلا الثاني وحيث قال، إن أصابها في الحج، وإن كان أصابها في العبرة، فإنه عليهما قضاء العبرة أثر أصابها، والثاني

أو العبرة، وكذلك حكم الرجل إذا ومن امرأة مرات أو نسبه في الحج أو العبرة (وهي أنه في ذلك مظنة) ثم بذلك، لأن هدي المكره لا يجب عليها عند مالك، بل ينقضه عنها الزوج كما تقدم قريباً (إلا الهدي) الواحد (وحيث قبل) امرأة

إن أصابها في الحج، وإن كان أصابها في العبرة فإنما عليها قضاء العبرة (المرأة) ثوب (تقدم الفلسفة) (والهدي) الواحد.

قال الساجي^(١)، وهذا كما قال، إن امرأة التي يصبها الزوج وهي محرمة مراراً، منه ليس عليها إلا حج قائل، والهدي يجب هناك عليها ما قبل وطء، وأما الثاني، وما بعده فإنه لا يجب به هدي ولا حج ولا عبرة، سواء تنقهر عن الوطء الأول، قبل الوطء الثاني أو لم ينقهر حتى وطئ، وقال أبو حنيفة، إن تنقهر عن الوطء الأول، فعليه كفارة ثانية عن الوطء الثاني، وإلا فلا، والثالث، فإن كان أحدهما مثل فوط، والثاني، يجب عليه بكل وطء كفارة سواء كف عن الأول أو لم ينقهر، انتهى

والمراد به^(٢)، والحد الهدي، وإن تكرر وطء المرأة، وإنشاء بخلاف حراء الصيد، فيحدد بتعدد الصيد، وبخلاف فدية بئعتهما إلا في أربعة مسائل، قال الساجي قوله: الحد الهدي أي هدي العباد، وإن تكرر موجب التمسك كرمه، لا امرأة مراراً متعددة أو نسبه، لأن الحكم للوطء الأول، انتهى.

وقال الساجي^(٣)، إذا تكرر الجماع، فإن أثر من الأول فعليه للثاني كفارة

(١) البشارة (١٠٠٢)

(٢) الكج (١٠٠٢)

(٣) السج (١٠٠٢)

(١٩) باب هدي من فاته الحج

ولو جامع بعد الوقوف بعرفة فله يمسك حنبل، وعليه بذلة سواء جامع مرة أو مراراً، إن اتحد المجلس، وإن اختلف ولم يقصد بالتالي رفض الإحرام بذلة الأول. ورواه الأبي في فوائدها. وقال محمد: إن أجزع الأول بذلة فيجب تكلمي شاف، وإلا فلا، كفا في شعبة، وشرح النيات وغيره.

(١٩) باب هدي من فاته الحج

قال ابن رشد^(١): أما القضاء بقوت الوقوف، فالعلماء أجمعوا على أنه لا يخرج من إحرامه إلا بالطواف بالبيت والسمي بين الصفا والمروة، يعني أنه لا يحل، ولا بد بحصة وأنه عليه حج قابل، واختلفوا من عليه هدي أم لا؟ فقال مالك والشافعي وأحمد والنوري وأبو ثور: عليه الهدي، وقال أبو حنيفة: لا هدي عليه، انتهى.

وقال الحرق^(٢): من لم يمسك بعرفة حتى قطع الفجر يوم النحر انحل بحصة، وذبح إن كان معه هدي، وحج من قابل، وأمن بدم، قال ابن عوف: الكلام في هذه المسألة من أربعة أصول.

الأول: أن أمر بوقت الوقوف آخر ليلة النحر، فمن لم يدرك الوقوف حتى قطع الفجر يومئذ فاته الحج، لا يحسم فيه خلافاً، قال جابر: لا بقوت الحج حتى يقطع النحر من ليلة جمع، قال أبو الزبير: فقلت له: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حج ولم يمسك بعرفة لم يمسك» رواه الأثرم بسنده^(٣).

وقول النبي ﷺ: «الحج عرفة، فمن جاء قبل صلاة الفجر ليلة قطع فاته

(١) مدارك المجتهد، (٢٧٦/١).

(٢) المغني، (١١١/١).

(٣) شرح البيهقي في السنن الكبرى، (١٧٦/١).

ثم حمله، بدنًا على جوانه خروج تيلة حنبل، وروى ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «من وقف عرفات بذيل فداء أدرك الحج، ومن فاته عرفات بذيل فليحل بجمرة، وعليه الحج من قابل» رواه الدارقطني^(١) وصنفه.

الفصل الثاني: إن من فاته الحج بتحلل بطواف وسمي وحلاقي، هذا الصحيح من المتقدمين^(٢)، وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وأنه ورد من ثابت بن عيسى وابن الزبير، وهو قول مالك والنوري والشافعي وأصحاب الرأي.

وقال: «من أتى موسى في المسألة ردائنا إحصاء ما ذكرنا، والناطقة ينضي في حج فأمده، وهو قول النخعي، قال: يلزمه جميع أفعال الحج، لأن سقوط ما فات لا يمنع ما لم يفت، ولنا قول من استند من الصحة، ومن تعرف لهم مخالفا، فكان إحصاء، وروى النخعي في مسنده^(٣) أن عمر - رضي الله عنه - قال: «لو أتيت حرم فاته الحج أصبغ ما يصبغ المتمتع ثم فداه حنبل، فإن أدرك الحج قابلا للحج فأهداه استبصر من الهدى، وروى أيضاً عن ابن عمر نحوه».

وروى الألباني بإسناد عن سالم بن عبد الله بن يسار أن الأسود جبع من الشام، فقدم يوم النحر، فقال عمر: «رضي الله عنه، ما حيمت؟» قال: «حبت أن اليوم عرفة، قال: فانطلق إلي فثبت فظف به سحاً، وإن كان معك هدي النحرها، ثم إذا كان شام قابلاً، فاحجج، فإن وجدت سعة فأهد، وإن لم تجد فقص ثلاثة أيام في الحج وسبعة، إذا رجعت، إن شاء الله».

وروى الشيخان بإسناد عن عطاء بن أنس بن يحيى قال: «من فاته الحج فعليه

(١) مسند الدارقطني (٢/٢٤٩)

(٢) المعجم للإسحاق (١١/٣١٠)

(٣) مسند الشافعي في ترتيب السنن (١/٢٤٩) والنسب الكبير (٢/١٨٤)

دم، وليجعلها عبودية صحيح من قبل الله، ولأنه يجوز تسخير الحج إلى العبادة من غير قواف، فجمع الثقات قولهم، إذا ثبت هذا، فإنه يجعل إحرامه بعبادة. هذا ضاهر كلام الخرقى، ونظر عليه أحمد، واختاره أبو بكر، وهو قول ابن عباس وابن الزبير ومطهر.

وقال ابن حبان: لا خير أحد من عبادة، من يدخل طواف وسعي وحلق، وهو ملتبس بذلك والساعي، لأن إحرامه بعبادة واحد التكبير، فلم ينتقل إلى الآخر، ويحصل أن من قال: بحمله إحرامه عبادة أراد به فعل ما يعبر المتعب، وهو الطواف والسعي، ولا يكون بين القولين اختلاف، ويحصل أن يسير إحرام الحج إحرام عبادة، إحرام بحرقه من عبادة الإسلام إن لم يكن عند.

الفصل الثالث: أنه بديهة القضاء من فاس سواء كان القادح واحداً أو قطعاً، روى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس وابن الزبير - رضي الله عنهم - وهو قول مالك، وسامعي وأصحاب الرأي، وعن أحمد لا قضاء عليه بل إن كانت فرجة معها بالمرحوب السابق، وإن قال غلظ سقطت، وروى هذا عن غطه، وهو إحدى الروايتين عن مالك: لأن النبي ﷺ لما أتى من الحج أكثر من مرة، قال: «بل مرة»^(١٧)، ولو أوجب القضاء كان أكثر من مرة.

وحده لرواية الأولى ما ذكرنا من الحديث، وإجماع الصحابة، وروى الدارقطني بإسناده عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من فاته حاد من فاته الحج فليحج بعده»^(١٨)، وأما الحديث فإنه أن الواجب بأصل الشرع حجة واحدة، وهذا إنما يجب ما يجابه ثبوتها بالشرع فيها

(١٧) - نسخة الدارقطني: (٢٦١: ٢٢٤)

(١٨) - أخرجه أبو داود (١٧٩١) وابن ماجه (١٩٢٢)

كالمسورة، وإذا نسي أحده انقضاء عن التحجّة الرجعية، لا يعلم في هذا خلافاً لأن التحجّة المنقضية لم تكن لأجزاء من الواجبة عليه، فكانت فصلاً لها؛ لأن انقضاء بغير مقام الأداء.

الفصل الرابع: أثر الهدي بلزوم من دونه في أصبح الروايتين، وهو قول من سببنا من الصحابة واعتقدهم إلا أصحاب الرأي، فهم قولنا: لا عني عليه، وهي الرواية الثانية عن أحمد، لأنه لو كانت الدعوات شيئاً يوجب الهدي ألبم المحصر هديان لغراب، وإحصار.

أما حديث نطاء وجماع الصحابة، وإذا نت هذا فله بجرع الهدي في سنة القضاء، إن قلنا بوجوب القضاء، ولا أخرجه من عامه، وإذا كان بعد هدي فله ما فيه تحريم، وإذا بحرثه إن قلنا بوجوب الهدي، بل عليه في سنة الثانية هدي أيضاً. نزل عليه أحمد، وذلك لحديث عمر الذي ذكرناه، والهدي من ميسرة، مثل هدي الفضة الحديث عمر - رضي الله عنه - أيضاً والمصح والمفرد والمفرد والمفرد وغيره سواء فيه، ذكرناه لأن الدعوات يفعل المصح انتهى.

وفي الرضخ الرابع^(١) من فقه الزهراء، أن يذبح حجر يوم الحرة وأم يذبح، إذ ذك فانه الحج والحمل بعدة ويضرب ويحلق أو يقصر إن لم يختار المقام على إحرامه، نصح من قبل، ويقضي الحج الفاتح، ويعتدي هدياً للمح في قصاته إن لم يشترط في انتهاء إحرامه، ومن اشترط فلا هدي ولا قضاء انتهى.

وهي الشرح الإقناع^(٢) من فقه الوقوف بحرفة سخل وحياً بعصر، أي صلب، قال النحوي: ولا يحتاج إلى بة المعبرة، لكن لا بد من فية التخلل

(١) ٥٢٦/١١

(٢) ٥٢٩/٢١

بها، قال سم: يعني عند كل من أعمالها إذ ليست عمرة حتى يكفي لها نية في أولها، انتهى.

وقه أيضاً أن عمرة التحلل لا تجزئ عن عمرة الإسلام، انتهى. وفي «شرح الصالح» من فاته الوقوف بعذر أو غيره دعائاً قوياً وجوراً تحلاً بصير محرماً بالحج في غير أشهره، وإن لم يمكن عمل عمرة تحلل بها من في المحصر، انتهى.

وفي امتناك النووي: من فاته الوقوف ثم رمه دم كله التمتع في جميع أحكامه، ويلزمه أن تحلل بعمل عمرة، وهو الطواف والمشي والحلق، ولا يحسب ذلك عمرة، وعليه قضاء الحج سواء كان إحرامه بحج واجب أو تطوع، ويجب القضاء على الفور، وسواء في هذا كله كان الثبوت بعذر أو بلا عذر، لكن يختلفان في الإثم، ويجب تأخير دم الثبوت إلى سنة القضاء، ويدخل وقته بالإحرام بالقضاء، وقال ابن حجر: يدخل وقته وقت الإحرام بالقضاء، وفي هامش «روضة المحتاجين» عن الخطيب على «العادة» يعني بعد دخول وقت الإحرام بالقضاء، وزاد لم يحرم على المعتبد، انتهى.

وحاصل ما قاله المذنب والدميقي^(١) أن من سكن من البيت وقد حصر عن عرفة بالأمور الثلاثة، وهو المردود، أو الفتنة بين المسلمين، أو الحبس بحر حق، أو فاته الوقوف بغير الثلاثة كمرض أو خطأ عدد لم يحل في هذا كله إلا بفعل عمرة من غير تجديد للإحرام بالمعرفة بل بكيفية الإحرام السابق، فيطوف ويسمي ويحلق سبب التحلل، ثم إن كان كفوت بالأمور الثلاثة لا بطلان بالقضاء إلا أن يكون الفاتت واجباً، فيغضبه بالتوجيب السابق، وإن كان الثبوت بغير الثلاثة يجب عليه القضاء.

(١) حاشية النووي: ٤٩، ٦١.

وَمِنْ كَانَ الْعَائِلَ بَذْلًا، وَيَجِبُ عَلَيْهِ أَيْضًا التَّهْدِي وَلَا يَكْفِيهِ هَذَا سَابِقُ إِنْ كَانَ مَعَهُ، وَقُلْتُ: وَأَشْعَرُهُ قَبْلَ الْقَوَاتِ، بَلْ عَلَيْهِ هَذَا آخِرُ الْقَوَاتِ يَجِبُ تَأْخِيرُ إِلَى سَنَةِ الْقَضَاءِ، وَإِنْ قَدِمَ عَامَ الْقَوَاتِ بِجُرْئٍ، لَكِنَّهُ خَالِفُ الْوَاجِبِ، وَهَلْ يَتَغَلَّبُ إِحْرَامُهُ عَمَرُهُ مِنْ أَثَرِهِ أَوْ مِنْ وَقْتِ فِعْلِ الْعَمَرَةِ؟ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، وَيَجِبُ خُرُوجُهُ لِلْحَلِّ وَيُلْتَمَسُ مِنْهُ مِنْ غَيْرِ إِتْمَانِ الْإِحْرَامِ، إِنْ أَحْرَمَ أَوَّلًا مِنَ الْحَرَمِ نِيْجَمٌ بَيْنَ الْحَلِّ وَالْحَرَمِ.

وفي النهاية^(١): مَنْ فَدَاهُ الْوُقُوفُ بِعَمْرَةٍ حَتَّى خُتِمَ الْحَجُّ مِنْ يَوْمِ النُّحْرِ فَدَاَهُ الْحَجُّ، وَعَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ وَيَسْمِيَ وَيَتَحَلَّلَ وَيَقْضِيَ الْحَجَّ مِنْ قَابِلٍ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ عَلَيْهِ إِسْلَامٌ. فَمَنْ دَاَهُ بِرُقَّةٍ بَلِيلٍ فَدَاَهُ الْحَجُّ، فَلْيَحِلَّ بِعَمْرَةٍ وَعَلَيْهِ الْأَجْزُ مِنْ قَابِلٍ، وَلِأَنَّ الْإِحْرَامَ بِهَذَا التَّعْدَادِ مَرْجُوحٌ لَا طَرِيقَ لِلخُرُوجِ مِنْهُ إِلَّا بِأَدَاءِ التَّكْبِيرِ، وَلِهَذَا عَجَزَ عَنِ الْحَجِّ، فَسَمِعَ عَلَيْهِ الْعَمْرَةَ، وَلَا دَمَ عَلَيْهِ لِأَنَّ التَّحَلُّلَ وَقَعَ بِأَفْعَالِ الْعَمْرَةِ، فَكَانَتْ فِي حَقِّ قَائِلِ الْحَجِّ مَعْتَرِفَةً الدَّمِ فِي حَقِّ الْمَحْضَرِّ، فَلَا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا.

وفي مسرِّح اللِّبَاسِ^(٢): قَالَ الْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ: عَلَيْهِ الدَّمُ أَشَارٌ فِي الشَّرْحِ اكْتِرَافٌ إِلَى اسْتِحْبَابِ الدَّمِ لَمَّا دَفَعْتَ عَنْكَ، ثُمَّ أَصْحَابُنَا اخْتَلَفُوا فِيهِ، يَتَحَلَّلُ بِهِ فَانْتِ الْحَجُّ أَنَّهُ يُلْزَمُ ذَلِكَ بِإِحْرَامِ الْحَجِّ أَوْ بِإِحْرَامِ الْعَمْرَةِ، فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ: بِإِحْرَامِ الْحَجِّ، وَقَالَ أَبُو يُونُسَ: بِإِحْرَامِ الْعَمْرَةِ، وَيَتَغَلَّبُ إِحْرَامُهُ عَمَرُهُ وَقَالَ لَا يَنْقُضُهُ، وَالْمَوْدِيُّ أَيْضًا أَعْمَالُ الْعَمْرَةِ حَقِيقَةٌ، مِنْ مِثْلِ أَفْعَالِ الْعَمْرَةِ يُؤَدَّى بِإِحْرَامِ الْحَجِّ، انْتَهَى.

والحديث الذي استدل به صاحب النهاية أخرجه المذاهب في وابن عدي

(١) (٧٧/١). ط سروت

(٢) (ص ٢٤١).

من حديث ابن عمر، وأخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس كذا في «الترغيب»^(١)، وصنف الأول برحمة بن مصعب، وقد قال الأجرى: «ما كنت أبا داود عنه فأنتي عليه حيراً»، وذكره ابن حبان في «الثقات» كذا في «المسانيد»^(٢)، وضعف أيضاً محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، وهو من رواة السنن الأربعة، ضعفه جماعة، لكن روى عنه زائدة وابن خريج وشعبة والثوري ووكيع وغيرهم، وقال النعجلي: كان فيها صاحب سنة صدوقاً، حاتم الحديث، وقال أبو حاتم: سئل الصدوق: كان بين الحفظ: شغل بالانقباض فساء حفظه، لا شيء بشيء من الكتب، إنما يكثر عليه كثرة الحفظ، يكتب ما يراه، ولا يراجع به، وقال يعقوب بن سفيان: ثقة عديل، في حديثه بعض الثمال، ليس الحديث عندهم، وكان الثوري يقول: فقهائنا ابن أبي ليلى وابن شريك، وقال ابن خزيمة: ليس بالحافظ، وإن كان فقيهاً، عاتماً، كذا في «تهذيب الحفاظ»^(٣)، وضعف الثاني يحيى بن عيسى التهملي، قال صاحب «الفتح»: روى له مسلم.

قلت: روى نه البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم في «صحيحه»، وأصحاب السنن غير الثمالي.

قال ابن القيم: إن الغرض من خصوص هذا المس الاستدلال على نفي لزوم الدم، فإن ما سواه من الأحكام المذكورة لا يعلم فيها خلاف، ووجهه أنه شرع في بيان حكم النقوات، وكان المذكور جميع ما نه من التحكم، وإلا لافى التحكمة، وليس من المذكور لزوم الدم، فلو كان من حكمه لذكروا، وما استدلل به التمامي محمول على المدب، انتهى.

(١) نظر فاضل «التهذيب» المصنوع بالهند، وأخرج الترمذي (٣/٦٠).

(٢) إسناده المبرور (١/١٥٨).

(٣) «نظر» - تهذيب التهذيب (٨/٣٠١).

رواه عنه ذلك ثم، فقال عمر بن الخطاب: إنما هو رجل لا بأس به، بل هو رجل صالح.

فرواه الجميع، فتتابع ذلك منه حتى بقي من أسنانه ما قدر فيه أنه يترك الحج فيه، فأخذه فغصقه، وإما لأنه عمر بن الخطاب إلى الحج بعده بواحدة أسنانه، فمات بوجع فيها، عليه يسبح توسل الأعداء الظراف، النبي.

(الذكر ذلك له) بعد ذلك ذكر له ما جرى من إصراره المراجعة، وإن ذلك منسب لمرات حقه، أو أصره فذات الحج حاضرة، لأن حكمه معلوم من ذلك، فلهذا في المتن: "المتنبي". انتقال عمر بن الخطاب: أصبح لنا هكذا في جميع نسخ نسخة من نسخة المصرية، وفي آخر النسخة لما أجمع المتصنف.

فقد روي أنه أتته نسبي قال: إذا علمت العمدة أني يتعلل بها أنت بيت العمدة حينئذ، بل هو رويها، وأخرج منه ما ورد في أكثر النسخ المصرية: "أصبح لنا جميع النسخة من رويها، وهكذا نلغظ السببه في رواية السلفي في الأم، وحدثنا ذكره الترمذي في مصنفه الرتبة برأيه الموقوف، وقال: فحدثني في الأم، فيه دلالة عن عمر بن الخطاب، أنه جعل غسل معتمر، ذلك إجماعه معمره، يعني.

وقال له حينئذ: رويها، أنه أتته عمدة كرامة، فحدثها رويها بيتها بتحلل به، وكذلك قال مالك: إن من الحج يتحلل بعده، سألته في طوافه ورموه، رويها في أبو حنيفة والشافعي، وقال أبو يوسف: سألته إجماعه عمره، فذكره بطوارة وصفيه صحيحه من العمدة لا من الحج، بل يمكن على ما نحوه أن إجماعه رويها لو سألته عمره، كان قد أسبح عما وقع عليه، وأصبح مفوض، ولا خلاف ما روي، ورواه من جهة الخبر أن من يحلله إجماعه بماله ثم سأل في عمره كما أنه الحرم معمره، انتهى.

قلت: روي كل عقب، ما ذكره الترمذي، وحل يشوب إجماعه عمدة من أصل.

ثم قد حلت من هذا أخرج الحج فانه فاحجج، وأخذ ما استسمر من الهدي.

١٨٤٦/١٥٤ - وحديثي مالك عن نافع عن سليمان بن يسار:

أن هبار بن الأسود جاء يوم النحر،

الإحرام أو من وقت ينوي فعل العمرة؟ مختلف فيه. انتهى فظاهره الانقلاب والاختلاف في وقت الانقلاب. لكن عامة مقلة المذاهب حكوا عن مالك عدم الانقلاب. (ثم قد حلت) أي من إحرامك بالحج (إذا أتركك الحج فأبلا) أي إن عشت إلى (من الحج من السنة الأنية (فاحجج) أي عليك قضاء الحج عما فات. وهو دليل لمن أوجب قضاء القات.

(وأخذ ما استسمر من الهدي) وسبأ من الكلام على مصداقه قريباً ففي الترجمة الثالثة، وهو دليل لمن أوجب الهدي على القات. وهم الأئمة الثلاثة، ومن ثم يقل موضوعاً كالحنفية، وهو رواية عن أحمد، حماد عن الثوري، كما تقدم مبسوطاً، وامتناعاً به المالكية على أن الهدي يجب أن يكون في منة القضاء، وتقدم المذهب في ذلك.

١٨٤٦/١٥٤ - (مالك، عن نافع عن سليمان بن يسار) يفتح الهاء وتشديد الشوكة (الأسود جاء يوم النحر) وأخرجه البخاري في «الساير» من طريق موسى بن عقبة عن سليمان بن يسار عن هبار بن الأسود أنه حاته أنه حاته الحج، فقال له عمر: طف بالبيت وبين قصدا والمروة، وهكذا أخرجه البيهقي^(١) من هذا الوجه.

وهو في «الموطأ» عن نافع أن هبار بن الأسود حج من الشام، وهكذا أخرجه سعيد بن أبي عروبة في كتاب المسامك عن أيوب عن نافع فذكره مطولاً هكذا في «الإصابة»^(٢)، وليس لبعض حج من الشام في نسخ «السرقات» التي بأيدينا. نعم تقدم في كلام «المنهجي» رواية لازم.

(١) مسنن البيهقي (١٧٤/٥)

(٢) (٣٨٠/٦/٦)

وعمر بن الخطاب ينحر هديه فقال: يا أمير المؤمنين، أخطأنا العدة، كنا نرى أن هذا الحرم يوم عرفه، فقال عمر: أذهب إلى مكة، فظف أنت ومن معك،

(وعمر بن الخطاب) - رضي الله عنه - (منحر هديه) ونظ محمد في «موطنه»^(١) ينحر دونه، قال الباجي: يريد أنه جاء منى، واستعفى عن ذكره معرفة السامع أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لا ينحر هديه يوم النحر إلا بينى - أقاله - يا أمير المؤمنين أخطأنا العدة) ونظ محمد: أخطأنا في العدة كسر الثعين وسند البذل، أي في تعداد الترييح والأيام (كنا نرى) بناء المفعول أي نطق (أن هذا اليوم) الذي حرماً فيه (يوم عرفه) أي يوم الوقوف بعرفة، فلعلمهم وروى منى، متوجهين إلى عرفه يوم النحر، فلما وجدوا عمر بن الخطاب وجميع الحاج بمنى علموا أنهم أخطأوا العدة، فالتهم الوقوف.

(فقال عمر) بن الخطاب - رضي الله عنه - (أذهب إلى مكة) قال الباجي: هذا يقتضي أن عمر - رضي الله عنه - قد علم أن إحرامه كان من الحرم انتهى.

قلت: وذلك لما تقدم في أول الباب من وجوب التحويل إلى الحل لمن أحرِم من مكة عند مالك - رضي الله عنه - وذلك لما أن الجمع بين الحل والحرم شرط الإحرام عند مالك، وأحد قولنا الضامعي خلافاً لأبي حنيفة وأحمد، كما تقدم في آخر الباب إهلال أهل مكة معضلاً.

(ظف أنت ومن معك) أحرِم بالفتاوة... ولا بد من السعي معه، وإن لم يذكره لما علم أنه من توبهه، كذا في «المسقى»^(٢)

قلت: وهو احصاء من معض الرواية لما تقدم ذكره في رواية «تاريخ

(١) (ص ١٤٧).

(٢) «المسقى» (١/٣).

وَاتَّخَرُوا هَدْيًا إِنْ كَانَ مَعَكُمْ، ثُمَّ اخْلِفُوا أَوْ فَقَرُوا

البخاري^(١)، والبيهقي، ويؤيده أيضاً رواية محمد بن خلف^(٢) «ذهب إلى مكة، فطف بالنبيت سبعاً وبين الصفا والمروة سبعاً، ويمكن أن يقال إن الأمر بالطواف بعمومه يتناول كليهما أي الضراف، والطواف بين الصفا والمروة.

(واتخروا هدياً إن كان معكم) يريد إن كان منكم من ساق هدياً فليخبره على ما ساقه عليه من طوط أو واجب، وهذا ليس من هدي النوات. (ثم اخلفوا أو ففروا) يريد أن عليهم أن يتحللوا، أو لا يكون ذلك، لا بخلق أو تفصير، وظاهر الأمرين أنه يجب عليه التحلل، ولا يجوز له البقاء على إحرامه، والمسألة خلافية. قال الموفق^(٣): فإن اختلف من فاته الحج البقاء على إحرامه ليحج من قابل فله ذلك، وروي ذلك عن مالك لأن تضويل المدة بين الإحرام وعمل النسك لا يمنع رتمه كالعمرة، والمحرم بالحج في غير أشهره، ويحتمل أنه ليس له ذلك، وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وابن المنذر، ورواية عن مالك لظاهر الخبر وقول الصحابة، انتهى.

قلت: وتقدم الإشارة إلى الحواز في «الروض المربع»^(٤) في أول الباب؛ إذ قال: بخلق ويقصر إن لم يختر البقاء على إحرامه ليحج من قابل، وقال الدردير^(٥): لم يحل إلا بفعل عمرة إن شاء التحلل، قال الدسوقي: أي وإن شاء بقي على إحرامه للعام المقبل، لكن إن دخل مكة أو قاربها، فالأفضل له التحلل، ويكره بقاؤه لقابلي، وإن كان بعيداً يُخَيَّر بين البقاء والإحلال على حد سواء، انتهى.

وفي «مناصك النووي»: يلزمه أن يتحلل بعمل عمرة، قال ابن حجر: أي

(١) «المصنف» (٤٢٨/٥).

(٢) (٥٢٦/٦).

(٣) «المشرح الكبير» (٩٥/٢).

وارجعوا. فإذا كان عام قايلاً فحجوا وأهدوا. فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع.

اتفقا إلا رواية عن مالك، فلو أراد البقاء على إحرامه أيامه وحج عليه التحلل فوراً. كما نقله ابن الزهرة عن الثوري. ومضى حالفه، وبقي محرماً إلى قائل، فصح بذلك الإحرام لم يجزئه كما حكاه ابن المنذر عن الشافعي، انتهى. وفي شرح الثياب. ولو أن الغائث لم يتحلل بأفعال العمرة وبقي محرماً إلى قائل، فصح بذلك الإحرام لم يصح حجه. انتهى.

(ولرجعوا) إلى الأماكن، والأمر ليس على جهة الإكراه والوجوب، وإنما هو على جهة إباحة الرجوع، أو على ما علم من حالهم أنه لا يمكنهم إلا الرجوع إلى أهليهم، وأهملوا أمراً معبراً ذلك ثلثاً عليهم، وأياً ما كان فالرجوع بغيره سواء في الأمر.

(فإذا كان عام قايلاً فحجوا) قضاء لما فات (وأهدوا) على الإيجاب أو التذنب (فمن لم يجد) شهدي (فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع) وتقدم تفسير ذلك في آخر التمتع.

قال الشافعي^(١): وهذا حكم كل من وجب عليه هدي، يلزمه إخراجُه، فلم يجده، أما هدي الجراء فغلبة الأذى فليس بالإجماع. بل هو مختار سنة وبين غيره. وقال الترمذي^(٢): لما كان دماء الحج ثلاثة، بعضها على التخيير، وهو الفدية وجزاء الصيد، وبعضها على الترتيب أمار به بقوله: أو غير الفدية وجزاء الصيد مرتب، مرتبين لا يسفل عن أولاهما إلا بعد عجزه عنها، لا ثالث لهما هدي. وهو العمرة الأولى. فم صيام ثلاثة أيام في الحج، وهو العمرة الثانية بسببه إذا رجع من منى سواء أقام بمكة أم لا، انتهى مختصراً.

(١) انتهى (٩٣).

(٢) شرح الكبير (٨٤٢).

قال الموفق^(١): ويعتبر اليسار والإعصار في ومن الوجوب، وهو في سنة القضاء، إن قلنا بوجوبه، أو في سنة القنات إن قلنا لا يجب القضاء، انتهى. وقال أيضاً: العهدي الواجب بغير النذر ينقسم قسمين؛ مخصص عليه، ومفترس على المستصحب، وذكر في انقسام الثاني مدي القنات، فقال: ما ليس بمستصحب يقاس على شبه المستصحب عليه به. العهدي المستحب واجب للترفع بترك أحد المفترس، وفضائه الشككين في سفر واحد. ويقاس عليه دم القنات، فيجب عليه مثل دم العنتنة، ويملكه مثل بدنه، وهو صيام عشرة أيام؛ لأن أنه لا يمكن أن يكون ثلاثة قبل يوم الفجرة لأن القنات إنما يكون بقنات ليلة الفجر؛ لأنه ترك بعض ما اقتضاء إحرامه، فصار كأنه ترك أحد السفرين، انتهى.

وفي جميع فروع الشافعية أن حكمه حكم دم التمتع إلا في صفة واحدة، وهي أن وجوب يكون في سنة القضاء وهي السنة الآتية، وتقدم قريباً أن لمعتبر وقت الإحرام بالقضاء لا فعل الإحرام، وفي شرح المهذّب: ينبغي في أحد وقتي جوازه ووجوبه لا قبلهما، فالأول يدخل بدخول وقت الإحرام بالقضاء من قابل، والثاني يدخل في المدخول في حجة القضاء، ولا يجوز تقديم صوم الثلاثة على الإحرام بالقضاء، انتهى. وقال أيضاً: في أثر عمر - رضي الله عنه - المذكور ثلاثة أيام في الحج، أي بعد الإحرام بالقضاء، انتهى. وفيه صريح في شرح المناسك: ويذبح في الحرم، والعاجز عن الذبح فيه ولو ثمانية ماله، بصوم ثلاثة أيام بعد إحرام، وسبعة إذا رجع إلى أهله، كذا في «فتح المبین».

قلو فاتحه الثلاثة في الحج بعد أو غيره لزمه قضاءها، يعرف في قضائها بينه وبين السبعة بقدر أربعة أيام؛ يوم الفجر وأيام التشريق ومدة إمكان السير إلى أهله على العادة العادية، كما في الأداء، قلو صيام عشرة ولا؛ حصلت

(١) - الموفق (١٤٧/٥).

قَالَ مَالِكٌ: وَمِنْ قَوْلِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ: أَنَّهُ فَإِنَّهُ الْحَجُّ بَعْدَهُ أَوْ
بَعْدَهُ قَبْلَهُ. وَفَرَّقَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ.

الاجتماع. وَلَا يَعْنِي بِالْبَقِيَّةِ نَعْدَمُ التَّعَرُّفِ، كَذَا فِي الشَّرْحِ الْإِسْلَامِيِّ^(١)

وَمِنْ الشَّرْحِ الْمُسْتَهْدَجِ: وَلَوْ بَاتَتْ التَّلَاحُظُ قَبْلَ الْحَجِّ، فَلَا ظَهَرَ أَنَّهُ يُلْزَمُ أَنْ
يَتَرَفَّقَ فِي قَضَائِهَا، سِوَيْهِ السَّعَةِ وَمَنْعُ مَا كَانَ يَتَرَفَّقُ فِيهِ الْأَوَّلُ، لِأَنَّهُ
الْأَصْلُ فِي الْقَضَاءِ أَنْ يَحْكُمَ الْأَوَّلُ، وَلَمْ يُلْزَمِ التَّعَرُّفُ فِي قَضَاءِ الْقَضَاءِ
لَا أَنْ يَتَرَفَّقَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، وَهَذَا غَالِطٌ، وَهُوَ يَتَعَرَّفُ بِمَعْنَى: وَهُوَ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ
لَمْ يَخُفَا. انتهى. وَجَدَ عَرَفْتُ أَنَّ لَا هَدْيَ لِلْعَرَفَاتِ عَدَدَ الْحَجِّ فَصَلَا عَنْ سَنَةِ

قَالَ مَالِكٌ: وَمِنْ قَوْلِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ: أَنَّهُ تَحَرُّمٌ أَوَّلًا بِالْفَرَاغِ (ثُمَّ فَإِنْ
الْحَجَّ فَعَبْدَهُ أَنْ يَحُجَّ قَبْلَهُ) أَيْ أَيْ التَّسَنُّعِ الْإِثْبَاتِ فِي الْقَضَاءِ (وَيُتَرَفَّقُ) بِفَسْخِ الْحَرَامِ
عَنِ النَّبِيِّ، وَفِي تَفْهِيمِهَا مِنْ تَحَرُّمِ (يَبْرُ) تَحْجُّ وَالْعُمْرَةَ (يَعْنِي) بِفَضْلِ الْحَجِّ
الَّذِي بَاتَ عَلَى مَعْنَى، قَالَ ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ: وَهَذَا إِذَا قَالَ: إِنْ مِنْ قَوْلِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فَعَبْدَهُ، فَعَبْدَهُ أَنْ يَحُجَّ قَبْلَهُ فَصَلَا عَنْ سَنَةِ مِنَ الْفَرَاغِ، وَلَا يَسْفُطُ عَدَدَ الْعُمْرَةِ
فِي الْقَضَاءِ بِالْعُمْرَةِ الَّتِي تَتَلَوَّنُ بِهَا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ تَبَسُّطٌ بِالْعُمْرَةِ الَّتِي قَدْ تَبَسَّطَ
حُجَّه. انتهى.

قَالَ ابْنُ رُشْدٍ^(٢): احْتَلَفُوا فِيهِمْ وَفِي الْحَجِّ وَكَانَ قَوْلُهُمْ: هَلْ يَقْضِي حُجَّ
مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ عُمْرَةً؟ فَجَاءَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ بِأَنَّهُ يَقْضِي قَارِنًا؛ فَإِنَّهُ إِذَا
يَقْضِي مَلَّ الَّذِي عَلَيْهِ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا الْإِزْوَادُ؛ لِأَنَّهُ قَدْ طَافَ
لِعُمْرَةٍ. فَلَيْسَ يَقْضِي إِلَّا مَرَّةً. انتهى.

قُلْتُ: وَيَقُولُهُمْ: فَالْتَّاحُظُ أَيْضًا، كَمَا سَبَقَتْ فِي النِّصِّ بِذَلِكَ عَنِ الْإِمَامِ
أَحْمَدَ فِي عِبَرَةِ «السَّعْيِ».

— —

(١) (٢٢١/١١)

(٢) مُدْرِكَةُ الْمُتَعَدِّ (٢٢٢/١١)

ويأتي هادي بن عبد الله لقراءة الحج مع العمرة، وهذا إما لأنه من
الحج.

أوبهدي في حجة القضاء هادي بن عبد الله لقراءة الحج مع العمرة في سنة
القضاء (وهدياً) ثانياً لما قرأه من الحج في العام العاصي.

قال تاجي^(١): يريد أنه يهدي في حجة القضاء هديين، هدياً لمقران في
ذلك العام. وهدياً للموت في العام التالي، ولم يذكر حكمه في هدي المقران
عن القاضي الذي فات فيه الحج والعمره، أيلزمه أو يسقط عنه بالموت؟ وفي
كتاب بن الصرار من رواية أبي زيد عن أبي القاسم ما يدل على أن دم المقران
يسقط بالموت والتحليل بالعمره. ومن رواية ابن القاسم عن مالك: أنه لا
يسقط وجه القول الأول، أنه يتحلل بعمره، فم يلزمه دم المقران، كالأبي
أحرم بعمره مرة. وجه الرواية الثانية: أنه أحرم قرأه، فم يلزمه حكم المقران في
الدم، كما لو أتم قرأه، انتهى.

قلت: وبالأول جزم المقدوير^(٢) إذ قال: لا يجب دم قران أو متعة
لذات، لأنه أن أمره إلى عمره، ولم يتم قران أو تشيع، انتهى.

وقال الموفق^(٣): إذا فات المقران الحج حل، وعليه مثل ما أمر به من
قولي، نص عليه أحمد. وهو قول مالك والشافعي وأبي ثور والشافعي، ويحتل
أن يجزئ ما فعل من عمره الإسلام، ولا يلزمه إلا قضاء الحج، لأنه لم يفته
غيره، وقال أصحاب الرأي والثوري: يطوف ويسعى بعمره، ثم لا يحل حتى
يطوف ويسعى لحجه، إلا أن سفیان قال: ويهدي دمًا، ووجه الأول: أن يجب
القضاء على حسب الأداء في صورته ومعدته، فيجب أن يكون ههنا كذلك.

...

(١) المنقذ (٩/٣).

(٢) الشرح الكبير (٩٧/٢).

(٣) المعجم (٢/٢٨٨).

(٥٠) باب من أصاب أهله قبل أن يعيض

وربما هديان فزانه وفزانه، وبه قال مالك وإسحاق، وقيل: يذبحه هدي ثالث
نقصا، ومن سمي، فإن النقص لا يحل له هدي، وإنما يجب هديان أهلي أهلي
في سنة نقصا، لغيره، وكذلك لم يأمره الصحابة بحشر من هدي واحد،
انتهى.

وفي شرح المبرج: رأيت أبا عبد الله، مع قول من الأصحاب: علم الفزان
النقصا، فزانه، وربما ثلاثة ذوات، ذم الثوات، وذم الغر، لثالث، وذم ثالث
فليزاد، انتهى، في النقصا، ولا ينفذ هذا عنه بالافراد في النقصا، لأنه
نوعه على الفزان، وذم، فلا ينفذ بيزانه بالافراد، انتهى. وهكذا في ربهم
المحتاجين، إذ قال: لربهم ثلاثة ذوات، ذم الثوات، وذم للغر، وذم له أيضا
في النقصا، لأن الأمور لا يلزم الفزان بأحواله، وهو منجز، لا فرد، انتهى.

وفي شرح أصاب أهله: إن شئ العاقل قدراً، فإنه إن كان قد ضاع
لغيره من الثوات، فهو كالنقصا، لأنه بأداء، عنها خرج من عهدتها، وإن لم
يبلغها، فإن الثوات، فإنه يذبح أولاً لعدمه، وبه من أهله، ثم يذبح طواقي
أمر عادات الحج، ويذبح في حاله، وقد سقط عنه ذم الثوات، لأن ذم شجر
موجب على من أصاب بين الحادي، انتهى.

(٥٠) هدي من أصاب أهله قبل أن يعيض

عني إذ جامع أهله قبل طواف الإفاضة، فما يكون سحبة، وما يجب
عنه من الهدي؟ وأقول: المصنف بين هذا الباب وبين هدي المحرم، إذا أصاب
أهله، ذم الثوات، لأن الثوات كن أشد، الباب استأجر، باعتبار أنه في كل
شيء كان الحج معدوماً، إما بالنقصا أو بالهوان، وفي هذا الباب، ثم حجه،
ورحبته النهائي لنوع من الفساد.

١٥٥/٨٤٧ - حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ، عَنْ عِصَاءِ بْنِ أَبِي ذُبَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِبْسَةَ؛ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ رَجُلٍ وَقَعَ بِأَعْلَيْهِ وَهُوَ يَمْنَى، فَبُذِلَ أَنْ يُبَيِّضَ، فَأَمَرَ أَنْ يُنْحَرَ بِدَنَةِ.

١٥٥/٨٤٧ - (مالك، عن أبي الزبير المكي) محمد بن مسام (عن عطاء بن أبي رباح) براء ميملة ومحنة خزيمة ميمحة (عن عبد الله بن عباس أنه سأل) بيناء لمجهول (عن رجل وقع) أي جامع أبنته وهو يمنى، قبل أن يقبض) أي قبل أن يطوف طواف الإفاضة، سواء رمى الحمرة ثم لا عند الحنيفة، وهو مذهب عند الشافعي وأحمد بما عند التحلل الأول؛ لأن الجماع قبل التحلل الأول مفسد عندهما، فإن انحط عندهما التحلل، وعند الحنيفة الوفوف.

فإن الناجي^(١) - ويقتضي على مذهب مالك أن يكون بعد الرمي بحمرة نعلقة، أو بعد يوم النحر، قبل الإفاضة، أما إن أصابها قبل يوم النحر، فقد تقدم أن المشهور من مذهب مالك أن حجه يسد شهر.

قلت: وذلك لأن الحج لا يفسد عند ذلك في ثلاث جهور، تغلصت في كلام الذودير، وهي وقوع الجماع قبل الرمي، وقبل الإفاضة، أو وقوعه بعد أحدهما في يوم النحر.

(فأمره) أي بصحة الحج (أن ينحر بدنة) وبه فأت الحنيفة، كما تقدم. خلافاً للشافعية والحنابلة، كما تقدم في أول الباب الثالث^(٢)، فإن الواجب عندهم إذا طاف ثلاثاً انتهى. فإن الناجي^(٣) البدنة أرفع النهدي. لأن النهدي ما يكون نفرة ويكون شاء، وأرفع ذلك البدنة، وخضع فيها ما البدنة لعظم ما أنهى به انتهى.

(١) المعنى (٩/٣٦).

(٢) انظر المعنى (٤٤٩/٥١)، والإمام (٧٤٤/٧١).

١٥٦/٨٤٨ - وحديثي عن مالك، عن نوري بن زيد الدبلي،

عن عكرمة مولى ابن عباس.....

١٥٦/٨٤٨ (مالك عن نوري) نسخة (ابن زيد الدبلي) هكذا في جميع

النسخ المصرية والهندية، وهو بكسر الدال الشبهة نسبة إلى بني الدبيل بن بكر، فما في نسخة «المنتقى» بلعظ الدبلي ليس بصحيح (عن عكرمة مولى ابن عباس) هو عكرمة النخعي، أبو عبد الله النخعي، أصله من البربر من العرب، كان لخصيص بن أبي الحر النخعي، عمه لأمير عباسي لما ولي البصرة لعلي، قال الحافظ في «التقريب»^(١)، ورقم عليه للسنن، ثقة نسب، عالم بالتفسير، لم يثبت كذبه عن ابن عمر، ولا يثبت عنه بدعة، مات سنة ١١٧هـ، وقيل بعد ذلك، انتهى.

قلت: وسيط أهل الرجال في ترجمته لكثرة جوارحه وموثقه، فني «الحيزان»^(٢)، تكلم فيه لرائه لا لمعطه، ماتهم برأي الخوارزمي، وقد وثقه جماعة، واعتمدوا البخاري، وإسما نجته، روى له قليلاً مقروناً لغيره، وأمرحى عنه مالك وتعبده إلا في حديث أو حديثين، وقيل (أبوب: أكان عكرمة يتهم؟ فسكت ساعة، ثم قال: أما أنا فلم أكن أتهمه، وعن وهب قال: نهات يحيى من سعيد الأنصاري وأبوت فذكرا عكرمة، فقال يحيى: كذاب، وقال أبوب: ليس بكذاب، ويروى عن ابن المسيب: أنه كذب عكرمة، وعن ابن سمرن وقد سئل عنه، فقال: ما يسوءني أن يكون من أهل الجنة، ولكنه كذاب، وعن مطرف بن عبد الله: سمعت مالكا يكره أن يكرر عكرمة، ولا يرى أن يروى عنه، قال أحمد بن حنبل: ما علمت أن مالكا حدث بشيء لعكرمة، إلا في شرجل بظأ امرأته قبل الزيارة، وقال ابن العديني: كان يرى رأي نحلة الحواري، وقال مصعب النخعي: كان يرى رأي الخوارزمي.

(١) (٣٠/٣).

(٢) «تبريد الاعتدال» (٩٢/٣).

وفي التهذيب: ^(١) عن يحيى بن معوية: بعثني أبا بكر مائت من أنس
حكومة، لأن كان سحلي وإني لمستبينة، وعن مع من شيوخ وعمره كان مائت
لا يراه نفا، فأمر أن لا يرحله معه، وعن ابن عباس قال: كان مائت يكرهه،
فجعل له فخذ يركب على راسه، قال: بعد شيخاً يسير، وعن مطرف: كان
مئتين مكره أن يذكر مكرمه، فيحلف أن لا يحدثه، فعا يكون باطع منه من
ذلك إلا جاءه، فقال: وحي من ذلك، فقال: تعديني لكم كعارته، وقيل
لأحمد: حكومة كان أباضياً، فقال: بئس إنه كان مغيراً، وعن يحيى الزنجا.
سمعت ابن عمر - رضي الله عنهما - يقول: لا بدع أني الله ويحلف بألف، ولا
مكره، عني كما كانت حكومة على ابن عباس، وكان إبراهيم بن سعد بن أبيه
عن سعد بن قيس: أنه قال يقول لعلامة يقرأ: لا تكذب عنك شيء
كذلك حكومة على ابن عمر، وهذا إسناد حسن، سألت مالكاً المحدث أن
يخبر بحال الفاضل قال: لا، ولكن بلغني أن ابن المسيب قال: أنه مدلاه.

وفي التهذيب: ^(٢) يروي ذلك عن ابن عمر أنه قال: لا بدع، ولم يصح.

قال الفريدي بن جواس: نشأ مع شهر بن حوشب بصرى، فقدم عليه
حكومة، فحك لشهر: لا بأساً؟ فقال: الله، والله لم يكن أمه إلا كان لها حبر، والله
مؤمن أن عباس بن عبد الله الأموي، وعن حماد بن حنبل: حصة صالحاً مع أبي
أنيسة بن سهل إذ كان عترة، فقال: يا أبا أنيسة أتذكر الله، بن سعد بن ابن عباس
أموي، قال: حكومتكم حكومة على فسدتموه، فونه لم يكذب علي إلا فذل أبو أمية، نعم
وعن حماد بن عيسى: رفع إلي خبر من روى مسألاً أسأل عنه: حكومة، وجعل يقول
هذا مكرمه، قال: نعم، فسمعه، وجعل لسمعه بن جبير: علي طلب أحد أعلم منك
قال: نعم، مكرمه، وسنسمعي يقول: ما نرى أحد أعلم منك به من حكومة

(١) نظروا: تهذيب التهذيب، ٢/٢٩٣، ٢٩٤.

(٢) غير ذلك: التهذيب، ٢/٢٩٤، ٢٩٥.

وعن قيادة كان أعلم الثنابعين أربعة، فعُدَّ منهم عكرمة، وعنه قال: أعلمهم بالتفسير عكرمة، فأنشدوه فجعلوا يسألونه عن حديث ابن عباس، وعن أيوب: لو قلت: إن الحسن ترك كثير من التفسير حين دخل عليها عكرمة نبصرة حتى خرج منها لصدقت، وعن النوري يقول: أخذوا التفسير عن أربعة قد ذكره فيهم، وقال يحيى بن أيوب: سألتني ابن حبان هل كنتم عن عكرمة؟ قلت: لا، قال: فانكم ثلث العلم، وعن أيوب قال عكرمة: أرأيت من لاء الناس يكذبوني من خلفي، أفلا يكذبوني في وجهي، فإذا كذبوني في وجهي فقد والله كذبوني، وقال أحمد بن زهير: عكرمة ألبت الناس قبيد بروي.

وقال أبو طالب عن أحمد: قال خالد الحذاء: كل ما قال ابن سيرين سُنت عن ابن عباس، فقد سمعه عن عكرمة، قلت: ما كان يسنه؟ قال: لا محمد ولا مالك لا يسنونه في الحديث إلا أن مالكاً سناه في حديث واحد، قلت: ما كان شأنه؟ قال: كان من أعلم الناس، نكن كان يرى رأي الخوارج رأي النصارى، وفيه لأحمد: يحتج بحديث عكرمة؟ قال: نعم، يحتج به، وفيه لاسن معين: عكرمة أحف إليت عن ابن عباس أو عبد الله؟ فقال: كلاهما، ولم يخير. فقبل عكرمة أو سعيد بن جبير؟ قال: نفعه ونفع ولم يخير، وعن ابن معين: إذا رأيت إنساناً يقع في عكرمة وفي حماد بن سادة فأنه على الإسلام، وعن ابن التميمي: لم يكن في موالي ابن عباس أغرر من عكرمة، كذا عكرمة من أهل العمى، وقال لعجلي: مني ثقة يري - معاً - ربه إنسان يرى الخوارج، ودل البخاري: ليس أحد من أصحابنا إلا وهو يحتج بعكرمة، وقال السائي: نفع.

وعن أبي حاتم: ثقة يحتج به إنا روى عنه الثقات، والذي أنكر عنه يحيى بن سعيد الأنصاري ومالكه فليسب رأيه، قبل: فموالي ابن عباس؟ قال: عكرمة أعلمهم لم يحتج الآئنة من تروايه عنه، وأصحاب التصحيح

قال: لَا أَظُنُّ إِلَّا عَمْرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ:

أُدخلوا حديث في صحاحهم، وقال الحاكم: احتج بحديث الأئمة القدماء، ولكن بعض النسخ حرس أصرح حديثه من غير التصحيح، وذكره ابن حبان في «المختار»، وقال: كان من علماء زمانه بالغة والقرآن، وقال ابن مندة في «معيته»: عدله أمة من نبلاء التابعين فمن بعده، وحذّثوا عنه. واحتجوا بمعاريفه في الصفات والسنن والأحكام، روى عنه زهاء ثلاثمائة رجل من الأئمة، منهم زيادة على مئتين رجلاً من خيار تابعين ورعايهم.

وعده مبرقة لا تكاد توجد، لكثير أخذ^(١) من التابعين على أن من جرحه من الأئمة لم يمسك من الرواية عنه ولم يستغنوا عن حديثه، وكان يثقي حديثه بالقبول، ويحتج به قرياً بعد قرن، وإماماً بعد إمام إلى وقت الأئمة الأربعة الذين أخرجوا التصحيح، وميزوا حديثه من سقيمه، وأخرجوا روايته، وهم البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي، فأجمعوا على إخراج حديثه، واحتجوا به على أن مسلماً كان أسوأهم رأياً به. وقد أخرج عنه مبروراً وعدله يعمما جرحه، وقال محمد بن نصر بن مبرور: قد أجمع عامة أهل العلم بالحدث على الاحتجاج بحديثه، وافق على ذلك وفيه أهل العلم بالتحديث من أهل عصرنا، انتهى مذهبنا.

وبوت له ابن عبد البر في «المعجم»^(٢) ترجمة مستقلة: فقال «باب ثناء الأئمة من التابعين وغيرهم على عكرمة»، ثم سطر الأناوار لبيها، وقال: يزل المغرب، ومكث القبروان مبرقة من الزمان، ومن الناس من يقول: مات بها، والتصحيح أنه مات بالمدينة. انتهى.

(قال: لَا أَظُنُّ إِلَّا عَمْرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ) هكذا في جميع النسخ المتهتدة

(١) هكذا في «المعجم»، والتقدم حذاه

(٢) (١٧/٢).

أنه قال: الذي يحسب أهله من آل يقبض، يعتبر ويهتدي.

وأكثر العسيرة، وليس في كثير من العسيرة هذا الكلام، من جعل الأثر الاتي من كلام عكرمة، ونظرة، عن الثوري بن زيد الديلمي عن عكرمة مولى ابن عباس أنه قال: الذي يقبض، إلخ، والظاهر السقوط من النسخين مع اتفاق عدة السبع عن السقوط.

وأما معنى هذا الكلام، عند قاتل البرقاسي^(١)، قال ثور لا أهله، أي عكرمة، إلا عن ابن عباس، انتهى. ويحتمل عندي قول عكرمة، لا أظن تحدث إلا عن ابن عباس (أنه) أي ابن عباس (قال للذي يقبض أهله قيل أن يقبض)، قال الباقي^(٢): يحتمل ما قلناه قل هذا أن يكون قيل الرمي لم بعده على التفسير الذي تقدم ذكره، انتهى.

قلت: وتقدمت أيضاً مسائل الأئمة في ذلك.

(يعتبر ويهتدي)، قال الباقي: هو قول مالك - رحمه الله - وهو المشهور عن ابن عباس، وذلك أنه لما أدخل الشمس على طوافه للإفاضة بها أصاب من الطواف، كان عليه أن يهربه بطوافه - سالم لإحرامه من ذلك النقص، ولا يصلح أن يكون الطواف في إحرام إلا في حج أو عمره، انتهى.

قلت: وتقدمت المذهب في هذه العسيرة في كتاب الثالث، وما قال الباقي هو المشهور عن ابن عباس ليس بصحيح، بل المشهور عنه أنه لا عسرة عليه، فحكمة عنه غير واحد منهم الموفق؛ (إذ قال: عند الإحرام بالطواف بعد الرمي، ويأذنه أن يحرم من التحلل، وبذلك قال عكرمة وزيعة وإسحاق، وقال ابن عباس وعطاء والشامي والشافعي: حجه صحيح ولا يلزمه الإحرام، انتهى).

(١) شرح البرقاسي، (٣/٣٣٢)

(٢) انتهى، (٣/٤٩).

١٤٩/١٥٧ - وحملني عن غيابة: أنه سمع ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول في ذلك، مثل قول عكرمة بن أبي عباس:

قال مالك: رأيت أمي ما سمعت أبي في ذلك.

وسئل مالك: من رجل نسي الإفاضة حتى خرج من مكة راجع إلى بلاده؟ فقال: أرى: إن لم يكن أصاب النساء، فليرجع، ولينقض، وإن كان أصاب النساء، فليجمع، لينقض.....

١٤٩/١٥٧ - (مالك) أنه سمع ربيعة بن أبي عبد الرحمن (الرازي) يقول في ذلك: أي فليس يصيب أهله قبل أن ينقض (مثل قول عكرمة بن أبي عباس) من أنه يعسر ويهدي.

(قال مالك) وذلك: أي وجوب الهدي مع العمرة (أحب ما سمعت أبي) بإضافة إلى ضمير المتكلم (في ذلك) فقد اختار رواية عكرمة على رواية عطاء بن أبي رباح مع أنه من أجل التابعين في المسائل والثقة والأمانة.

(وسئل مالك) - رضي الله عنه - عن رجل نسي طواف الإفاضة حتى خرج من مكة ورجع إلى بلاده قال: أرى إن لم تكن أصاب النساء، أي جامعها ولو مرة واحدة أو مراراً (فليرجع) وجوباً خلافاً لما من نساء وصيد، وكره الطيب، قاله الزرغاني^(١). وصدا عند المالكية (فليقض) أي ليظف طواف الإفاضة، ولا حلق بعد ذلك، لأنه قد حصل بمعنى (وإن كان أصاب النساء) بعد الرجوع (فليرجع) أيضاً لأن طواف الإفاضة ركن بالإجماع، وقد بقي على ذمته، فيرجع خلافاً من ممنوعات الإحرام إلا النساء والصيد؛ لأن السراقي حلت له بالتحلل الأول، ولا يجدد إحراماً، لأنه على إحرامه الأول فيما بقي عليه، ولا يني حال رجوعه، لأن التنية قد انقضت.

(فليقض) أي ليظف طواف الإفاضة، قال الزرغاني: ومحل وجوب

(١) شرح الزرغاني (٢/٢٢٣)

هذه سافة من الحل، فليشره مكة أو حرم مكة من الحل أو الحرم؛ لأنه ليس من شرط صحته شراؤه إلا بغير واحد الأمتين، فإن اشتراه في الحرم بمكة أو غيره، فليشره إلى الحل، ليصبح فيه من الحل والحرم؛ لأن المحرم في الحرم، ولو اشتراه في الحل لأجرأ إدخاله إلى المنحر في الحرم، ويحضر مكة بالمكبر؛ لأن من حدى في البصرة لا يعبر حتى ولا البحر إلا بمكة، انتهى.

قلت: وهذا كله على منك الملتكي، وإنما عدد الأئمة الثلاثة للنفية، ليس من سافة الهدي الجمع بين الحل والحرم، بل إن الشراء بمكة واحده بها حرام، كما تقدم في التعليق في الهدي حين يضاف.

إلى ما هو في الإقناع، فقال الشافعي^(١) من سافر بالوضوء حتى رجع إلى مكة، فلا يحل له أن يشترى ثيابا أو يلبس ثيابا أو يلبس ثيابا، فإن كان ثم يلبس الثياب، فلا بأس بالرجوع إلى مكة لتغيير الثياب بالظروف، ولا يجوز له، لأن من سافر إلى مكة للحج، فلا بأس له أن يلبس ثيابا عليه من مكة، لأنه لم يلبس الثياب قبله، وهذا هو الوجه في الإقناع، أنه لا بأس له أن يلبس ثيابا عليه من مكة، لأنه لم يلبس ثيابا عليه من مكة، وهذا هو الوجه في الإقناع، أنه لا بأس له أن يلبس ثيابا عليه من مكة، لأنه لم يلبس ثيابا عليه من مكة، انتهى.

وقال المصنف^(٢) إذا رجع من مكة وحلق وأفاض إلى مكة طاف طواف التلبية، ولا يقرب مكة، بل يرجع إلى مكة، ويحرم طواف الأضحية، لأنه يأتي به عند إقامته من مكة، وهو ركن الحج لا يتم إلا به، لا معنى به.

(١) قاله في (١٠٠)

(٢) قاله في (١٠١)

خداة. ثم قال الله عز وجل: **فَرَأَيْتُمْ لَوَاقِحَ الْغَنِيِّ يُجَاهِلُونَ**، قال ابن عبد البر: هو من لواقض الحج، لا خلاف في ذلك بين العلماء. وفيه عند بعضهم: **فَرَأَيْتُمْ لَوَاقِحَ الْغَنِيِّ بِالْكَافِ أَفْضَحُ**، وعلى ما أشبهه فأنشد حديثاً مع النبي صلى الله عليه وسلم، فأقصا يوم النحر، فحدثت فيه، فأراد النبي يخطبها ما يريد، فخرج من أمية، فقلت: يا رسول الله، إنها حاضرة، قال: **وأحببتموها**، قالوا: يا رسول الله، إنها قد أفضت يوم النحر، قال: **أخرجوا، عسى عليه، عسى أنه هذا الطواف لا بد منه، وأنه حسن لمن لم يأت به**.

وبالاضافة: **إذ ترون شرافاً مبرورة بعد رمي الجبيرة، فليمن محرمات**، لا عن الله خاصة، لأنه قد حُفِصَ له الحلق الأول يرمي الجبيرة، فلم يبق محرمات إلا من النساء خاصة، وإن وهي لم يفسد حلقه، ولم يجب عليه بدنه، لكن سببه أم، وروضة إجماع، إذ لو لم يجرأ صريح، قال أحمد: من صدق المبررة واجتاز الحج، في طوافه، ورجع إلى أمية، فإنه يرجع، لأنه على بقية إجماع، قال وطعن الساء الحرم من السج، انتهى.

قلت: يقدم في أول الباب ثلاث أم لا حرم من المصحف لسيء حديثاً، بل التسفير لا حرم من الحج.

وتقدم له أيضاً أن لا حاجة إلى الإجماع عند السجعة، هي شرح الإقناع: من ترك ركناً من أركان الحج غير الوقوف، أو من أركان العمرة، سواه، لم يفسد حجاً، فلهذا قلنا في الإقناع، ثم محل أي لم يخرج من إجماع حتى يأتي بالمعترك، ولو بعد سبب، لأن الطواف والسج

١ - سورة الحج: ٥٩

٢ - المعنى: (٥٠٠).

٣ - (٤٦٠/١١)

(٥١) باب ما يستيسر من الهدي

والحلي لا آخر نوقتها، قال النجاشي، قوله، كالحائض مثلاً لقوله، أم لا، وإحصاءه، أي، أو قامت من كل مكة أو قرية منها، ثمها مصابرة الإحرام حتى تأتي بالطواف، ولو صاب الرمال، وحرم عليها ميمون، لإحرامه، وأما إذا لم تكن كذلك ورجحت الثقافة، وخافه على نفسها لو تحلقت، فتخرج معهم حتى تصلي لتحلل لا يملكها منه خروج إلى مكة، فتحلل قاله المحقق، ويستمر طواف عليها حتى تأتي بإحرام عطلق أو لأجل طواف، لأن إحرامها ظل بالحال، انتهى.

وعلم منه أنها محتاج إلى إحرام، إذ أرادت التحلل بالإحصاء، وأما فلا إحصاء لإحرامه، قال النووي، في الإحصاء: لا يحل من إحرامه منها بقي من الأركان شيء، حتى لو أتى بها كلها، إلا أنه ترك طوفة من سبع لم يصح التحج، ولو بحسن التحلل الذي، انتهى، وفي شرح التلخيص^(١)، ولو ترك الطواف كله أو أكثره ورجع إلى أهله فعليه وجوب أن يعود بذلك الإحرام ويؤدبه، لأنه محرم في حق النساء، ولا يجوز إحرام العمرة على بعض أهل الحج من الطواف والسعي، ولو بعد الحلي من التحلل الأول، انتهى.

(٥١) ما يستيسر من الهدي

أي، ورد في تفسير هذا المصطلح، أنه ورد في ثلاثة تعاليم غير مرة، فقد قال عز وجل: «وَمَنْ لَمْ يَلِدْ فَسَلِّمْ ذَنْبَهُ عَلَىٰ ذِي الْأَرْحَامِ مِنَ الدِّينِ ذَلِكُمْ فَسَلَامٌ عَلَىٰ الرِّسَالَةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٢)، وقال علي بن أبي طالب: «فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٣)، فقد اختلف العلماء فيما فسروا به قوله تعالى: «فَسَلِّمْ ذَنْبَهُ عَلَىٰ ذِي الْأَرْحَامِ مِنَ الدِّينِ»، فذهب الجمهور إلى أنه يعني: «وَأَقْرَبُ رَحَلَةٍ»^(٤)، وقاله في قوله تعالى: «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»^(٥).

(١) (ص ١٨٨)

(٢) سورة الزمر، الآية ١٠٩.

(٣) سورة القدر، (٧) (ص ٢٨٨).

١٥٨/١٥٠ - **وحدثني يحيى بن مالك**، عن **جعفر بن محمد**، عن **أبيه**، عن **علي بن أبي طالب**؛ كان يقول: ما استيسر من الهدى، شاء.

قَدْ نَبَغَ الْكَلْبُ^(١)، قال وإنما يحكم به في الهدى شاء، وقد سماها الله هدياً، وروى عن طاووس عن ابن عباس ما يقتضي أن ما استيسر في حق النبي صلى الله عليه وآله، وفي حق غيره بقرعة، وفي حق الغير شاء.

وعن ابن عمر، ابن الزبير وعائشة أنه من الإبل والبقر خاصة، وقاسم ذهبوا إلى ذلك من أجل موته تعالى: **وَالْقَدَرُ حَسَنُهَا لَكُم مِّنْ شَيْءٍ أَقْوَمُ**، فذهبوا إلى أن الهدى ما وقع عليها اسم يده، ويرفعه قوله تعالى: **فَمَرَّةً يَّكَلُّ مَا يُكَلِّمُ إِلَى قَوْلِهِ** **قَدْ نَبَغَ الْكَلْبُ**، وقد حكم المسلمون في النبي بشاء، موقع عليها اسم هدي. وقوله تعالى: **فَمَا تَنْتَرُونَ إِلَّا يَوْمَهُ**، يحتمل أن يشير به إلى أقل أجناس الهدى وهو النعجة، أو إلى أقل صفات كل جنس، وهو ما روى عن ابن عمر^(٢): البنية دور البنية والخبرة دور الخبرة. فهذا عنه أفضل من الشاء ولا خلاف يعلم في ذلك، وإما محل الخلاف أن الواحد للإبل والبقر حل يخرج شاء؟ فعند ابن عمر - رضي الله عنهما - منع إما تحريماً، وإما كراهة، وعند غيره نعم، انتهى.

قلت وسأنتي عن الإمام النضر بح أن أحب الأقوال عنه أن ما استيسر من الهدى شاء، قال صاحب «المحلى»: وبه ثلث، الثلاثة السابقة، انتهى.

١٥٨/١٥٠ - **(مالك عن جعفر) انصاف (بن محمد عن أبيه) انباقر (أن علي بن أبي طالب) وفي النسخ المصرية عن علي بن أبي طالب يلفظ العتعة (كان يقول) إن السراة بما تيسر في قوله عن اسمه (ما استيسر) أي تيسر (مر الهدى) بين نعماء (شاء) حر لستأ، قال السوطي في «الندرة»^(٣) أخرجه مالك**

(١) سورة البقرة الآية ٩٥.

(٢) انظر «الاستبصار» (١/٢١٢).

(٣) «الندرة» (١/٥١٢).

٨٥١/١٥٩ **وحدثني عن عائشة** أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: **عائشة قالت** يا رسول الله ما أسبغ من الهدي شاة؟
قال عائشة: **وذلك أني لما سجدت** النبي في ذلك... ..

وسجد بين منصور وابن أبي سبيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في السنن.

٨٥١/١٥٩ (هذا الحديث أخرجه أبو عبد الله بن عثمان في تاريخه - رضي الله عنه -
 - كتب (كان يقول) أبو حمزة في (ما أسبغ من الهدي شاة) موافق عليا -
 رضي الله عنه - في تفسيره، قال "السيوطي": أخرج سعيد بن منصور وعبد بن
 حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي عمير عن عثمان بن عمار عن ابن مسعود
 في حديثه عن عائشة: **بِمَنْ أَسْبَغَ الْإِذَى** الآية، يقول: إذا غسل الرجل بالحج... إلى
 آخر الآية مطلقا، وهذا ما أسبغ من الهدي شاة، قال ابن أبي عمير، فذكرت هذا
 الحديث لحديث من حديث فضال، هكذا قال ابن عديم في الأحكام، وأخرج
 وضع وسفيان بن عيينة وعبد البر بن أبي عمير عن منصور وعبد بن حميد
 عن ابن عباس **قَالَ أَتَيْتُمُ ابْنَ عَبَّادٍ** ^(١) قال: ما يجد قد يسبغ على الرجل
 الحزور، والحزور...

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس، قال: عليه السلام إن
 كان مؤسرا فعن الإني، والأفص النظر، ولا فاص التفسير، وأخرج وكيع وابن
 أبي سبيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق القاسم عن
 عائشة تقول: **قَالَ أَتَيْتُمُ ابْنَ عَبَّادٍ** شاة، وسأني عن ابن عمر - رضي الله
 عنهما - ما يخالف ذلك، وأن شاة لا تكفي

(قال عائكة وذلك) أي كون المرأة ما أسبغ شاة (أحب ما سمعت
 إلي) من الأقوال المختلفة (في ذلك) المذكورة في كلام العيني وغيره، وهذا

[illegible]

خبر عن الإمام مالك - رضي الله عنه - في أن أحب الأقوال في ذلك عهد، قول من
 يشهد بالثقة، قد قال الموقر في «المعنى»: إن أقدمه عهد مالك بنده لا يصح
 الحديث، كما تقدم في «الدرع» لأن له ثلثاً وثلاثين بقول في كتابه «استدرك الإمام
 مالك - رضي الله عنه - ثلثي أخباره بتدله على صحة وجازر الاستدلال أن له
 ثلثاً ومائة وأربع في نسخة المصنف ومعه ثلثه أمة إن كان من الأصول لا
 يعتزل الخبر أو الخبر من يكون أقصر منها، ويكون مماثلة للثقة، فالواجب فيه
 بالثقة ثقة، وسواء له عامر غيره، فعلم من أن الحديث يتناول الثقة أيضاً.

[illegible][illegible]

(2013) 2013, 10, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100, 101, 102, 103, 104, 105, 106, 107, 108, 109, 110, 111, 112, 113, 114, 115, 116, 117, 118, 119, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 149, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 160, 161, 162, 163, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 171, 172, 173, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 193, 194, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 201, 202, 203, 204, 205, 206, 207, 208, 209, 210, 211, 212, 213, 214, 215, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222, 223, 224, 225, 226, 227, 228, 229, 230, 231, 232, 233, 234, 235, 236, 237, 238, 239, 240, 241, 242, 243, 244, 245, 246, 247, 248, 249, 250, 251, 252, 253, 254, 255, 256, 257, 258, 259, 260, 261, 262, 263, 264, 265, 266, 267, 268, 269, 270, 271, 272, 273, 274, 275, 276, 277, 278, 279, 280, 281, 282, 283, 284, 285, 286, 287, 288, 289, 290, 291, 292, 293, 294, 295, 296, 297, 298, 299, 300, 301, 302, 303, 304, 305, 306, 307, 308, 309, 310, 311, 312, 313, 314, 315, 316, 317, 318, 319, 320, 321, 322, 323, 324, 325, 326, 327, 328, 329, 330, 331, 332, 333, 334, 335, 336, 337, 338, 339, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 346, 347, 348, 349, 350, 351, 352, 353, 354, 355, 356, 357, 358, 359, 360, 361, 362, 363, 364, 365, 366, 367, 368, 369, 370, 371, 372, 373, 374, 375, 376, 377, 378, 379, 380, 381, 382, 383, 384, 385, 386, 387, 388, 389, 390, 391, 392, 393, 394, 395, 396, 397, 398, 399, 400, 401, 402, 403, 404, 405, 406, 407, 408, 409, 410, 411, 412, 413, 414, 415, 416, 417, 418, 419, 420, 421, 422, 423, 424, 425, 426, 427, 428, 429, 430, 431, 432, 433, 434, 435, 436, 437, 438, 439, 440, 441, 442, 443, 444, 445, 446, 447, 448, 449, 450, 451, 452, 453, 454, 455, 456, 457, 458, 459, 460, 461, 462, 463, 464, 465, 466, 467, 468, 469, 470, 471, 472, 473, 474, 475, 476, 477, 478, 479, 480, 481, 482, 483, 484, 485, 486, 487, 488, 489, 490, 491, 492, 493, 494, 495, 496, 497, 498, 499, 500, 501, 502, 503, 504, 505, 506, 507, 508, 509, 510, 511, 512, 513, 514, 515, 516, 517, 518, 519, 520, 521, 522, 523, 524, 525, 526, 527, 528, 529, 530, 531, 532, 533, 534, 535, 536, 537, 538, 539, 540, 541, 542, 543, 544, 545, 546, 547, 548, 549, 550, 551, 552, 553, 554, 555, 556, 557, 558, 559, 560, 561, 562, 563, 564, 565, 566, 567, 568, 569, 570, 571, 572, 573, 574, 575, 576, 577, 578, 579, 580, 581, 582, 583, 584, 585, 586, 587, 588, 589, 590, 591, 592, 593, 594, 595, 596, 597, 598, 599, 600, 601, 602, 603, 604, 605, 606, 607, 608, 609, 610, 611, 612, 613, 614, 615, 616, 617, 618, 619, 620, 621, 622, 623, 624, 625, 626, 627, 628, 629, 630, 631, 632, 633, 634, 635, 636, 637, 638, 639, 640, 641, 642, 643, 644, 645, 646, 647, 648, 649, 650, 651, 652, 653, 654, 655, 656, 657, 658, 659, 660, 661, 662, 663, 664, 665, 666, 667, 668, 669, 670, 671, 672, 673, 674, 675, 676, 677, 678, 679, 680, 681, 682, 683, 684, 685, 686, 687, 688, 689, 690, 691, 692, 693, 694, 695, 696, 697, 698, 699, 700, 701, 702, 703, 704, 705, 706, 707, 708, 709, 710, 711, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 718, 719, 720, 721, 722, 723, 724, 725, 726, 727, 728, 729, 730, 731, 732, 733, 734, 735, 736, 737, 738, 739, 740, 741, 742, 743, 744, 745, 746, 747, 748, 749, 750, 751, 752, 753, 754, 755, 756, 757, 758, 759, 760, 761, 762, 763, 764, 765, 766, 767, 768, 769, 770, 771, 772, 773, 774, 775, 776, 777, 778, 779, 780, 781, 782, 783, 784, 785, 786, 787, 788, 789, 790, 791, 792, 793, 794, 795, 796, 797, 798, 799, 800, 801, 802, 803, 804, 805, 806, 807, 808, 809, 810, 811, 812, 813, 814, 815, 816, 817, 818, 819, 820, 821, 822, 823, 824, 825, 826, 827, 828, 829, 830, 831, 832, 833, 834, 835, 836, 837, 838, 839, 840, 841, 842, 843, 844, 845, 846, 847

$$d\mathbf{A} = \mathbf{a}_n dA \quad (1)$$

مسألة يحكم به في الهدي ، سواء ، وقد سئلوا بالله هدياً ، وذلك الذي لا اختلاف فيه عداً ، وبه سئلوا أيضاً في الذبائح وكل شيء لا يبلغ الحرك فيه يعبر أو يفرد ، بالحكم به ، سواء ، وما لا يبلغ أن يحكم

البيع الهندي بعد ذلك **فَيُذَوَّقُ وَيُكَلِّ قُرْبُهُ** وتقدم الكلام في تفسير الآية ، وأقول القتها في ذلك بعد لا مزيد فيه في الحكم في الصيد

انضم بالحكم بينا المنجور ، وفي البيع الهندي مما يحكم به دون زيادة ممن ، والأوجه الأول أنه في الهدي شاة أي من جملة ما يحكم به انعقاد شاة أيضاً هذا على ما في جميع النسخ المنصورة والمهدة من المنصور والمندرج ، واختلافها سياق المحلى ، فلهذا الظن عند الهدي ، وعليه في شرحه - إذ قال - مما يحكم به في الظني شاة فهو تعريفي عن جماعة من الصحابة ، وفي حديث مرفوع ، كما سيأتي ، وقد سئلوا عن هدياً ، وذلك الذي لا اختلاف فيه عداً أي في وجوب الشاة بالظني .

ثم قال : وأصل هذا الاستدلال أخرجه نظيري بإسناد صحيح ، فذكر ما تقدم في كلام الحافظ من أثر ابن عباس ، وقد سئلوا بالله هدياً إذ قال فيما يوجب انعقاداً هدياً بالغ الكلمة (وذلك الذي لا اختلاف فيه عداً) بالندية المنصورة أن الهدي يتناول المسألة أيضاً ، وتقدم ما في المحلى من أنه لا اختلاف عداً ، أي في وجوب الشاة بالظني ، وكيف يملك أحد في ذلك ، أي في أن الهدي يتناول الشاة ؟

وكل شيء من الصيد مرصوف (لا يبلغ أن يحكم فيه يعبر أو يفرد) مسلة وهي مع موصوفة مسلة (فالحكم فيه شاة الجملة جبر ، وفي السخ المنصورة **فَالْحَكْمُ فِيهِ بِشَاةٍ** ، والمعنى أن الصيد الذي لا يبلغ إلى حد الجبر والجزور ، فالواجب فيه شاة ، إذ لا يجوز الحكم عليه بزيادة مع فزعه ، فهي جملة حالية مبنية للاستخدام الإنكاري أو المعجبي ، ثم بين استطراداً أن بعد الصيد الذي لا يبلغ إلى حد الشاة أيضاً ، فقال (وما لا يبلغ أن يحكم) يت

فيه، بذنة فهو كفارة من صيام، أو إطعام مساكين.

٨٥٢ / ١٦٠ - وحدثني عن مالك عن نافع عن أنس عن عبد الله بن عمر كان يقول: ما استيسر من الهدي بذنة أو بقرة.

السجود (فيه) أي في حوائه (شاة) أيضاً (فهو) أي حواؤه (كفارة من صيام أو طعام) زيادة ألف الإفعال في المصرية ويروى في الهندية (مساكين) على ما تقدم من تفاصيله في محله.

قال أبو عمر^(١) أحسن مالك - رضي الله عنه - في احتجاجه هذا، وأتى بما لا مزيد لأحد عليه حساً وعليه جمهور العلماء، وفقها - الأمصار والمحار والعراق، انتهى.

٨٥٢ / ١٦٠ - (مالك) عن نافع عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - (كان يقول) المروء بقوله تعالى (ما استيسر) أي يسر (من الهدي بذنة أو بقرة) هكذا في جميع النسخ المصرية^(٢) من المتن والشرح وفي جميع نسخ الهندية من المتن، والمصنف شاة أو بقرة، وفي «المحلى» على «الموطأ» قوله: شاة أو بقرة، ولمحمد بن يعقوب بن يونس رواية القاسم عن ابن أبي شيبة^(٣) عن ابن عمر - رضي الله عنهما - الهدي من البقر والإبل، وما روى الضبراني في «مسند الشاميين» بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يقول: لا أعلم الهدي إلا من الإبل والبقر، وكان لا يسحر في الحج إلا الإبل والبقر، فإن لم يجد ثم يذبح شاة، انتهى.

وفي «تيسير الوصول» عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه سئل عما استيسر من الهدي، فقال: بذنة أو بقرة، أو مسك شاة، وإن أهدي شاة أحب.

(١) انظر الاستذكار، (١٢) / (٣١٣).

(٢) انظر الاستذكار، (١٢) / (٣١٤).

(٣) مصنف من أبي شيبة، (٤) / (١٦٤).

١٨٥٣/١١١ - وحديثي عن مالك عن عبد الله بن أبي النضر
أنه لما أتته لعمامة مكة خرج ابن عباس يمشي في مكة فوجدني

إني من أن صوم أو أفترق في حرمه، فأمره مالك بن نويرة، فخرج
تأنيباً مني، انتهى.

والظاهر حديثي أن ما في نسخ الهدية تحريف من الفاسح لأما في جميع
النسخ القديمة وموافقة ما في حديثي عن ابن عباس رضي الله عنهما كما
نقدم عن الشيخين^(١)، وأخرج محمد في مسنده^(٢) أن علياً رضي الله عنه
من أسلم من الهدي فبذلته، ثم أتى ابن عباس، فقال: يا علي بن أبي طالب، ما
قال: وبطل عن مالك، انتهى.

ومما أشبه ما ذكره علي بن نويرة عن علي بن أبي طالب، قوله: حذره
بأن يحد، وقد الحافظ لعدم سكي عن الجمهور، ثم الهدي حذره أيضاً، وقد
الظاهر في حديث أبي حاتم أن أبا عبد الله عليه السلام قد ورد، بإسناد قوي عن
الظاهر من حديثه عن علي بن أبي طالب، فلا بد من ما أصبر من الهدي
إلا من أجل ذلك، وبما فيها الطاء وحذفه، انتهى.

وقال صاحبني في الهدية^(٣) أخرج وقيل وسعيد بن عبيد وسعيد بن
مصور وابن أبي شيبة ومحمد بن حميد وابن جرير وابن السكيت وابن أبي حاتم
عن علي بن عبد الله عن علي بن أبي طالب، قال: بقر أو حبر أو حمل أو
ما يكفه شاة، قال: لا، انتهى. ويمكن تأويله في حديث علي بن أبي طالب أني
لو لم أجد إلا ما خرج شاة، أحتل أني من أن أضرمه، وسألي أجمع بينهما.

١٨٥٣/١١١ - مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، عن حماد بن عمار بن
حرم الأنصاري قال: مولدة لعمرة بن عبد الله بن أبي طالب، أبقاها لها، رقيقة

(١) ١٢٩، ١٣٠

(٢) ١٢٩، ١٣٠

(٣) التمهيد (١٢٩، ١٣٠).

أخبرنا: أنها خرجت مع غيره من غنم الرحمن إلى مكة. قالت: دخلت غنمة مكة يوم النحر، وإن معها، فطاف بأشب، وبش الخضا والسيوة، ثم دخلت صفة المسجد، فقالت: أمعت مفضا؟ فقالت: لا، فقالت: فالتصية لي؟ فالتصية حتى جئت به، فأخذت من مرون وأنها.....

أي كان اسم المولاة رقية، ولم أحد نرحميه فيما عني من الكتب، ولم يذكرها الزقاني ولا صاحب التمهيد المصنف^(١) (أخبرنا) أي عبد الله (أنها خرجت مع) مولاتها (عمرة بنت عبد الرحمن) وكانت في حاجر عائشة - رضي الله عنها - وكانت من أعظم الناس بحدوثها، وكانوا يسألون عنها بحديثها، وكتب عمر بن عبد العزيز بنو ابن حزم أن يكتب له أحاديث عمرة (إلى مكة) الحج (قالن) رواية (فدخلت عمرة) مكة (يوم النحر) أي (أمن دى الحجة) (وأتا معها) في هذا السفر، وظاهر الباب أنها كانت متبعة (فظافت بالبيت) وأست (بين الخضا والرموة) لعدم أنها أتم دخلت صفة المسجد) (فأز انرقاني^(٢)) تضم انصد مشددة هدف كعرفة وعرفة.. قال ابن حزم: مؤخر المسجد، وفي: سنان المسجد

(فقالن) عمرة: (أمعت مفضا) بكر الاسم وفتح الفاء والمضاد المشددة، قال الحميري: المفضي المفضي وهو مفضا أفقلت: لا، فقالت: فالتصية) أي: أطية (لي) فالتصية حتى جئت به (إني) (فأخذت) به عمرة، يعلم هذا من صفة الغنم، وصيغة صاحب التمهيد صفة المتكلم (من نرون) أي برهان (رأسها) في صفة المسجد لإداه تلتسز والمصادرة بالتصير، والإحرام من المسجد بالحج، فإنه الزقاني،

وقال صاحب التمهيد: لمأها كانت لها شفر في ذلك من ونزع الخصال

(١) (٣١٦/٣).

(٢) شرح الزقاني، ٢/ ٣٣١.

بِأَنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآئِمٌ

أو غيره، انتهى. وعلى هذا فهي كانت سخاحه وأخذت من شعرها قبل أوانه. والأوجه الأول. فإن عادة من حمل الأثر لا سيما الإمامان مالك ومحمد كما يباين من كلامهما، حملوه على الحبرة.

فلما كان يوم النحر فبحث شاة زاد في رواية ابن القاسم بسوطاً، قال مالك. أراها كانت معبرة، ولو لا ذلك لم تأخذ من شعر رأسها بمكة، انتهى. بل تأخذ بمنى، ويحتمل أن الإمام مالكاً - رضي الله عنه - أراد بذلك العبرة المفردة، أو عبرة المشفع، وهو الظاهر. وعلى هذا فيكون المعنى أنها دخلت مكة معبرة، وحملت منها في أشهر الحج، فوجب تفسير شعرها للعبرة، واليهدي للمشفع.

وذكر محمد هذا الأثر في موطئه^(١) في باب المعنى. والمعبرة ما تحب عندهم من التفسير واليهدي، ثم قال بعد الأثر المذكور قال محمد: وبهذا تأخذ للمعتمر والمعتمر، بشيء أن يقصر من شعره إذا طاف وصلى، فردا كان يوم النحر خرج ما استيسر من اليهدي، وهو قول أبي حنيفة والشافعية من فقهاءنا، انتهى.

وهذا أيضاً يدل على أنها كانت منتسفة، لأن العبرة المجردة لا ذبح فيها.

فإن أبو عمر. أدخل مالك هذا قولاً شاعراً على أن ما استيسر من اليهدي شاة، لأن عسرة كانت منتسفة، ولمشفع به تأخير الذبح إلى يوم النحر. انتهى.

وقال الساجي^(٢): إدخال مالك - رحمه الله - هذه الحديث في هذا الباب دليل على أنه حمل ذلك على أنها كانت منتسفة، فاحجج باحزائها بالشاة عن تمنعها على أن الشاة مرادة بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْبَرُ﴾، انتهى.

(١) (١/١٤٤).

(٢) (١/٢٣٠).

مجلس القضاء الاعلى
السلطنة

[illegible]

وكانت حبيبته تاتى الى بيتها في كل يوم في كل وقت. وكانت تاتى الى بيتها في كل يوم في كل وقت. وكانت تاتى الى بيتها في كل يوم في كل وقت.

أخيراً السيدى قد كان ذلك) يريد ان حد ولى أمر القبطان حيوته محض
الإلزام، لعدم نظراف واسمي، ولما كان لم يأنقود ابن عمر - رضي الله عنهما -
منهم، خير التفسير، ان يدرك نظراف وصعباً، فاذن ذلك على انه فهم من البعاني
أنه قد كان أكمل الصراف، والسعي - وهو سوى إلا أن يشير عليه بأفضل -، من
من حد ولى أمر القبطان قد كانت فيها القرائن، كذا في المصنفين¹¹

ترتبه حرم الامراء و سواران^(۱) ابد خوار، خدا دار دولت ندي احيرت من التجميع.

137 71 100

EST: 10-16-2001

١٨٥٥/١٦٢ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ سَيِّدَ الْمَدِينَةِ كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخُوضَ. فَسَمِعَ الْمَسْحُورَةَ إِذَا حَلَّتْ لَمْ تَمْسُطْ، حَتَّى تَأْخُذَ مِنْ مَرُوثٍ رَأْسَهَا.

قَالَ الزُّوْغَارِيُّ^(١): وَهَذَا لَا يَخَافُ قَوْلَهُ: «إِلَّا مَا اسْتَبِيرَ مَدَّةً أَوْ بَقِيَّةً». إِنَّمَا لَانَ رَجَعَ عَنْهُ أَوْ لَأَنَّهُ فَيُجِدُ بَعْدَهُ الْوُجُودَ، فَمَنْ وَجَدَ الْمَدَّةَ أَوْ الْبَقِيَّةَ فَهُوَ أَفْضَلُ لَهُ، قَالَ أَبُو عَمْرٍ: هَذَا أَصَحُّ مِنْ رِوَايَةِ مَنْ رَوَى عَنْ أَبِي عَمْرٍ: «الْإِسْتَبَارُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْمَشَاةِ»؛ لِأَنَّ الْمَعْرُوفَ مِنْ مَذْهَبِ أَبِي عَمْرٍ تَعْطِيلُ إِزَالَةِ الْمَدَّةِ فِي الْحَجِّ عَلَى سَائِرِ الْأَعْمَالِ، فَانْتَهَى.

قُلْتُ: لَكِنَّ الرِّوَايَاتِ الَّتِي بَدَّدَتْ عَنْ بَنِي عَمْرِ حَبْرِيَّةً فِي انْتِصَارِهَا اسْتَبِيرَ فِي الْمَدَّةِ أَوْ الْبَقِيَّةِ وَغَدَمَ خِزَاءَ الْمَشَاةِ، فَهِيَ مِنْ رِوَايَةِ عَنْهُ الْعَقَبُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ إِسْنَادِ مُؤَيَّدَةِ ذَلِكَ الرِّوَايَاتِ.

وَأَيْضًا لِعَشْهَرٍ مِنْ مَذْهَبِهِ عِنْدَ عَاقَةِ ثِقَلَةِ الْعَدَاوَةِ أَنَّ مَا اسْتَبِيرَ فِي الْبَهْدِيِّ مَدَّةً أَوْ بَقِيَّةً، حِمٌّ مَا تَنَدَّمَ فِيمَنْ أَحْبَرَ بِعَدُوٍّ مِنْ قَوْلِهِ: «وَأَهْدَى شَاةً، يُؤَيِّدُ أَمْرَ النَّاسِ فِي الْأَحْزَالِ وَالشَّاءِ»؛ وَكَذَا مَا نَقَدَمَ قَرِيبًا رِوَايَةَ صَاحِبِ «تَسْبِيحِ الرَّحْمَنِ» عَنْ زَيْدٍ أَوْ أَحَدٍ، سَافَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَهْبُودَ أَوْ أَتُشْرِكَ فِي جُزُورِ يَوْمِهِ، فَتَأَمَّلْ.

١٨٥٥/١٦٢ - (مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ أَنَّ سَيِّدَ الْمَدِينَةِ - وَهِيَ أُمُّ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ يَقُولُ: «الْمَرْأَةُ الْمُحْرَمَةُ» بِحَجٍّ أَوْ عِمْرَةٍ (إِذَا حَلَّتْ) فِي إِحْرَامِهَا (لَمْ تَمْسُطْ) فِي لَمَّا تَرَجَّعَتْ عَنْهَا (حَتَّى) تَأْخُذَ مِنْ قُرُونٍ رَأْسَهَا) لِلتَّحَدُّثِ بِذَلِكَ. قَالَ: «أَحَبُّ» بِفَتْحِهِ اسْتِيعَابُ ذَلِكَ بِالتَّعْقِيرِ دُونَ الْإِفْقَادِ، وَرَأَى عَلَى التَّعْقِيرِ مِنْ بَعْضِهِ دُونَ بَعْضٍ وَهُوَ الْوَجَابُ عِنْدَ مَالِكٍ، فَانْتَهَى. أَيْ الْإِسْتِيعَابُ بِالتَّعْقِيرِ.

(١) «شرح الزُّوْغَارِيُّ»: (٢٢٤).

(٢) «النفس»: (١٣).

إِنْ كَانَ لَهَا هَدْيٌ، لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَعْرَتِهَا شَيْئًا، حَتَّى تَحْرِمَ هَدْيَهَا.

١٦٥/٨٥٦ - وَحَقَّقَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ

عَمِلُوا لَا يَشْتَرِكُ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ فِي بِلَاقَةِ الْحَدْيِ،

وَاجِبٌ عِنْدَ الْإِمَامِ مَالِكٍ، لَكُمْ قَاهِرُ نَقْطِ «مَرْءٌ» بِقَتْصِي الْاِنْتِصَارِ عَلَى الْغَضَرِ.

فَإِنَّ الْحَجِيَّ، أَمَّا سَمْعُهَا مِنَ الْاِمْتِشَاطِ قَبْلَ أَنْ تَحْصِرَ، فَلَا يَحْتَرِ أَنْ تَكُونَ مَحْشُورَةً أَوْ حَاقِصَةً، فَإِنَّ كُنْتَ مَحْشُورَةً، فَقَدْ دَانَ ابْنُ الْقَاسِمِ فِي «الْمَوَازِيَةِ»: لَيْسَ لِلْمَحْرَمِ الْمَحْشُورِ أَنْ يَحْلِلَ رَأْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَحْتَقِ أَوْ يَقْتُلَ شَيْئًا مِنَ الدَّوَابِّ، وَأَمَّا فِي الْحَجِّ فَإِنَّ ذَلِكَ، مَشْرُوعٌ، قَالَ «دَانٌ» فِي «الْمَوَازِيَةِ»: وَهِيَ لَشَأْنٌ أَنْ يَحْلِلَ رَأْسَهُ بِإِغْفَاسِهِ وَالْخُضْفِ حِينَ يَرِيدُ أَنْ يَحْلِقَ، وَلَا دَانَ أَنْ يَسُورَ وَيَقْصُرَ، ظَهْرَهُ، وَيَأْخُذَ مِنْ شَارِبِهِ وَنَحْبَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ، أَنْتَهَى.

وَأَمَّا عِنْدَ الْحَبِيبِ لَمْ يَقْضِ شَارِبَهُ أَوْ نَحْبَتَهُ أَوْ حَلَّ رَأْسَهُ بِالْخُضْفِ قَبْلَ الْحَلْقِ لَزِمَهُ مُوجِبُ الْحَدْيِ عِنْدَ الْإِمَامِ خِلَافًا لِمَالِكٍ. وَالْمَرْجِعُ الْأَوَّلُ كَمَا فِي الْمَرْجِعِ الْفَتَا، وَفِيهِ أَيْضًا أَنَّ هَذَا الْاِخْتِلَافَ بَيْنَ الْحَاجِّ وَالْمَحْشُورِ لَا يَحِلُّ لَهُ قَبْلَ الْحَلْقِ شَيْءٌ مِمَّا مَرَّ الْفَقَاءُ أَنْتَهَى (وَلَوْ كَانَ لَهَا هَدْيٌ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَعْرَتِهَا) أَيُّ مَنْ شَعَرَ رَأْسَهَا (أَيْضًا) حَتَّى تَحْرِمَ هَدْيَهَا، لِضَوْءِ عَزِّ اسْمِهِ. ﴿وَكَمْ تَحْفَرُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى تَبْغِيَ الْفَقْدَ عِلْمَكُمْ﴾^(١). وَهَذَا حُجَّةٌ لِمَنْ قَالَ: إِنَّ سَائِقَ الْهَدْيِ لَا يَحِلُّ حَتَّى تَحْرِمَ هَدْيَهُ، وَالْمَسَئَلَةُ خِلَافُهَا تَقَدَّمَتْ فِي أَفْرَادِ الْحَجِّ وَالْقُرْبَانِ.

١٦٦/٨٥٦ - (سَأَلْتُ، أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُ: لَا يَشْتَرِكُ الرَّجُلُ

وَالْمَرْأَةُ فِي بِلَاقَةِ وَاحِدٍ) فَقَالَ الْبَاجِي^(٢): إِنَّمَا خُصَّ الرَّجُلُ وَأَمْرَأَتُهُ بِالْمَنْعِ مِنْ ذَلِكَ، لِأَنَّ الرَّجُلَ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَشْرِكَ أَمْرَأَتَهُ فِي الْأَصْحَةِ، وَإِنْ لَمْ يَجْعَلْهُ أَنْ

(١) سورة الشعراء الآية ١٢٩.

(٢) «المستقى» (٣/١٤).

لهذا قيل واحد بدنة، بدنة

يشترك أحبيبه، فلما قل على أنه لا يجوز أن يشركه امرأته في الهدي كان فيه شبهة على أن امتنع ذلك في أحبيبه أولى

اليهد كل واحدة منهما بدنة بدنة ماكرير هي النسخ المصرية^(١) ومدونها في التلخيص: وأما لم يجز الاشتراك في البدنة، روي كثير ما يكره من الهدي، ففي غيرها أولى بالنسخ، قال الشرفاني: وبه قال مالك، وأجاز الأئمة الاشتراك في الهدي، انتهى.

قال الأذهير^(٢): لا يصح الاشتراك في هدي واحد أو تطوعاً، لا في الذات ولا في الأجر، والأقارب والأباه في ذلك سواء. فإن اشترك له رجلان، واحد منهما، قال المدعي: قوله: لا هي الذات بأن يحصل الاشتراك في الشئ، فالمدعي يحالف الأنحية في أنه جاز الاشتراك فيها في الآخر ما شروا الثلاثة الآية في ماها، انتهى

وسقط الكلام على ذلك ابن رشد في كندية^(٣)، وجعل هذا رواية ابن المذاهب، وحكى عن مالك، أيضاً: يجوز الاشتراك في هدي السقح دون الواجب، وأخرج البخاري في صحيحه عن أبي جهم، قال: سألت ابن عباس عن امرأة تأمرني بهذا، وسألت عن الهدي، فقال: فيه حزم أو شدة أو شرك في^(٤)

قال المعافق^(٥): قوله: شركاً، بكسر الشين المعجمة وسكون الشاء أي مشاركة في دم حرم بحرق الشئ الواحد عن جماعة، وهذا موافق لما رواه

(١) انظر الاستدراك (١٢٦-١٢٩).

(٢) المشرح الكبير (٢١/٩٢).

(٣) بداهة النجدة (١/١٤٤).

(٤) فتح الباري (٢/٣٨١).

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* strain on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strain 101. The concentration of the *Agrobacterium* strain 101 was varied from 10 to 1000 cells per μ l of the transformation mixture. The transformation efficiency was determined as the number of transformants per μ l of the transformation mixture. The data are the mean \pm SD of three independent experiments.

وَأَمَّا مَا كَانَ عَلَى الْفِرْعَوْنَ مِنْ حَسْرَةٍ مِمَّا كَانَتْ عَلَيْهِ أَعْيُنُهُمْ إِذْ جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا فَأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَتَدَبَّرُونَ

[illegible]

و نفق من قاع مايا غشراك حتى أنه لا يحكمه أي حجر من سبعة إلا حصى
الزواجر من بعده من النسيب، فقال صديقي عن غشراك: «ما قال أستاذي»
و حربة رأس حربة من غشراك، و سبع غشراك من النسيب، و غشراك و غشراك
من غشراك لا يحكمه إلا حصى الزواجر.

قلت: وبما عسرنا فإن امر حريمي "الحجالي" كان يسكن في الزمان، وبعد
أدبنا أنه استخافنا من عالمنا بالصفحة "الموهبة" يقول أن هناك نسخة
من الكتاب في مكتبة جامعة القاهرة، ولكن لم نتمكن من الحصول عليه.

1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238 2239 2240 2241 2242 2243 2244 2245 2246 2247 2248 2249 2250 2251 2252 2253 2254 2255 2256 2257 2258 2259 2260 2261 2262 2263 2264 2265 2266 2267 2268 2269 2270 2271 2272 2273 2274 2275 2276 2277 2278 2279 2280 2281 2282 2283 2284 2285 2286 2287 2288 2289 2290 2291 2292 2293 2294 2295 2296 2297 2298 2299 2300 2301 2302 2303 2304 2305 2306 2307 2308 2309 2310 2311 2312 2313 2314 2315 2316 2317 2318 2319 2320 2321 2322 2323 2324 2325 2326 2327 2328 2329 2330 2331 2332 2333 2334 2335 2336 2337 2338 2339 2340 2341 2342 2343 2344 2345 2346 2347 2348 2349 2350 2351 2352 2353 2354 2355 2356 2357 2358 2359 2360 2361 2362 2363 2364 2365 2366 2367 2368 2369 2370 2371 2372 2373 2374 2375 2376 2377 2378 2379 2380 2381 2382 2383 2384 2385 2386 2387 2388 2389 2390 2391 2392 2393 2394 2395 2396 2397 2398 2399 2400 2401 2402 2403 2404 2405 2406 2407 2408 2409 2410 2411 2412 2413 2414 2415 2416 2417 2418 2419 2420 2421 2422 2423 2424 2425 2426 2427 2428 2429 2430 2431 2432 2433 2434 2435 2436 2437 2438 2439 2440 2441 2442 2443 2444 2445 2446 2447 2448 2449 2450 2451 2452 2453 2454 2455 2456 2457 2458 2459 2460 2461 2462 2463 2464 2465 2466 2467 2468 2469 2470 2471 2472 2473 2474 2475 2476 2477 2478 2479 2480 2481 2482 2483 2484 2485 2486 2487 2488 2489 2490 2491 2492 2493 2494 2495 2496 2497 2498 2499 2500 2501 2502 2503 2504 2505 2506 2507 2508 2509 2510 2511 2512 2513 2514 2515 2516 2517 2518 2519 2520 2521 2522 2523 2524 2525 2526 2527 2528 2529 2530 2531 2532 2533 2534 2535 2536 2537 2538 2539 2540 2541 2542 2543 2544 2545 2546 2547 2548 2549 2550 2551 2552 2553 2554 2555 2556 2557 2558 2559 2560 2561 2562 2563 2564 2565 2566 2567 2568 2569 2570 2571 2572 2573 2574 2575 2576 2577 2578 2579 2580 2581 2582 2583 2584 2585 2586 2587 2588 2589 2590 2591 2592 2593 2594 2595 2596 2597 2598 2599 2600 2601 2602 2603 2604 2605 2606 2607 2608 2609 2610 2611 2612 2613 2614 2615 2616 2617 2618 2619 2620 2621 2622 2623 2624 2625 2626 2627 2628 2629 2630 2631 2632 2633 2634 2635 2636 2637 2638 2639 2640 2641 2642 2643 2644 2645 2646 2647 2648 2649 2650 2651 2652 2653 2654 2655 2656 2657 2658 2659 2660 2661 2662 2663 2664 2665 2666 2667 2668 2669 2670 2671 2672 2673 2674 2675 2676 2677 2678 2679 2680 2681 2682 2683 2684 2685 2686 2687 2688 2689 2690 2691 2692 2693 2694 2695 2696 2697 2698 2699 2700 2701 2702 2703 2704 2705 2706 2707 2708 2709 2710 2711 2712 2713 2714 2715 2716 2717 2718 2719 2720 2721 2722 2723 2724 2725 2726 2727 2728 2729 2730 2731 2732 2733 2734 2735 2736 2737 2738 2739 2740 2741 2742 2743 2744 2745 2746 2747 2748 2749 2750 2751 2752 2753 2754 2755 2756 2757 2758 2759 2760 2761 2762 2763 2764 2765 2766 2767 2768 2769 2770 2771 2772 2773 2774 2775 2776 2777 2778 2779 2780 2781 2782 2783 2784 2785 2786 2787 2788 2789 2790 2791 2792 2793 2794 2795 2796 2797 2798 2799 2800 2801 2802 2803 2804 2805 2806 2807 2808 2809

$$A_{\alpha} = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{\alpha} + \frac{1}{\alpha+1} \right) \quad \text{for } \alpha \in \mathbb{N}$$

بعضهم، وأراد المأخوذ اللحم، وقال مالك: لا يجوز الاشتراك في الهدي،
وقال أبو حنيفة: يجوز إذا كانوا متفرقين كلهم، وحديث جابر يرد قول مالك.
ولنا، على أي حنيفة أن الجراء المجزئ لا يفتل برفاة الشريك غير
القيمة، انتهى.

وفي المشرح للسان^(١)، وكذا واحد من الإبل والبقر يجوز عن سبعة
دماء، ولو شارك فيه سبعة نفر قد وجب الدماء عليهم هذا، سواء أشد الحس
- أي جسر ما - وجب من دم مقعة وإحصار وحزاء فبيد وبحر ذلك - أو لا - إلا
أنه إن أشد الحس كان أحسن، انتهى.

وفي السرقات^(٢)، فلما كنا راغبين أحازروا شراك سبعة في بدنة من
أبناء الشراء، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أشرك بين أصحابه في الهدي، فعلم البدنة من
سبعة، وعن جابر: سحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة، وأبقروا عن
سبعة، ولشروط نحن فهم القرية من كل المشركين في البدنة والاصحية، ولم
يشترط الشافعي لأن القرية تجهل من نواها، ولا يعدم بعضها من غيرها.

ولنا أن المذبح في المحل دبح واحد، فلا يمكن أن يتجزأ بعضه من
لحم وبعضه من شربة، وخروج بعضه أن يكون قرية بطل القرية في الباقي،
والعينا أحد النحية، وقال زفر: لا تجزئهم حتى تنح جهة القرية لما ذكرنا أن
المذبح واحد لا يقبل التجزؤ، فلذا: الإرافة متحدة قرية، والاختلاف في جهات
القرية راجع إلى حكم متعلق بحس عليه الإرافة، لا إلى حكم يتعلق بالمحل
مختلف، ما إذا أراد أحدهم اللحم، انتهى.

قلت: وسط الزيلعي^(٣) وحافظ في الدراية في كتاب الأصاحي في
تخريج الحديث الاشتراك، فراجع إليه لو شئت التخصيص.

(١) (٢٧٠).

(٢) (٢٧١) منسب إليه.

وَسُئِلَ مَا لَكَ إِذَا بَدَأَ يَهْدِي بِنَحْرِهِ فِي حَجٍّ. وَهُوَ مُوَلِّدٌ
بِعَمَلِهِ. هَلْ يَسْحَرُهُ إِذَا حَلَّ؟ أَوْ يَوْخَرُهُ حَتَّى يَسْحَرَهُ فِي الْحَجِّ؟ وَيَحُلُّ
هُوَ مِنْ عَمَلِهِ؟ فَقَالَ: نَلَّ يَوْخَرُهُ حَتَّى يَسْحَرَهُ فِي الْحَجِّ، وَيَحُلُّ هُوَ
مِنْ عَمَلِهِ.

وفي «المنظري»^(١) عن ابن عباس أن النبي ﷺ أتاه رجل فقال: علي
بدعة وأنا موسر، ولا أجد لها شريكاً؟ فأمره ﷺ أن يتشرب سبع نساء
فيديهن، روى أحمد وابن ماجه وعص جابر: لأمرنا رسول الله ﷺ أن يشرك
في الإبل والبقر كل سبعة من بني بدنة، صفق عليه.

وفي لفظ: قال لما رسول الله ﷺ: «اشركوا في الإبل والبقر كل سبعة في
بدنة»، روى الأثراني على شرط الشيخين، وفي رواية: «اشركوا مع رسول الله ﷺ
في الحج والعمره كل سبعة من بني بدنة»، وعن حذيفة قال: اشرك رسول الله ﷺ
في حجه بين المسلمين في البقرة عن سبعة، روى أحمد، انتهى. واستدل
الجمهور أيضاً بما يأتى من ذبحه ﷺ بقرة عن أزارجه.

(وسئل) بناء المذبح (مالك ممن بعدا يساء السحرة ويصح بيناء
المعلوم أيضاً، والأول أوجه) معه يهدي بنحره في حج وهو أي السبعون معه
أدب (مرة) أي محرم به، (هل يسحره إذا حل؟) من المذمومة (أم يؤخر حتى
يسحره في الحج؟) أي يوم النحر ومايز أيام من (ويحل هو) أي السبعون معه
(من عمرته) قبل نحره وليس في النصح الجلبدة. ويحل هو من عمرته، ولا في
في ذلك، فإنه مفهوم أيضاً بدون ذكره. (فقال) مالك (نل يوخره حتى يسحره
في الحج) لأنه أحقر بذلك العهد (ويحل هو) أي السبعون معه (من عمرته) قبل
نحره، لأنه لا ارتباط بعمرته.

قال الساجي^(٢): قوله: «يسحره في حج» يقتضي أن نلعه في الحج تأثيراً

(١) (١٤/٢).

(٢) «المنظري» (١٤/٣).

قَالَ خُذْنَاهُ لَا تَكُونُ إِلَّا مَكَّةَ ثُمَّ ذَاكَ سَعْدُ بْنُ مَدْرَةَ (هَذَا يَنْتَهِجُ الْكُفَيْلُ).

لسبب أمر غير الصيد (بين خدمة لا تكون) أي لا يجوز ذبحه (إلا بمكة) أو معنى كما سيأتي تفصيله (كما قال الله تعالى: أَفَذًا نَحْنُ الْكُفَيْلُ) (١)، ونقدم تفسيره مفصلاً في الحكم في الصيد.

قال الباجي (٢): إن بدل الصيد ثلاثة أشياء: هدي أو ضحاة أو صيام، فالهدي فلا شجر، إلا مكة، وعلل بجزئه أن يحرق بمس، ظاهر قوله فيها يمنع ذلك، ويقتضي اختصاصه بمكة، وكذلك يقتضيه استدلالة الآية غير أن حكم هذا الهدي حكم غيره من الهدايا، إن ساقه وهو محترق أو حلال نحير من مكة، وأو ساقه هي حج، عوقف به في عرفة ثم سحرته أن شجر، إلا معنى في أيام منى، قاله أشهب وأبو القاسم عن مالك، انتهى.

قلت: وتوجع مسائل أم الكعبة في ذلك كما حقه المردير والدموقي (٣) أنه يذبح ودفنه، الهدي المعروف كله من عرفة وكشعر الحرام ومس، وينذبح شجره بمس مس، كان واجباً أن نطوعاً لتقصير في الحج أو حراً صيد، الكرم لشجر بمس مفيد، ثلاثة شروط إذا وجدت يجب شجره بمس، أحدها: إن ساقه في إحرام حج، ولو كان سرهية بفضاً في عمرة أو كان نطوعاً، الثاني: أن يقف به بعرفة عزاء من ليلة الشجر، والثالث: أن يتحرر في أيام الشجر، فهو محرر بمكة مع وجود هذه الشروط الثلاثة صحيح مع مخالفة الواجب، فلو انتفت هذه الشروط الثلاثة أو عني، ساقه في عمرة أو سم يقف به بعرفة أو خرجت أيام الشجر، فمحل شجره مكة وجوباً، ولا يجوز أن يحل ساقه ولا غيره.

(١) سورة الفاتحة: الآية ٢٥.

(٢) كشاف (١٤/٣).

(٣) حاشية الدموقي (١٨٥/٢).

أو غيرها، فأما الصيام فلا تأثير للبلاد، والمراضع، والأزمان فيه، ولذلك من أقطر رمضان بمكة رعى التخصيص حذر له أن ينصبه في الشتاء، وفي كل بلاد ولا خلاف في ذلك نعرته، وأما الإخاء، فقد قال مالك في «الموطأ» وغيره: إن ذلك يكون بغير مكة حيث شاء صاحبه، ولم يذكر صفة الإخراج بغير مكة، وقد انفق أمهات على جواز الإخراج بغير مكة، وإن اختلفوا في كيفية الإخراج، ربه قال أبو حنيفة.

وقال الشافعي: لا يجد أن يفرض الطعام إلا في الحر، وإذا ثبت هذا فقد قال ابن حبيب: لا يطعم الطعام إلا بموضع أصاب الصيد فيه وما قبله حيث يجد المساكين، ومعنى ذلك أن يقوم بسعر ذلك المكان، ويستحب إخراجهم فيه لما قدمناه انتهى.

قلت: ظاهر كلام الناجي الاستحباب، وتقدم في التمهيد المعادي عشر من مباحث آية العبد عن السومي، لا بد من دفع ذلك الطعام لمنفرد ذلك السجل، فتأمل.

ثم حكى الإجماع على عدم تخصيص نصيب بمكان عامة شراح الحديث من المزياني والناجي والعيني في «الباقية» وغيرهم، لكن يختص منه عند المالكية صيام قضاء الترتيب إن كان يتعذر شام على الفوف، كما تقدم قريباً، وصيام المسح وفقران عند الكفر، وما عدا ذلك فإجماع على أن لا تخصيص فيه بمكان، وصرح النووي في «مسئله» والموفق في «المعنى» أيضاً بعدم تخصيص.

وأما الإطعام كذلك عند المالكية لا تخصيص فيه بمكان، إلا إلهام تلك الصيد، ويختص بالحرم عند الشافعي وأحمد، قال النووي في «مسئله»: لو كان بمصدق ما طعام بدلاً عن الذبيح وجبت تفرقة على المساكين في الحرم كاللحم، ولو كان سني بالضم، جاز أن يقوم حيث شاء من الحرم ووطء وغيرهما، لأنه لا عزم للمساكين فيه انتهى.

١٦٥/٨٥٧ - وحديثي هذا ثالث، عن يحيى بن سعيد، عن
عقوب بن خالد، السجستاني، عن أبي أسامة مؤلف عبد الله بن
جعفر

وقال المؤلف^(١): الطعام كان يهدي يختص بمساكن الحرم فيما يختص
باليهودي، وقال عطاء والشمسي: ما كان من يدي عيمكة، وما كان من طعام
وصيام حيث شاء، وهذا يقتضيه مذهب مالك وأبي حنيفة، ولنا قول أبو
عباس، اليهودي والنعيم بسكة والصوم حيث شاء، ولأنه نكس يهدي نفعه إلى
المساكين، فاختص بالحرم كان يهدي انتهى.

وفي «النهاية»^(٢): ثم الصوم يجرئه في أي موضع شاء، لأن عبادة في
كل مكان، وكذلك الصدقة عدناه لها بيتا، وأما النكس فيختص بالحرم، قال
العميني في «البيان» قوله: لما بيتنا، وهو أنه عبادة في كل مكان، ومنه
الظاهرة تجوز الثلاثة في أي موضع شاء، ومنه عن مجاهد، انتهى.

١٦٥/٨٥٧ - (مالك عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن يعقوب بن
خالد) من السجستاني (المجرومي) روى عن إسماعيل الشيباني وأبي صالح السمان
وأبي أسامة، روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري وعمر بن أبي عمرو ويزيد بن
أبياد، ذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: يروى عنه الطائفة، هكذا هي
«التمجيد».

(عن أبي أسامة) مؤلف أبي جعفر من أبي طالب، قال الحاكم حديثه في
أصل الحجاز وذكره ابن حبان في «الثقات» والتابعين، وقما ذكره ابن أبي حاتم
قال: مؤلف عبد الله بن جعفر هكذا هي «التمجيد»^(٣) (مؤلف عبد الله بن جعفر

(١) العميني (١٥١/١٥١).

(٢) (١٥١/١٥١).

(٣) النعيل السبعة (١٥١/١٥١).

وَهُوَ مَرِيضٌ بِالسَّعْيَا، فَأَقَامَ عَلَيْهِ عَيْدُ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، حَتَّى إِذَا خَرَفَ
الْفُتُوتَ خَرَجَ، وَنَبَتْ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَأَسْمَاءَ بِنْتِ
عُفَيْسٍ، وَهُمَا بِالْمَدِينَةِ،

- رضي الله عنه - وهو يخطب على المنبر فصعدت إليه، فقلت له: انزل عن منبر
أبي، واذهب إلى منبر أبيك، فقال عمر - رضي الله عنه -: ثم يكن لأبي منبر،
وأحلفني، فأجلسي معه، أقلب حملي يدي، فلما نزل انطلق بي إلى منزله،
ومناقبه - رضي الله عنه - أكثر من أن يذكره، بسط الحافظ في ترجمته في
«التنذيب»^(١)، وذكر غير طريق فيس قل مع أنهم يدخلون الجنة بغير حساب.

وفي «التقريب»^(٢): استشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين، وله ست
وخمسون سنة. (وهو) أي الإمام حسين - رضي الله عنه - (مريض بالسعيا)
موضع تقدم بيانه في أول القرآن في الحج، قال الباجي^(٣): وقد روى سفيان بن
عبيشة عن يحيى بن سعيد أنه قال: مرض حسين - رضي الله عنه - بالمرج
فتحامل، فلما بلغ السعيا اشتد به المرض، فمضى عثمان يعني هو بالسعيا
(فأقام عليه عبد الله بن جعفر) يعاونه في المعالجة، ويرجو أن يفوى على النجاة
معه (حتى إذا خاف) عبد الله بن جعفر (الفتوت) وفي المصرية^(٤): الفتوت،
وهما مصدران بمعنى: أي خاف أن يموت به الحج إن أقام بعد ذلك.

(أخرج) إلى الحج (ويبحث) فاصداً (إلى علي بن أبي طالب) - رضي الله
عنه - (وأسماء بنت عميس) بضم العين المهملة مصغراً، وهي زوجة علي
- رضي الله عنه - يومئذ، وكانت قبله تحت أبي بكر، وفيه تحت جعفر، وهي
أم عبد الله بن جعفر (وهما بالمدينة).

(١) «تنبيه التنبيه» (٢/ ٣٤٥).

(٢) (١/ ١٧٧).

(٣) «المعنى» (١١/ ٣).

(٤) في نسخة «الاستكدار» (١٢/ ٣٢٢): الفتوت.

صفحة	مبحث	مبحث	صفحة
١٢١	في مشربي المحرم يوم عيد؟	١٢١	في اختلافه في الحرام - مسألة
١٢٢	من احرم وغداه فيه؟	١٢٢	اجراء في الكبر والاعتبار واضمحج
١٢٣	من صعد احداهما؟	١٢٣	والصبي
١٢٤	ما لا يجوز للمحرم أكله من الصيد	١٢٤	أشياء يوم تعالى: فمما فيه
١٢٥	حذره صعبه من حذره في الحرام	١٢٥	حذره؟
١٢٦	المحرم؟	١٢٦	حذر إلى الصبي أو محلي؟
١٢٧	هل كان حراماً أو غيراً؟	١٢٧	والصيد له؟ حكم به
١٢٨	محرماً؟	١٢٨	بشره؟
١٢٩	في هلاله؟	١٢٩	وإذا حذر أن يكون القتل أحد
١٣٠	ما يحد من محرم هل يجوز لغداه؟	١٣٠	الحكم؟
١٣١	في محرم هل ما يجب له عيب	١٣١	هل يمكن واحد أو لا بد من
١٣٢	حراره كذا؟	١٣٢	الحرام؟
١٣٣	المحرم هل تصد لم أحبه؟	١٣٣	وهو يبرأ فله؟
١٣٤	ما يجب المحرم لا يحل له؟	١٣٤	أشياء يوم تعالى: فمما فيه
١٣٥	الحرام؟	١٣٥	الحرام؟
١٣٦	في الشيء عتق له بدله هل شئير	١٣٦	أحد ما يبرأ فله؟
١٣٧	الحرام؟	١٣٧	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٣٨	٢٦ - امر الصيد في الحرم؟	١٣٨	هل يمكن الصيد في الحرم؟
١٣٩	الحرام؟	١٣٩	الحرام؟
١٤٠	محرماً؟	١٤٠	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤١	٢٧ - الحكم في الصيد؟	١٤١	فمما فيه؟
١٤٢	الحرام؟	١٤٢	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٣	الحرام؟	١٤٣	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٤	الحرام؟	١٤٤	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٥	الحرام؟	١٤٥	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٦	الحرام؟	١٤٦	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٧	الحرام؟	١٤٧	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٨	الحرام؟	١٤٨	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٤٩	الحرام؟	١٤٩	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟
١٥٠	الحرام؟	١٥٠	وهو يوم الفصح يوم الشعراء؟

الموضوع	الترجمة	الترجمة	الموضوع
ويكون الضيق والاعمال والاعمال...	١٥٦	٢٨ - ما يقتل المحرم من الدواب ...	١٥٦
ويقتل الدواب لكن مستكبر	١٥٨	٢٩ - ما يجوز للمحرم أن يقتل ...	١٥٨
والله اعلم بالصواب	١٦٠	٣٠ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٠
وقال شيخنا اجزاء الفدية ...	١٦٠	٣١ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٠
وموضع اخرج الطرد ...	١٦١	٣٢ - الحج عن من حج عنه ...	١٦١
حكمة الحرم ...	١٦١	٣٣ - الحج عن من حج عنه ...	١٦١
عن بشر بن عبد الله ...	١٦١	٣٤ - الحج عن من حج عنه ...	١٦١
بعض واحد ...	١٦٢	٣٥ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٢
لعمري قوله ...	١٦٢	٣٦ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٢
صالح ...	١٦٢	٣٧ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٢
معنى العبد ...	١٦٣	٣٨ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
والله اعلم بالصواب	١٦٣	٣٩ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٠ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤١ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٢ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٣ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٤ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٥ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٦ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٧ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٨ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٤٩ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٠ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥١ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٢ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٣ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٤ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٥ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٦ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٧ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٨ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٥٩ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣
عن عبد الله ...	١٦٣	٦٠ - الحج عن من حج عنه ...	١٦٣

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٤٥	كانت زوجة عبدة شبيبة تدعى في	٣٩٨	من طاعت بعض أسد مع له يصعد
٤٤٦	جميع التلج	٣٩٩	الذكوة
٤٤٧	رحمكم الله في السعي	٤٠٠	من طاعت بعد العصر يصلي بعد
٤٤٨	من نسي السجدة بين الصلوة والعبادة	٤٠١	العبادة قبل فلي الذكوة أو بعد
٤٤٩	من نسي من طوافه ثلث أو ثلثين	٤٠٢	فلي الله أو بعد؟
٤٥٠	حكم السجدة بين السجدين الآخرين	٤٠٣	٣٩ - وفاق البيت له خمسة أصناف
٤٥١	من نسي ثلث أو أربعة - جهلا	٤٠٤	حكم من ادعى أن روحه لا يفسد
٤٥٢	٤٣ - صيام يوم حرفة وحكمها	٤٠٥	من بعد ربي الله لا يفسد
٤٥٣	أركب أو نكح أو يفسد أو يفسد	٤٠٦	أخذ من يفسد؟
٤٥٤	الفداء والسلام	٤٠٧	من قبل أن يحرم نكاحه الطواف
٤٥٥	الجميع بين ما ورد من الشعر والفقار	٤٠٨	٤٠ - جميع الطواف
٤٥٦	الجميع بين ربي الله عن انقضاء	٤٠٩	حجته أو سئلته فلي من وراء
٤٥٧	الجميع	٤١٠	الحج ركن
٤٥٨	الطواف ركنًا يفسد أو واجب	٤١١	والسجدة أي طواف كان عليه
٤٥٩	كاتب فذنبه يفسد ويقتل بعد	٤١٢	حكم طواف التواكب
٤٦٠	الطواف	٤١٣	وكان عليه السلام يصلي الصبح
٤٦١	٤٤ - ما جاء في حجاب أمه حتى	٤١٤	بالطواف
٤٦٢	بعض أمه من ركنه صومها	٤١٥	حرامه المتعاضدة
٤٦٣	هي أمة فكر وطرف وشره	٤١٦	من ذهب إلى حرفة من أن يدخل مكة
٤٦٤	أيام المشرك يومان أو ثلاثة	٤١٧	أمواله من الطواف
٤٦٥	السجدة	٤١٨	٤١ - فله الصلوة في السجدة
٤٦٦	٤٥ - ما يجوز من الهدي	٤١٩	الجميع من الصلوة إلى السجدة
٤٦٧	من الهدي ركنه	٤٢٠	الجميع من الصلوة إلى السجدة
٤٦٨	منه عليه الصلاة والسلام جهلا	٤٢١	حكم السجدة على الصلوة والتكبير
٤٦٩	أي جعل	٤٢٢	والصلاة
٤٧٠	لكن في الهدي حكمة عند الجمهور	٤٢٣	٤٢ - جامع السجدة وحكم السجدة
٤٧١	بعد تركها عن الهدي	٤٢٤	عند الأئمة
٤٧٢	فل بعد الأئمة إلى الهدي	٤٢٥	الغنى عن عبادة وجوب عائشة أن الاز
٤٧٣	رعا يجب الصلوة أم لا؟	٤٢٦	رجع في السجدة بغيره
٤٧٤	٤٢٧	إضافه ركنه

الترصوح	الترصوح	الترصوح	الترصوح
٦١٦	فانت القرآن مائة عبا؟	٦١٦	فقال ابن عمرو: لو لم أجد إلا شاة
٥١	هدي من أصاب أهله قبل أن	٦١٧	أحب إلي من أن أحرم
٦١٧	يقضي	٦١٧	المحرم لا تعسفا حتى تأخذ من
٦١٨	نرحمة عكرمة ولد ووابه قس	٦١٨	قرون رأسها
٦١٩	التموطاء	٦١٩	لا يشرك الرجل وأمراته في بدنة ..
٦٢٠	من نسي طواب الإفامية حتى خرج	٦٢٠	من بيت الهادي مع معتمر متى
٦٢١	من مكة	٦٢١	يتعوه؟
٦٢٢	إن شئني الهادي من مكة	٦٢٢	موضع بحر الهادي مكة أو المحرم ..
٥١	ما استنصر من الهادي	٦٢٣	المصام وانصدقة حيث شاء
٦٢٣	اختلافهم في العراء مع	٦٢٣	مرض الإمام حسين - رضي الله عنه -
٦٢٤	أمر علي وغيره أنه شاء	٦٢٤	بالضيا
٦٢٥	استدل عليه بذلك بأية الصل	٦٢٥	هدي الأذى أين بنحر؟
٦٢٦	أمر ابن عمر أنه بدنة أو بقرة	٦٢٦	فهرس الكتاب
٥٢	جامع الهادي	٦٢٧	...
٦٢٧	حاء إلى ابن عمر - رضي الله عنهما -	٦٢٧	...
٦٢٨	يماني، صبر رأسه فقال: لو كنت	٦٢٨	...
٦٢٩	معك لأريتك أن تقرن إلخ	٦٢٩	...